

التفسير الموضوعي

للسورة القرآنية المكية

إعداد

مختار من علماء التفسير وعلماء القرآن

بإشراف

أ. د. ديفيد سني

جامعة الشارقة

المجلد الثالث
الأول - العدد

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

كلية الدراسات العليا والبحوث الجامعية - جامعة الشارقة





الإصدار رقم

كلية الدراسات العليا والبحث العلمي

هاتف: (+971-6-5050550)، فاكس: (+971-6-5050555)

E-mail: pb@sharjah.ac.ae

محفوظة
جميع الحقوق

الطبعة الأولى

١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م



جامعة الشارقة

ص ب: (٢٧٢٧٢)، الشارقة، الإمارات العربية المتحدة

هاتف: (+971-6-5585000)، فاكس: (+971-6-5585099)

Web site: <http://www.sharjah.ac.ae>

إِلَهِ الْجَنَّةِ وَالسَّعِيرِ لِلْمَشْرُوقِ

بِرَأْسِيَّةٍ

أ. د. بَهْطَلِي مَسْلَمِي

بِعَضْوَةٍ

أ. د. عِيَادَةُ الْكَبِيرِي

بِعَضْوَةٍ

أ. د. أَحْمَدُ الْبَدَوِي

بِعَضْوَةٍ

أ. د. عَبْدُ اللَّهِ الْخَطِيبُ

بِعَضْوَةٍ

د. مُحَمَّدُ عَصَا الْقِضَاةِ

بِعَضْوَةٍ

د. قَاسِمُ مَسْعُود

بِعَضْوَةٍ

د. عَوَادُ الْخَلْفَاءِ

الباحثون الذين اشتركوا في المشروع

- د. عبد الرحيم الزقمة
د. عبد الله محمد سلقيني
د. عدنان عبد الرزاق الحموي
د. عرفات محمد محمد أحمد عثمان
د. عطية محمد عطية
د. عفاف عبد الغفور حميد
د. محمد السيد محمد يوسف
د. محمد عبد اللطيف مرجب عبد العاطي
د. محمد عبد الرحمن الشايع
د. محمد عصام القضاة
د. محمد عيادة الكيسي
د. نايل ممدوح أبو زيد
د. نشأت محمود الكوجك
د. هارون نوح علي سليمان
د. يوسف الشامسي
د. مصطفى مسلم محمد
د. عيادة أيوب الكيسي
د. أحمد محمد الشراوي
د. ناص سليمان العمس
د. أحمد عباس البدوي
د. محمد أحمد عيد الكندي
د. مساعد مسلم آل جعفر
د. شحادة حميدي العمري
د. عبد الله عبد الرحمن الخطيب
د. أبو بكر علي الصديق
د. أحمد شحروري
د. أحمد محمد نور إبراهيم
د. أحمد محمد مفلح القضاة
د. جمال أبو حسان
د. طه ياسين ناص الخطيب
د. عبد الحق عبد الدائم القاضي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأعراف

بين يدي سورة الأعراف

تسميتها

تسمى هذه السورة سورة الأعراف، لورود قصة الرجال الذين يكونون على الأعراف يوم القيامة، والأعراف جمع عرف وهو: المكان المرتفع المشرف، أو السور المضروب بين الجنة والنار.

كما تسمى طولى الطولين، قال السمعاني: «وقد روي أن النبي قرأ في المغرب بطولى الطولين يعني سورة الأعراف، وإنما سُميت بذلك لأن أطول السور التي نزلت بمكة سورة الأنعام وسورة الأعراف، والأعراف أطولهما».

وروى البخاري بسنده عن مروان بن الحكم قال: قال لي زيد بن ثابت: «ما لك تقرأ في المغرب بقصار وقد سمعت النبي ﷺ يقرأ بطولى الطولين؟»^(١)

وقد بينت رواية النسائي أن المقصود بطولى الطولين: سورة الأعراف، فروى بسنده عن أبي الأسود أنه سمع عروة بن الزبير يحدث عن زيد بن ثابت أنه قال لمروان: «أبا عبد الملك أتقرأ في المغرب بقل هو الله أحد وأنا أعطيناك الكوثر؟ قال: نعم. قال: فمحلوفة لقد رأيت رسول الله ﷺ يقرأ فيها بأطول الطولين؛ ألمص». ^(٢) وذكر الفيروزآبادي في بصائر ذوي التمييز أن هذه السورة تسمى (سورة الميثاق) لاشتغالها على ذكر ميثاق موسى في قوله: «ولما جاء موسى لميقاتنا». وأنها تسمى (سورة الميثاق) لاشتغالها على حديث الميثاق في قوله: «ألسْتُ بربكم قالوا بلى».

(١) صحيح البخاري ١/٢٦٥، رقم الحديث: ٧٣٠.

(٢) سنن النسائي الكبرى ١/٣٣٩، رقم الحديث: ١٠٦١.

عدد آياتها

عدد آيات سورة الأعراف مئتان وست آيات في العدد الكوفي والحجازي، ومئتان وخمس آيات عند بقية علماء العدد، وقد وقع اختلاف علماء العدد في خمسة مواضع هي:

﴿الْمَصَّ﴾ [١] عددها الكوفيون.

﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [٢٩] عددها الكوفيون.

﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾ [٢٩] عددها البصريون والشاميون.

﴿ضِعْفًا مِنَ النَّارِ﴾ [٣٨] عددها الحجازيون.

﴿الْحُسْنَى عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [١٣٧] عددها الحجازيون.^(١)

المرحلة التي نزلت فيها

نزلت سورة الأعراف بعد نزول سورة (ص)^(٢)

أسباب نزولها

سيأتي ذكر أسباب النزول في مواضعها من الآيات.

المناسبة بينها وبين سورة الأنعام

إن موضوع سورة الأنعام هو العقيدة. وموضوع سورة الأعراف هو العقيدة.. ولكن سورة الأنعام تعالج العقيدة في ذاتها؛ وتعرض موضوع العقيدة وحققتها؛ وتواجه الجاهلية

(١) انظر: التلخيص في القراءات الثمان، أبو معشر الطبري (عبد الكريم بن عبد الصمد ت ٤٧٨هـ) ص ٢٦٥، ط ١ سنة ١٤١٢هـ = ١٩٩٢م، تحقيق: محمد حسن عقيل موسى. [الجماعة الخيرية للحفاظ على القرآن الكريم - جدة].

(٢) انظر: الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، الزمخشري (أبو القاسم محمود بن عمر الخوارزمي ت ٥٣٨هـ) ٨٢/٢، دار إحياء التراث العربي - بيروت، تحقيق: عبد الرزاق المهدي.

العربية في حينها - وكل جاهلية أخرى كذلك - مواجهة صاحب الحق الذي يصدع بالحق وتستصحب معها في هذه المواجهة تلك المؤثرات العميقة العنيفة الكثيرة، أما سورة الأعراف - وهي تعالج موضوع العقيدة كذلك - فإنها تأخذ طريقاً آخر، وتعرض موضوعها في مجال آخر هو مجال التاريخ البشري، ورحلة البشرية كلها مبتدئة بالجنة والملا الأعلى، وعائدة إلى النقطة التي انطلقت منها.. وفي هذا المدى المتطاوّل تعرض «موكب الإيمان» «من لدن آدم إلى محمد عليهما الصلاة والسلام، تعرض هذا الموكب الكريم يحمل هذه العقيدة ويمضي بها على مدار التاريخ. يواجه بها البشرية جيلاً بعد جيل، وقبيلاً بعد قبيل.. ويرسم سياق السورة في تتابعه: كيف استقبلت البشرية هذا الموكب وما معه من الهدى؟ كيف خاطبها هذا الموكب وكيف جاوبته؟ كيف وقف الملا منها لهذا الموكب بالمرصاد وكيف تخطى هذا الموكبُ أرواحها ومضى في طريقه إلى الله؟ وكيف كانت عاقبة المكذبين وعاقبة المؤمنين في الدنيا وفي الآخرة..»^(١).

المناسبة بين مطلع سورة الأعراف وخاتمة سورة الأنعام:

جاء في ختام سورة الأنعام الحديث عن الصراط المستقيم الذي يمثل الدين الخالص والمنهج الصافي الذي لا يقبل عند الله سواه؛ إنه ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين. وجاء في أول سورة الأعراف الأمر باتباع الدين الحق، والتحذير من الشرك واتخاذ الأولياء من دون الله تعالى: ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ .. ﴾.

وفي أواخر سورة الأنعام جاء الحديث عن المعاد والمصير إلى الله تعالى: ﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ ﴾، وفي أول سورة الأعراف بيان لما يتم في ذلك اليوم من سؤال للعباد، وإنبأهم بما كان منهم، ووزن لأعمالهم: ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾ فَلَنَقْصِّنَّ عَلَيْهِم بِعَلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴿٧﴾ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ .. ﴾.

وفي أواخر سورة الأنعام بيان أن الله سبحانه استخلف الناس في هذه الأرض، وجعلهم

(١) انظر: في ظلال القرآن ٣/ ١٢٤٤، ط ١١ دار الشروق، سنة ١٤٠٥هـ = ١٩٨٥م.

أعما تتلاحق ويخلف بعضها بعضاً: ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ ﴾، وفي أوائل سورة الأعراف حديث عن الأرض وخلق آدم وتصويره وإسكانه - هو وزوجه - الجنة، ثم الهبوط إلى الأرض للعيش فيها.

المناسبة بين افتتاحيتها وخاتمتها

افتتحت السورة الكريمة ببيان إنزال هذا القرآن إلى الرسول ﷺ، ودعوته إلى الإنذار به وتبليغه وتذكير المؤمنين به ﴿ كَتَبْنَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ واختتمت السورة بالدعوة إلى الاستماع لهذا القرآن والإنصات لتلاوته، والأمر بذكر الله، والتحذير من الغفلة ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٩﴾ وَأَذْكُرَنَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢١٥﴾.

محور سورة الأعراف والمناسبة بينه وبين مقاطع السورة

المحور الذي تدور حوله سورة الأعراف هو عقيدة التوحيد عبر رحلة البشرية منذ وجودها الأول ومسيرها الطويل، إلى نهاية عودتها ورجوعها إلى الدار الآخرة، فقد خلق الله تعالى آدم وزوجه وأسكنها الجنة، وحذرهما من عدوهما الشيطان، ومن كيدِه ووسوسته، ثم بين كيف وسوس لهما الشيطان حتى أخرجهما من الجنة، فأهبطا إلى الأرض، وبدأت رحلة البشرية على الأرض التي خلقت وهيئة حياة البشر ﴿ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا ﴾.

تاب الله سبحانه على آدم وزوجه، وأهبطهما إلى الأرض، وخاطب بني آدم محذراً إياهم من الشيطان الذي أخرج أبويهم من الجنة، ونزع عنها لباسها ليربها سوءاتهما، وبين لبني آدم أنه سيرسل لهم رسلاً يقصون عليهم آيات الله وينذرونهم، ودعاهم إلى الاستجابة لنداء الإيمان إذا أرادوا أن يعودوا إلى الجنة التي أخرج أبواهم منها.

ثم ينتقل السياق إلى قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع أقوامهم، مبتدئاً بقصة

نوح مع قومه، ونصحه لهم، ورددهم عليه، ثم بيان عاقبة كفرهم وتكذيبهم، ثم قصة هود وصالح ولوط وشعيب، ثم يعقب السياق على هذه القصص قبل أن ينتقل إلى قصة موسى عليه الصلاة والسلام مع فرعون وقومه، ودعوته لهم وتكذيبهم ورفضهم للآيات ونقضهم للعهد والميثاق، ثم عاقبة كفرهم واستكبارهم، بالغرق والهلاك، أما جزاؤهم في الآخرة فأشد وأعظم، وفي المقابل نجاة موسى ومن معه واستخلافهم في الأرض، للابتلاء ﴿ قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ١٢٩]، ﴿ وَأَوْزَنَّا الْفُؤْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمغربِهَا أَلَّتْ بِرُكْنَانَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ. وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ [الأعراف: ١٣٧].

ويقف السياق طويلاً مع قصة موسى وهو يُعلم قومه ويربيهم ويغرس في نفوسهم عقيدة الإيمان، ويحذرهم من الشرك: ﴿ وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَانٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مَوْسَىٰ اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾ [الأعراف: ١٣٨].

وحين يأتي موسى لميقات ربه يخرج بنو إسرائيل عن الطاعة والإيمان، ويعبدون العجل ويعود إليهم موسى مغضباً.. ويعقب السياق على القصة ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَجَلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ [الأعراف: ١٥٢].

ويستمر السياق في عرض قصة موسى مع قومه، وما جرى لهم في التيه، وإكرام الله لهم بتظليل الغمام وانجاس العيون من الحجر وإنزال المن والسلوى، وبين موقف بني إسرائيل وجودهم وتبديلهم القول، ويستعرض عند هذا الموقف قصة الذين اعتدوا في السبت وعاقبتهم.

ويأتي إلى ذكر الميثاق الذي أخذ على بني إسرائيل، فيتخذ منه مناسبة للتذكير بميثاق الإيمان وعهد الفطرة الذي أخذه الله على بني آدم، وقصة الذي آتاه الله الآيات فانسلخ منها

فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين. وهي نموذج واضح لنقض الميثاق والانسلاخ من العهد، واتباع العدو الخبيث الذي ما فتى يكيد ويخادع ليضل الناس ويغويهم.

ثم تقترب الرحلة من نهايتها فيعرض السياق تساؤل الكفار المنكرين عن الساعة ووقت قيامها، وتفويض أمر ذلك إلى الله سبحانه، وأن النبي لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضراً، ولا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله، ثم يعرض السياق صورة من جحود الكفار وتبديلهم النعمة كفراً، في مشهد يجدر أن يملأوه شكراً وعرفاناً هو مشهد الحمل والولادة: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ [الأعراف: ١٨٩].

وتأتي التعقيبات الختامية لإبطال اتخاذ الشركاء، وبيان أنهم لا يخلقون شيئاً ولا يستطيعون نصراً لأنفسهم فضلاً عن أن ينصروا أولياءهم، ثم الدعوة إلى التمسك بولاية الله سبحانه: ﴿ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ هُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾ [الأعراف: ١٩٦].

ثم بيان ضعف كيد الشيطان، وأنه قاصر على الوسوسة التي يطردها ذكر الله، ويزيل آثارها التذكر والانتباه: ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الأعراف: ٢٠٠-٢٠١].

وفي ختام السورة دعوة للاستماع إلى هذا الكتاب والإنصات إليه، وذكر الله تعالى وحضور القلب معه، وبيان أن المسلم حين يكون في ذكر الله والإنابة إليه يكون في انسجام مع هذا الكون كله، ومع العباد الأطهار من الملائكة الكرام الذين ﴿ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٦].

مقاصد سورة الأعراف

أهم المقاصد التي أبرزتها هذه السورة:

النهي عن اتخاذ الشركاء من دون الله. وإنذار المشركين سوء عاقبة الشرك في الدنيا

والآخرة. ووصف ما حل بالمشركين والذين كذبوا الرسل من سوء العذاب في الدنيا، وما سيحل بهم في الآخرة. وتذكير الناس بنعمة خلق الأرض، وتمكين النوع الإنساني من خيرات الأرض، وبنعمة الله على هذا النوع بخلق أصله وتفضيله. وما نشأ من عداوة جنس الشيطان لنوع الإنسان. وتحذير الناس من التلبس ببقايا مكر الشيطان من تسويله لهم حرمان أنفسهم من الطيبات، ومن الوقوع فيما يرد بهم في عذاب الآخرة. ووصف أهوال يوم الجزاء للمجرمين وكراماته للمتقين. والتذكير بالبعث وتقريب دليله. والنهي عن الفساد في الأرض التي أصلحها الله لفائدة الإنسان. والتذكير ببديع ما أوجده الله لصلاحها وإحيائها. والتذكير بما أودع الله في فطرة الإنسان من وقت تكوين أصله أن يقبلوا دعوة رسل الله إلى التقوى والإيمان.

وقد أفاضت السورة في أحوال الرسل مع أقوامهم المشركين، وما لاقوه من عنادهم وأذاهم، وأذرت بعدم الاعتزاز بأمهال الله الناس قبل أن ينزل بهم العذاب، فإن العذاب يأتيهم بغتة بعد ذلك الإمهال.

وأطالت القول في قصة موسى عليه السلام مع فرعون، وفي سلوك بني إسرائيل مع موسى عليه السلام. وتخلل قصته بشارة الله ببعثه محمد صلى الله عليه وسلم وصفة أمته وفضل دينه. ثم خلصت إلى موعظة المشركين الذين بدلوا الحنيفية وتقلدوا الشرك، وضربت لهم مثلاً بمن آتاه الله الآيات فوسوس له الشيطان فانسلك عن الهدى.

ووصفت حال أهل الضلالة وتكذيبهم بما جاء به الرسول، ووصفت آهتهم بما ينافي الإلهية وأن الله الصفات الحسنى؛ صفات الكمال.

ثم بينت أمر الله لرسوله عليه الصلاة والسلام والمسلمين بسعة الصدر والمداومة على الدعوة وتحذيرهم من مداخل الشيطان بمراقبة الله بذكره سرا وجهراً والإقبال على عبادته. ^(١)

(١) انظر: التحرير والتنوير، الطاهر بن عاشور، مجلد ٥، جزء ٨، ص ٩، دار سحنون - تونس.

موضوع سورة الأعراف

سورة الأعراف سورة مكية موضوعها العقيدة كشأن السور المكية، لكن هذه السورة تتحدث عن العقيدة في تاريخها البعيد الضارب في عمق التاريخ إلى مبدأ الوجود البشري وتسير مع هذا التاريخ عبر رسالات الرسل والأنبياء، ودعوتهم أقوامهم، ورد أقوامهم عليهم، مروراً بنوح وهود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلاة والسلام، وانتهاء بموسى عليه الصلاة والسلام وما لقي من قومه، فالسورة (وهي تعالج موضوع العقيدة تعرض موضوعها في مجال التاريخ البشري.. في مجال رحلة البشرية كلها مبتدئة بالجنة والملا الأعلى، وعائدة إلى النقطة التي انطلقت منها.. وفي هذا المدى المتطاوّل تعرض «موكب الإيّاان» من لدن آدم - ﷺ - إلى محمد ﷺ، تعرض هذا الموكب الكريم يحمل هذه العقيدة ويمضي بها على مدار التاريخ. يواجه بها البشرية جيلاً بعد جيل، وقيلاً بعد قبيل.. ويرسم سياق السورة في تتابعه: كيف استقبلت البشرية هذا الموكب وما معه من الهدى؟ كيف خاطبها هذا الموكب وكيف جاوبته؟ كيف وقف الملاؤها لهذا الموكب بالمرصاد؟ وكيف تخطف هذا الموكب أرصادها ومضى في طريقه إلى الله؟ وكيف كانت عاقبة المكذّبين وعاقبة المؤمنين في الدنيا وفي الآخرة؟

إنها رحلة طويلة طويلة، ولكن السورة تقطعها مرحلة مرحلة، وتقف منها عند معظم المعالم البارزة، في الطريق المرسوم. ملامحه واضحة، ومعالمه قائمة، ومبدؤه معلوم، ونهايته مرسومة.. والبشرية تخطف فيه بجموعها الحاشدة. ثم تقطعه راجعة إلى حيث بدأت رحلتها في الملاؤها الأعلى^(١).

وحين نستعرض السورة نجد آياتها من مبدئها إلى منتهاها تدور حول هذا الموضوع، وتعالجه، وتشكل كل آية أو مقطع من مقاطع السورة لبنة في بنائه المحكم المتين.

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب ٣/ ١٢٤٤، ط ١١، دار الشروق سنة ١٤٠٥هـ = ١٩٨٥م.

مهمة القرآن ووجوب اتباعه

﴿ الْمَصَّ ١ ﴾ كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِئُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ
 ﴿ ٢ ﴾ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿ ٣ ﴾ وَكَمْ مِّن قَرِيبٍ
 أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿ ٤ ﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَانَهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا
 كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿ ٥ ﴾ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿ ٦ ﴾ فَلَنَقْضَنَّ عَلَيْهِمْ بِعَلْمِ وَمَا
 كُنَّا غَافِينَ ﴿ ٧ ﴾ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿ ٨ ﴾ وَمَن
 خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿ ٩ ﴾ سورة الأعراف
 (٩-١)

التفسير الإجمالي للآيات

المص، حروف مقطعة افتتحت بها هذه السورة، وهي من المشابهة الذي استأثر الله تعالى بعلمه، ومن الحكم التي تشير إليها: إعلان التحدي للمشركون بأن هذا القرآن المعجز مؤلف من هذه الحروف التي تنطقونها وتؤلفون منها كلامكم، ورغم ذلك فأنتم عاجزون عن الإتيان بمثل هذا القرآن أو بسورة من مثله. ^(١)

يقول تعالى لرسوله محمد ﷺ مبينا له عظمة القرآن: ﴿ كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴾ أي كتاب جليل حوى كل ما يحتاج إليه العباد وجميع المطالب الإلهية والمقاصد الشرعية محكما مفصلا ﴿ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ ﴾ أي ضيق وشك واشتباه، بل لتعلم أنه تنزيل من حكيم حميد وأنه أصدق الكلام لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فلينشرح له صدره ولتطمئن به نفسه ولتصدع بأوامره ونواهيه ولا تحش لائها ومعارضها ﴿ لِئُنذِرَ بِهِ ﴾ الخلق وتعظهم وتذكرهم فتقوم الحجة على المعاندين وليكون «ذكرى للمؤمنين» يتذكرون به الصراط المستقيم وأعماله الظاهرة والباطنة

(١) التفسير الوسيط، د. محمد سيد طنطاوي / ١ / ١٥٨٢.

وما يحول بين العبد وبين سلوكه. ثم خاطب الله العباد ولفتهم إلى الكتاب فقال: ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ أي الكتاب الذي أنزله لأجلكم وهو ﴿ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ الذي يريد أن يتم تربيته لكم فأنزل عليكم هذا الكتاب الذي إن اتبعتموه كملت تربيتكم وتمت عليكم النعمة، وهديتهم لأحسن الأعمال والأخلاق ومعاليها ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ تتولونهم وتتبعون أهواءهم وتركون لأجلها الحق ﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ فلو تذكرتهم وعرفتم المصلحة لما آثرتم العاجل على الآجل، والعدو على الولي. ثم حذرهم عقوباته للأمم الذين كذبوا ما جاءتهم به رسلهم كيلا يشابهوهم فقال: ﴿ وَكَمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا ﴾ أي عذابنا الشديد ﴿ بَيِّنَاتًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴾ أي في حين غفلتهم، لم يخطر الهلاك على قلوبهم، فحين جاءهم العذاب لم يدفعوه عن أنفسهم، ولا أغنت عنهم أهتهم التي كانوا يرجونها، ولا أنكروا ما كانوا يفعلونه من الظلم والمعاصي ﴿ فَمَا كَانَ دَعْوَانَهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ وقوله: ﴿ فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ أي لنسألن الأمم الذين أرسل الله إليهم المرسلين عما أجابوا رسلهم ﴿ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ عن تبليغهم رسالات ربهم، وعما أجابتهم به أمهم ﴿ فَلَنَقْضِيَنَّهُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ أي على الخلق كلهم ما عملوا ﴿ بَعْلُغُوا ﴾ منه تعالى لأعمالهم ﴿ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴾ ثم ذكر الجزاء على الأعمال فقال: ﴿ وَأَلْوَزَنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ﴿ ٨ ﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ يَمَا كَانُوا يَمَا كَانُوا ﴾ أي والوزن يوم القيامة يكون بالعدل والقسط الذي لا جور فيه ولا ظلم. ﴿ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴾ بأن رجحت حسناته على سيئاته ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ الناجون من المكروه المدركون للمحجوب، الذين حصل لهم الريح العظيم والسعادة الدائمة، ﴿ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴾ وطاشت بها فيها من سيئات ﴿ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ إذ فاتهم النعيم المقيم وحصل لهم العذاب الأليم ﴿ يَمَا كَانُوا يَمَا كَانُوا ﴾ فلم يتبعوها ولم يؤمنوا بها.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

دعت هذه الآيات إلى اتباع الكتاب المنزل، وتوحيد الله سبحانه وتعالى، وبينت أن كثيراً من الأمم السابقة جاءهم العذاب وهم غافلون غارّون، بعد أن أنذرهم أنبياءهم وحذروهم، فلم يسمعوا الإنذار، ولم يستجيبوا لأنبيائهم، ثم بينت الآيات أن عذاب الدنيا الذي أصاب أولئك ليس نهاية المطاف، بل هو مرحلة في الطريق يعقبها الحساب والسؤال عما فعلوا، وسيكون السؤال موجهاً إلى الأمم التي دُعيت، وإلى الأنبياء والرسل الذين حملوا لواء الدعوة، ثم بعد ذلك يفصل الله بينهم، وتوزن الأعمال، ليفوز من ثقلت موازينه، ويخسر من خفت موازينه.

ويتضح من هذه الآيات ذلك الاتصال الوثيق بينها وبين موضوع السورة الذي يتناول العقيدة في تاريخها الطويل البعيد، عبر رحلة البشرية منذ كانت على هذه الأرض، وإلى أن تعود إلى الملأ الأعلى ويُفصل بينها، فإما إلى الجنة وإما إلى النار.

الهدايات المستخلصة من الآيات

١ - هذا القرآن أنزله الله تعالى إلى رسوله ﷺ لينذر به الناس، وقد جاء هذا الكتاب بمهمة عظيمة هي تغيير أوضاع الجاهلية، وإعادة بناء النفوس والمجتمعات البشرية على الطريقة السوية والنهج الصحيح.

٢ - للقرآن مهمتان لا بد منهما، فالأولى: إنذار الناس وتخويفهم من عذاب الله تعالى وعقابه وهذا موجه إلى جميع الناس وبالأخص إلى الكفار والمعاندين. والثانية: التذكير، وهي موجهة للمؤمنين، والدعوة لا بد أن تسير في اتجاهين متوازيين، فلا بد من دعوة غير المسلمين وإنذارهم وتخويفهم، ولا بد من رعاية من أسلموا وتربيتهم على معاني الإيمان وطاعة الله ورسوله.

٣ - هذا القرآن كما أنزل إلى الرسول لينذر به، فقد أنزل إلى المؤمنين ليعملوا به ويتبعوه، والمؤمن الذي يتبع الوحي والقرآن، ويعمل بما أنزل الله إليه، لا يجوز له أن يتبع شيئاً آخر، فمن

اتبع غير هدى الله فقد كفر، ومن لم يكتف بهدى الله واتبع مع ذلك شيئاً آخر فقد أشرك، وحقيقة التوحيد أن نعبد الله وحده ولا نشرك به شيئاً، ولا نتخذ من دونه أولياء.

٤ - أهلك الله تعالى كثيراً من الأمم السابقة، بأن أنزل عليها عذابه، وأذاقها بأسه، حيث جاءهم العذاب ليلاً فلم يصبح منهم أحد، أو وقت القيلولة حيث هم غارون غافلون، فلم يُبق منهم أحداً، وكان موقف هؤلاء المكذبين حين رأوا العذاب يعصف بهم ويأخذهم أن سارعوا إلى الاعتراف بكفرهم وظلمهم، في الوقت الذي لا ينفع فيه ندم ولا اعتراف فقد مضى وقت التوبة، وأُغلق بابها بمجيء العذاب.

٥ - إن العذاب الذي أصاب الأمم المكذبة في الدنيا ليس كل شيء، بل هناك ما هو أشد وأعظم، إنه العذاب الذي سيواجهونه يوم القيامة، حين يجمع الله الأولين والآخرين يجمع الأنبياء وأممهم ويسأل كلاً عما عمل، فيسأل الأمم ويقررهم بذنوبهم على رؤوس الأشهاد، ويسأل الرسل عن تبليغ الدين. وعندئذ ينبتهم الله جميعاً، فما من عمل صغير ولا كبير إلا هو محصى ومدون في كتاب، فالله سبحانه شاهد على كل عمل، لا يغيب عنه شيء ولا يخفى عليه شيء.

٦ - في يوم القيامة توزن أعمال العباد في ميزان الحق والقسطاس المستقيم الذي يزن أدق الأشياء، حتى يأخذ كلُّ حقه، ويعرف ما له وما عليه، والناس يومئذ صنفان، فمن ثقلت موازينه بالإيمان والأعمال الصالحة، فهو المفلح الفائز، ومن خفت موازينه بالكفر والضلال والفجور والسيئات، فقد خسر نفسه وأهلكها، بسبب ظلمه لنفسه وتكذيبه بآيات الله.

خلق آدم عليه الصلاة والسلام وعبادة الشيطان

﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا قَلِيلًا مَا نَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾ قَالَ مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٣﴾ قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ﴿١٥﴾ قَالَ فِيمَا أُغْوَيْتَنِي لأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ لَآتِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْهُورًا لَمَنْ يَبْعَثُكَ مِنْهُمْ لِأَمَلَانَ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾ وَيَتَادَمُّ أَشْكُنَ أَنْتَ وَرَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكَلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِئِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةَ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَةً أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لِنَاصِحٍ ﴿٢١﴾ فَدَلَّهُمَا بِمُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٢﴾ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴿٢٤﴾ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾ ﴿ سورة الأعراف (١٠-٢٥) ﴾

التفسير الإجمالي للآيات

يخاطب الله سبحانه بني الإنسان منبهاً على نعمه العظيمة التي أنعمها عليهم، ومنها أنه مكن لهم في الأرض فجعلهم قادرين على تسخيرها والاستفادة مما فيها، وجعل لهم فيها من الرزق والخيرات ما يمكنهم من العيش فيها، كما أنه سبحانه خلقهم وصورهم، حيث خلق آدم عليه الصلاة والسلام وصوره ونفخ فيه من روحه، وأمر الملائكة أن يسجدوا له اعترافاً بفضلته وعلو درجته. فامتثل الملائكة جميعاً أمر ربهم وسجدوا لآدم، إلا إبليس فإنه رفض السجود، وعلل رفضه بأنه خير من آدم، فهو مخلوق من النار، وآدم مخلوق من الطين، والنار - في رأيه -

أفضل من الطين. وحين عصى إبليس أمر ربه، وتكبر على آدم غضب الله عليه ولعنه وأبعده من رحمته صاغراً ذليلاً، وعندئذ طلب إبليس من الله تعالى أن يؤخره ويقيه حياً إلى يوم البعث فوعد الله سبحانه أن يؤخره إلى يوم الوقت المعلوم أي اليوم الذي تنتهي فيه الدنيا ويهلك من عليها، فيهلك إبليس مع من يهلك، ثم يبعث مع من يبعث.

ثم توعد إبليس أن يُضل بني آدم، وأن يقعد لهم على الصراط محاولاً منعهم من الاستقامة، وإبعادهم عن الهدى والإيمان، وأن يصرفهم - بشتى الوسائل - عن الحق والخير. فتوعد الله سبحانه أن يعذبه في نار جهنم، وأن يملأها منه ومن الذين اتبعوه وأطاعوه.

ثم نادى الله سبحانه عبده آدم يأمره أن يسكن الجنة هو وزوجه، وأن يتمتع بها فيها من الطيبات والنعم، لكن الله سبحانه حرم على آدم وزوجه شجرة من شجر الجنة، أو صنفاً من أصناف الشجر، وحذرهما من الاقتراب من تلك الشجرة أو الأكل منها، مؤكداً لهما أن الأكل منها معصية وظلم، وهنا وجد الشيطان سبيلاً لإغواء آدم وزوجه والكيد لهما، فأخذ يوسوس لهما ويلقي في أنفسهما الخواطر والأفكار حول هذه الشجرة، وما السر في منعها منها، وما الذي يجري لو أكلتا منها؟ وعاش آدم وزوجه في الجنة مدة من الزمان، والشيطان يوسوس لهما ويغريهما بالأكل من الشجرة، مؤكداً لهما أن من أكل منها سيكون ملكاً من الملائكة، أو سيقى خالداً أبداً، وأخذ يُقسم لهما بالله تعالى أغلظ الأيمان أنه ناصح لهما، ولا يريد لهما إلا الخير، ووقع آدم وزوجه في خدعة الشيطان، فتناولوا شيئاً من ثمر تلك الجنة، وبمجرد أن ذاقا طعمها انكشفت لهما سوءاتهما، وظهرت عاريين في صورة مُحجَّلة فعرفا أنها وقعا في الزلة، وقارفا المعصية. عندئذ سارعا إلى أخذ بعض الورق من أشجار الجنة ليسترأ به سوءاتهما. وفي ذلك الوقت ناداهما ربهما: ألم أنهيكما عن تلكما الشجرة وأقل لكم إن الشيطان لكما عدو مبين؟

اعترف آدم وزوجه بالخطأ الذي وقع فيه، فسارعا إلى إعلان التوبة وإظهار الندم، وطلب المغفرة، فغفر الله لهما ورحم ضعفهما، لكنه أخرجهما من الجنة، وأمرهما بالهبوط إلى الأرض ليعيشا فيها ويعمرها، وأمر الشيطان أن يهبط إلى الأرض ليكون فيها أيضاً. وأخبر أن الناس

من ذرية آدم، والجن من ذرية إبليس ستكون العلاقة بينهم علاقة عداوة وصراع، فمن أطاع الشيطان وكان من حزبه، صار عدواً لمن ثبت على الحق واتبع الهدى.

مناسبة الآيات لما قبلها

ذكرت الآيات السابقة إنزال الكتاب على الرسول ﷺ، وتوجيه الأمر إليه بأن ينذر الناس بهذا الكتاب، ودعت المؤمنين إلى اتباع هذا الكتاب والالتزام بما جاء به من الحق، وبينت أن من الناس من يؤمن ويستجيب فتثقل موازينه يوم الحساب، ومنهم من يكفر ويعاند ويتبع الشيطان فتخف موازينه ويكون من الخاسرين.

وذكرت الآيات هنا أن الله سبحانه مكن للناس في الأرض وجعل لهم فيها معاش وبينت كيف أهب الإنسان إلى الأرض، ليعمرها ويعيش فيها، بعد ما جرى لأبويه في الجنة من استجابة لوسوسة الشيطان. وبينت أن الناس سيعيشون في هذه الأرض ويموتون فيها ويخرجون منها، ليعودوا إلى ربهم فيحاسبهم على ما عملوا، ويزن لهم أعمالهم، فمنهم من يفوز وينجو، ومنهم من يخسر ويهلك.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تشكل هذه الآيات حلقة هامة في موضوع السورة، إذ تبين أن الله سبحانه هياً الأرض قبل أن يخلق الإنسان، ثم خلق الإنسان وصوره، وأسجد له الملائكة، ودحر عدوه الذي رفض السجود، وأسكن آدم وزوجه الجنة، ثم أهبتهما منها بعد أن حصل منهما ما حصل من النسيان والزلة، أهبتهما إلى الأرض لعمرانها واستئناف الحياة فيها، ولتكون الحياة في هذه الأرض مرحلة لا بد منها في طريق العودة إلى الآخرة.

الهدايات المستخلصة من الآيات

١ - هياً الله سبحانه الأرض للناس بحيث يتمكنون من العيش فيها، والبناء عليها وحرثها واستصلاحها وزرعها، وسائر وجوه الانتفاع بها، وجعلها مسخرة مذلة لهم، وجعل

فيها ما يعيش به الناس مما يخرج من الأشجار والنبات، وما فيها من الماء والهواء، والمعادن والثروات، وأنواع الصنائع والتجارات.

٢ - خلق الله سبحانه آدم ثم صوره، والخلق يعني الإنشاء والإيجاد، والتصوير يعني تشكيل آدم على الصورة التي هو عليها، ثم كانت ذريته على صورته وهيئته، وبعد أن تم خلق آدم وتصويره ونفخ الروح فيه أمر الله سبحانه الملائكة أن يسجدوا له، فسجدوا جميعاً، إلا إبليس فإنه لم يسجد، ولم يستجب لأمر الله سبحانه، وإبليس - وإن كان في زمرة الملائكة - لكنه ليس من الملائكة، فهو مخلوق من النار، والملائكة مخلوقون من النور.

٣ - تكبر إبليس على آدم، ورأى نفسه خيراً منه، ونسي أن السجود لآدم إنما هو امتثال لأمر الله تعالى، ثم فسّر هذه الأفضلية بقوله: ﴿ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ والنار - في نظره - أفضل من الطين. وقد تضمن هذا الرد أموراً منها: أن إبليس رفض أمر الله تعالى، وفضل نفسه على آدم، واحتقر آدم وتكبر عليه.

٤ - عاقب الله - سبحانه - إبليس على عصيانه، بأن أخرجه وطرده من رحمته، وكتب عليه الذلة والصغار، جزاء تكبره ورفضه السجود.

٥ - طلب الشيطان من الله سبحانه أن يؤخر موته إلى يوم يبعثون، أي يوم يبعث الخلق من قبورهم، وهو يريد بذلك أن ينجو من الموت، لأنه لو أخر إلى يوم البعث لبقى حياً بعد النفخة الأولى واستمر حياً حتى تأتي النفخة الثانية التي يبعث على أثرها الخلق، وقد وعده الله تعالى أن يؤخره، ولكن ليس إلى يوم يبعثون - كما طلب - بل إلى يوم الوقت المعلوم وهو يوم النفخة الأولى حيث يموت مع من يموت من الخلق، ثم يبعث مع من يُبعث.

٦ - أعلن الشيطان عداوته لبني آدم، وتوعد أن يصدّهم عن الصراط المستقيم، ويمنعهم من سلوكه، وأن يأتيهم من أمامهم ومن خلفهم، وعن اليمين وعن الشمال، بالإغواء والوسوسة، وأن يستخدم جميع الوسائل والأساليب من أجل صرفهم عن سبيل الهدى، وإبعادهم عن طريق الحق والإيمان.

٧ - أمر الله سبحانه آدم أن يتخذ الجنة مسكناً، ومعه زوجته (حواء)، وأذن لهما أن يأكلا من ثمر الجنة حيث شاءا، لكنه حذرهما من شجرة سمّاهما لهما، ونهاهما عن الاقتراب منها. ولكن الشيطان وسوس لآدم وزوجه، وزين لهما الأكل من الشجرة، واستمر في وسوسته وتزيينه حتى أوقعهما في الخطيئة، وعندئذ انكشفت منهما العورات، وظهرت السوءات، فشرعا يقطعان الورق ويلصقانه بعوراتهما ليستراها، وبهذا يكون الشيطان أول من دعا إلى التعري وكشف العورات.

٨ - أدرك آدم وزوجه ما وقعاه فيهما من الزلة والخطيئة، فسارعا إلى الاعتذار والاستغفار، معترفين بما كان منهما: ﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّآرْتَابِنَا فَتَدْبِرْ لَنَا وَتَرَحَّمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (١٣) وهذا فرق أساسي بين الشيطان والإنسان، فالشيطان حين عصى أمر الله تعالى، ورفض السجود، لم يتب ولم يعترف بخطئه، بل عاند واستكبر، أما آدم وزوجه فحين وقعا في الزلة سارعا إلى التوبة والندم.

٩ - غفر الله لآدم وزوجه، وتاب عليهما، لكنه أمرهما بالهبوط إلى الأرض والاستقرار فيها، كما أمر إبليس بالهبوط أيضاً: ﴿ قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ (١٤) وبذلك تحقق ما قدره الله سبحانه أن تكون الأرض موضع استقرار للناس، يعيشون فيها ويعمرونها، ولهم فيها متاع يتمتعون به في الدنيا من الطعام والشراب والمأوى.. إلى أن يأتيهم أجلهم. ففي الأرض يعيشون، وفيها يموتون، ومنها يُخرجون للبعث والحساب يوم القيامة، وفي هذا إشارة صريحة إلى أن البقاء في هذه الأرض ما هو إلا مرحلة قصيرة، وأن على المسلم أن لا يركن إلى الدنيا، فإنها فانية زائلة.

١٠ - إن الشيطان الذي أعلن عداوته لآدم وذريته منذ بدء الخلق مستمر في الوسوسة من أجل صرف الناس عن سبيل الهدى، وإيقاعهم في الكفر والضلال، فهو عدوّ مبین لا يُخفي عداوته ولا يكتمها، وعلى المسلم أن يحذر منه، ويلجأ إلى الله سبحانه.

تحذير الناس من فتنة الشيطان

﴿ يَنْبِيَّ ءَادَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُورِي سَوْءَ بَدَنِكُمْ وَرِدْشًا وَلِبَاسَ النَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿٣٦﴾ يَنْبِيَّ ءَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكَمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ بَدَنِهِمَا إِنَّهُ يُرِيدُكُم هُوَ وَقَبِيلُهُ مِن حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٧﴾ وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آيَاتِنَا وَآيَاتِ آبَائِنَا وَاللَّهُ أَمَرْنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٣٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٤٠﴾ ﴾ سورة الأعراف (٢٦-٣٠)

التفسير الإجمالي للآيات

توجه الآيات بالخطاب إلى بني آدم حيث يذكرهم الله سبحانه بنعمة اللباس الذي به يسترون عوراتهم، ويحفظون أجسامهم، كما أنه زينة يتزينون به، ويحذرهم الله سبحانه من فتنة الشيطان وإغوائه، مذكراً بأن الشيطان قد أغوى أبويهم وأخرجهما من الجنة بعد أن نزع عنها لباسها، وأن الشياطين فتنة للذين لا يؤمنون، وقد استجاب الذين لا يؤمنون للشياطين وفتنوا بهم حتى صاروا إذا فعلوا فاحشة من الفواحش يقولون: وجدنا عليها آياتنا فنحن نقتدي بهم، ويقولون: إن الله أمرنا بها فنحن نفعل ما أمرنا الله به، وكل ذلك من تلبيس الشيطان وفتنته، فالله سبحانه لا يأمر بالفحشاء، ولا يرضاه من عباده، فكيف يقول هؤلاء على الله ما لا يعلمون، وينسبون إليه ما لا يجوز؟

الله سبحانه أمر بالعدل، ودعا إليه، وأمر بالإيمان به والتوجه إليه، في الصلاة والدعاء والإخلاص له في كل عمل. فلا بد من يوم تعودون إليه جميعاً، وستكونون فريقين؛ مهتدين وضالين، أما المهتدون فأمرهم ظاهر، وأما الضالون فهم الذين اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله.

مناسبة الآيات لما قبلها

بينت الآيات السابقة ما كان من آدم وحواء، وأن الشيطان وسوس لهما، وأوقعهما في الزلّة، فانكشفت منها العورات، وأخذاً يلصقان عليهما من ورق الجنة، مما يدل على أن ستر العورات قضية فطرية مركوزة في النفوس، وأن ظهور العورات أمرٌ يُستحيا منه، فجاءت هذه الآيات تبين نعمة الله تعالى في إنزال اللباس الذي يستر به الناس عوراتهم، ويتزينون به، مبيّنة أن هذا اللباس يستر ظاهراً أما اللباس الباطن فهو لباس التقوى، الذي يستشعر به المرء مخافة الله تعالى. ثم حذرت الآيات بني آدم من طاعة الشيطان الذي نزع عن أبويهم لباسهما، وتسبب في إخراجهما من الجنة، وبيّنت أن الشياطين يتولون الذين لا يؤمنون، ويدعونهم إلى الفواحش والمنكرات، فإذا وقعوا فيها زعموا أنهم وجدوا آباءهم يفعلونها، وأن الله أمرهم بها، ولا شك أن هذا الزعم باطل فاسد، فالله سبحانه لا يأمر بالفحشاء، ولا يرضاهم لعباده،... وهكذا تتصل هذه الآيات بآيات المقطع السابق اتصالاً محكماً وثيقاً.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل الآيات بموضوع السورة من حيث إنها تدعو بني آدم إلى عبادة الله وتوحيده والبعد عن طاعة الشيطان الذي أخرج أبويهم من الجنة، مؤكدة على عداوة الشيطان للناس وحرصه على فتنهم وإغوائهم، وحرمانهم من العودة إلى الجنة.

الهدايات المستخلصة من الآيات

١ - إن نعمة الله على عباده باللباس والستر من النعم العظيمة، لما فيها من فوائد ومنافع كثيرة مثل: ستر عورة الإنسان، ووقايته من الحرّ والبرد، وتجمُّله بين الناس بهذه الزينة الظاهرة، وإذا كان الشيطان وأعداؤه من المفسدين يدعون إلى كشف العورات ليزينوا للناس المنكرات، ويهونوا عليهم ارتكاب الفواحش، فإن في اللباس والستر ما يحصن المسلم من مكائد الشيطان وُخْدعه.

- ٢ - نعمة الستر واللباس تستر ظاهر الإنسان، أما باطنه فيحتاج إلى لباس آخر هو لباس التقوى وذلك بأن يكون المسلم في كل أحواله مراقباً لله تعالى، حريصاً على طاعته ومرضاته، بعيداً عن عصيانه ومخالفته.
- ٣ - يحذر الله سبحانه بني آدم من الاستجابة لفتنة الشيطان وإغوائه، ويذكرهم بأن الشيطان عدوهم وعدو أبويهم آدم وحواء، فهو الذي أغرهما بالأكل من الشجرة، فتسبب بكشف عوراتهما، وإخراجهما من الجنة.
- ٤ - للشيطان وسائل وطرق كثيرة في الكيد للناس وإيقاعهم في حبال مكره، وهو وأعوانه من الشياطين يرون الناس، والناس لا يرونهم، وهذا يجعل كيد الشياطين أشد وأقوى، ويدعو المسلم إلى الحذر من الشياطين، والاعتصام بحبل الله، لينجو منهم.
- ٥ - لقد أضل الشيطان كثيراً من الناس، وزين لهم الشرك بالله، وعبادة الأصنام، وارتكاب الفواحش والمنكرات، مثل: وأد البنات، وقتل النفس بغير حق، وطواف المشركين بالبيت عراً.. ولم يكتف المشركون بذلك، بل كانوا إذا فعلوا ذنباً قبيحاً اعتذروا عنه بعذرين الأول: أنهم فعلوا ذلك اقتداءً بأبائهم. والثاني: زعموا أن الله تعالى أمرهم بذلك. وكلا العذرين في غاية البطلان والفساد لأن وجود آبائهم على القبح لا يسوغ لهم فعله، ولأن الله سبحانه لا يأمر عباده بالفحشاء.
- ٦ - إن الله سبحانه لا يأمر بالفحشاء، ولا يرضأها من عباده، ومع ذلك فقد تقول المشركون على الله بغير علم، ونسبوا إليه ما لا يليق بجلاله. والقول بغير علم في أي أمر من الأمور لا يقبل ولا يسوغ، فكيف إن كان في التقول على الله تعالى؟
- ٧ - الله سبحانه يأمر بالعدل، ويدعو إلى القسط، وإعطاء الحقوق لأصحابها كما أنه يدعو الناس إلى أن يتوجهوا إليه في صلاتهم وعبادتهم، ويخلصوا في عبادته ودعائه وتوحيده.
- ٨ - إن يوم القيامة حقيقة مؤكدة لا مرية فيها، وكما بدأ الله الخلق فإنه سيعيدهم، وسيبعثهم

ليجازي كلاً منهم بما عمل، وسيكون الناس في ذلك اليوم فريقين؛ سعداء وأشقياء. فالفريق الذي هداه الله هم المؤمنون بالله المتبعون لأنبيائه، والفريق الذي حقت عليه الضلالة هم الكفار الذين اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله، وأطاعوهم في معصية الله ومع هذا فإنهم يحسبون أنهم مهتدون.

إباحة الزينة والطيبات وتحريم الفواحش والمنكرات

﴿ يَبْنِيْ اٰدَمَ حُدُوٰ زَيْنَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوْا وَاشْرَبُوْا وَلَا تُسْرِفُوْا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ﴿٣١﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِيْنَةَ اللّٰهِ الَّتِي اَخْرَجَ لِعِبَادِهٖ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِيْنَ ءَامَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيٰمَةِ كَذٰلِكَ نَفَصَلُ الْآيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ﴿٣٢﴾ قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَاَنْ تُشْرِكُوْا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهٖ سُلْطٰنًا وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰى اللّٰهِ مَا لَا نَعْلَمُوْنَ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاخِرُوْنَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ﴿٣٤﴾ ﴾ (الأعراف ٣١-٣٤)

التفسير الإجمالي للآيات

أمر الله سبحانه بنبي آدم أن يأخذوا زينتهم عند كل مسجد، وأذن لهم أن يستمتعوا بما رزقهم من الطيبات من غير إسراف، فالله سبحانه لا يحب المسرفين، كما بين سبحانه أن الزينة والمتاع الحسن والطيبات من الرزق كلها من الأمور المباحة، فقد جعلها الله للناس جميعاً ليتمتعوا ويرتفقوا بها، هذا في الحياة الدنيا، أما في الآخرة فستكون الطيبات خالصة للمؤمنين، وسيُحرم منها الكافرون.

وبيّن سبحانه المحرمات التي حرّمها على عباده، وحرّم منها، وهي الفواحش سواء أكانت ظاهرة أم باطنة، واقتراف الإثم والبغي على الناس وظلمهم، والشرك بالله، والقول على الله بغير علم.

وتذكر الآيات بأن كل أمة لا بد لها من أجل تصير إليه، ونهاية تنتهي إليها، وعندما يأتي

أجل أمة، فلن تتأخر ساعة، ولن تتقدم ساعة، فالأجل المحتوم منضبط بوقت محدد لا يزيد ولا ينقص، وعلى كل إنسان أن يستعد لذلك الأجل.

أسباب النزول

عن ابن عباس قال: كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة فتقول من يعيرني تطوافا؟ تجعله على فرجها وتقول:

اليوم يبدو بعضه أو كله فما بدامنه فلا أحله

فنزلت هذه الآية: ﴿حُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾.^(١)

التطواف: ثوب تلبسه المرأة تطوف به، وكان أهل الجاهلية يطوفون عراة ويرمون ثيابهم ويتركونها ملقاة على الأرض، ولا يأخذونها أبداً، ويتركونها تداس بالأرجل حتى تبلى، ويسمى اللقأ، حتى جاء الإسلام فأمر الله تعالى بستر العورة، فقال تعالى: ﴿حُدُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾، وقال النبي ﷺ: «لا يطوف بالبيت عريان».^(٢)

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال: «كان أهل الجاهلية يجرمون أشياء أحلها الله من الثياب وغيرها وهو قول الله ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾^(٣) يعني شارك المسلمون الكفار في الطيبات في الحياة الدنيا فأكلوا من طيبات طعامها، ولبسوا من جياذ ثيابها، ونكحوا من صالح نساءها، ثم يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا، وليس للمشركين فيها شيء».^(٤)

(١) صحيح مسلم، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ٤/ ٢٣٢٠، رقم ٣٠٢٨.

(٢) المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، دار إحياء التراث العربي - بيروت، ١٨/ ١٦٣.

(٣) جامع البيان عن تأويل آي القرآن، محمد بن جرير الطبري ١٢/ ٣٩٨.

(٤) انظر: تفسير ابن أبي حاتم ٦/ ١٨، رقم ٨٤٢٧.

مناسبة الآيات لما قبلها

حذرت الآيات السابقة من طاعة الشياطين واتخاذهم أولياء من دون الله، ودعت إلى الإيمان وإخلاص الدين لله وحده، وبينت هذه الآيات أن المشركين كانوا يجرمون ما أحل الله من الطيبات والزينة، ويجلون ما حرم الله من الفواحش والبغي والشرك، وهم بهذا يطيعون الشياطين ويتبعونهم، ثم بينت الآيات أن هذه الطيبات مباحة في الدنيا لجميع الناس، لكنها ستكون في الآخرة خالصة للمؤمنين، وسيُحرم منها الكفار الذين لم يستجيبوا النداء الحق، ولم يؤمنوا بالله سبحانه.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

يتضح من هذه الآيات ذلك الاتصال الوثيق بينها وبين موضوع السورة الذي يتناول العقيدة في تاريخها الطويل البعيد، عبر رحلة البشرية منذ كانت على هذه الأرض، فهؤلاء المشركون يشكلون حلقة من سلسلة البشر التائهين الذين غرر بهم الشيطان، فبدلاً من الإيمان والهدى تحولوا إلى أتباع للشياطين يتقادون لهم في تحريم الحلال واستحلال الحرام، والشرك بالله، والبغي على الناس، والقول على الله بغير علم.

الهدايات المستخلصة من الآيات:

- ١ - أمر الله سبحانه بالتزين عند الحضور إلى المساجد للصلاة والطواف، وفي قوله تعالى: ﴿ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة، بل سترها عن الناس واجب في كل حال من الأحوال.
- ٢ - أمر الله سبحانه عباده بالأكل والشرب، وأحل لهم الطيبات، ونهاهم عن الإسراف، فلا زُهد في ترك الطعام والشراب. وعلى المرء أن يأخذ منه ما يكفيه ويعينه على القيام بما عليه من عمل، فلا يقلل منه على وجه يَضْعُفُ به بَدْنُهُ عن القيام بواجباته من طاعة أو عمل وطلب للرزق، ولا يسرف في إنفاقه، كأن يأكل لغير حاجة، وفي وقت شبع.

٣- لا حرج على من لبس الثياب الجيدة الغالية القيمة إذا لم يكن مما حرمه الله، ولا حرج على من تزين بشيء من الأشياء التي لها مدخلٌ في الزينة ولم يمنع منها شرعي. وكذا الطيبات من المطاعم والمشارب ونحوهما مما يأكله الناس فإنه لا مانع من تناول الطيب منها. فهذه الطيبات مباحة للذين آمنوا في الحياة الدنيا، وإن شاركهم الكفار فيها ما داموا في الحياة لكنها ستكون خالصة يوم القيامة للمؤمنين، مختصة بهم لا يشاركون فيها الكفار.

٤- إن الله سبحانه لم يحرم الزينة على عباده، ولم يحرم عليهم الطيبات من الرزق، ولكنه حرّم الفواحش بجميع أنواعها، سواء أكانت ظاهرة مُعلنة، أو باطنة خفية، كما حرّم المعاصي والآثام، وحرّم البغي والظلم، كما حرّم الشرك، ولكن المشركين يفعلون ما حرّم الله ويتركون ما طلب الله منهم فعله والقيام به.

٥- لكل أمة من الأمم أجل مسمى، تنتهي إليه، ومدة محدودة معلومة، والله سبحانه هو الذي قدر هذه الآجال، بحسب علمه الواسع المحيط، ولا بد أن تسير كل أمة إلى أجلها المحتوم وإذا جاء أجل أمة من الأمم كان ما قدره الله عليهم واقعاً في ذلك الأجل، لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون عنه ساعة.

٦- ويؤخذ من هذا أن كل ميت يموت بأجله، وإن كان موته بالقتل أو التردي أو نحو ذلك ولا تعارض، فهو قد مات بأجله، وإن كان بسبب حادثة عرضت له من قتلٍ أو نحوه فيكون السبب قد وافق القدر الذي جرى في علم الله سبحانه.

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أحد أغير من الله، فلذلك حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه المدحة من الله، فلذلك مدح نفسه»^(١).

(١) صحيح البخاري ٤/١٦٩٩، رقم ٤٣٦١، باب: إنما حرّم ربي الفواحش.

إرسال الرسل وعاقبة المكذبين

﴿ يَبْقَىٰ ءَادَمَ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي فَمَنِ اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٥﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۗ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ النَّصِيبُ مِنَ الْعَذَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَيْنَا أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّىٰ إِذَا آذَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرِينَهُمْ لِأُولِنَهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَاتِبِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولِنَهُمْ لِأُخْرِينَهُمْ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ ۗ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٠﴾ هُمْ فِي جَهَنَّمَ مَهَادٍ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۗ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾ ﴾ سورة الأعراف (٣٥-٤١)

التفسير الإجمالي للآيات

يخاطب الله سبحانه بني آدم مبيناً لهم أنه سيرسل إليهم رسلاً منهم يدعونهم إلى الإيمان ويبينون لهم طريق الهدى، ويحذرونهم من الكفر والضلال، فمن اتبعهم وآمن وأصلح فسيكون من أهل الجنة، ومن كذب الرسل واستكبر عن الإيمان فسيكون من أصحاب النار.

وأشد الناس ظلماً من يفترى على الله الكذب، أو يكذب بآياته، وهؤلاء سيكون موقفهم عسبياً يوم يأتي الملائكة ليقبضوا أرواحهم، فيسألونهم استنكاراً وتقريعاً: أين الشركاء الذين كنتم تعبدونهم من دون الله؟ هل أغنوا عنكم شيئاً؟ فيقولون: غابوا عنا، ويشهدون على أنفسهم أنهم كانوا كافرين. عندئذ يقال لهم: ادخلوا النار مع الأمم الكافرة من الجن والإنس، ويكون المشهد الرهيب المخيف، مشهد الأمم الكافرة تُلقى في النار تبعاً، كلها دخلت أمة لعنت أختها فإذا استقرروا فيها جميعاً دعا الأتباع المستضعفون ربهم أن يضاعف العذاب لسادتهم المتبوعين لأنهم سئوا لهم طريق الغي والضلال، ورد المتبوعون على الأتباع: ليس لكم علينا من فضل

بل نحن وإياكم في الكفر سواء، فذوقوا من العذاب ما ذقنا. ثم تبين الآيات أن هؤلاء المكذبين المستكبرين يذوقون العذاب، فعند موتهم وقبض أرواحهم لا تفتح لهم أبواب السماء، ويوم القيامة تُحرم عليهم الجنة، فلا يمكن بحال أن يدخلوها حتى يدخل الجمل في ثقب الإبرة، وهذا يعني استحالة دخولهم الجنة، وهم يستحقون هذا الحرمان لإجرامهم وظلمهم، وسيمكثون في النار، منها فراشهم وغطاؤهم، وفيها يؤسهم وشقاؤهم.

مناسبة الآيات لما قبلها

بينت الآيات السابقة أن الله سبحانه حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والإثم والبغي بغير الحق، والشرك بالله والافتراء عليه، وهذه الآيات تبين جزاء الذين أشركوا بالله وافتروا الكذب وأجرموا، فاستحقوا أن يُلقوا في النار خالدين فيها. كما تبين الآيات أن أهل النار يتلاعنون فيها، وكلُّ يُنحي باللائمة على غيره، لكن ذلك لن يعفيهم من العذاب، ولن يُخففه عنهم.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً، فهؤلاء الكفار من سائر الأمم يُلقون في النار، بما أشركوا وظلموا وافتروا على الله سبحانه، وكلما دخلت أمة منهم النار لعنت أختها فهذه الأمم حلقات متتالية في سلسلة الضلال عبر تاريخ البشرية.

الهدايات المستخلصة من الآيات:

١ - من رحمة الله سبحانه أنه لم يترك البشر بلا هداية، بل أرسل إليهم رسلاً منهم يعلمونهم ويرشدونهم، ويبينون لهم، فمن اتقى المعاصي وابتعد عنها، وأصلح نفسه باتباع الرسل وإجابتهم كان من الناجين الفائزين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، ومن كذب بالآيات، ورفض الإيمان بها، واستكبر عنها كان من أصحاب النار، جزاءً على كفره وتكذيبه.

٢ - لا أحد أظلم ممن افترى على الله كذباً، أو كذب بآيات الله وجحدتها، وكل من افترى على الله كذباً، أو كذب بآياته سيناله نصيبه مما كتب الله له من خير وشر، أو سيناله من العذاب بقدر كفره وافتراءه.

٣ - حين تأتي ساعة الموت فإن الملائكة الموكلين بقبض أرواح هؤلاء المكذبين يسألونهم موبخين زاجرين: أين ما كنتم تدعون من دون الله؟ أين الآلهة التي كنتم تعبدونها من دون الله؟ فيقولون: ضلوا عنا. أي ذهبوا عنا وغابوا، فلا ندري أين هم؟ وعندئذ يُقرّون على أنفسهم بالكفر، ويعرفون مقدار ما كانوا فيه من ضلال وخسران.

٤ - يوم البعث الذي يكذب به المشركون حقيقة واقعة مؤكدة، حيث سيُحشر الإنس والجن، ويأمر الله سبحانه أمم الكفر أن تدخل النار، جزاءً على كفرها وضلالها، وكلما دخلت أمة من الأمم الماضية لعنت الأمة التي سبقتها إلى النار، فإذا تداركوا وتتابعوا واجتمعوا في النار قالت أخواهم دخولاً لأولاهم دخولاً، أو قال المستضعفون لرؤسائهم وكبرائهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذاباً ضعفاً من النار، وخُصَّهم بمزيد من العذاب لقاء إضلالهم إيانا. فإذ عليهم بأن لكل طائفة منكم ضعفاً من العذاب، فللطائفة الأولى ضعف وللطائفة الأخرى ضعف، إذ لا يُعفى من تبعات الضلال والكفر أحد منكم.

٥ - حين يسمع الأولون أو الكبراء ما قاله الآخرون أو المستضعفون، يردون عليهم قائلين: فما كان لكم علينا من فضل، بل نحن سواء في الكفر بالله واستحقاق عذابه. وهكذا ينال المكذبون جزاءهم، ويذوقون العذاب الشديد، بسبب كفرهم وظلمهم.

٦ - توعد الله سبحانه المكذبين المستكبرين أن لا تفتح أبواب السماء لأرواحهم إذا ماتوا ولا تفتح أبواب السماء لأدعيتهم إذا دعوا، ولا لأعمالهم، لأنها لا تُقبل بل تُرد عليهم ويضرب بها في وجوههم، كما توعدهم بالحرمان من دخول الجنة، وسيكون مصيرهم النار، تغشاهم من كل جانب، ويأتيهم هولها وعذابها من فوقهم ومن تحتهم.

بين أصحاب الجنة وأصحاب النار

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٢﴾ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَاذْنُ مُؤَدِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٤٥﴾ ﴾ (الأعراف ٤٢-٤٥)

التفسير الإجمالي للآيات

يَعُدُّ اللهُ سبحانه المؤمنين الذين عملوا الصالحات، أن يكونوا أصحاب الجنة وأهلها، ينالون فيها الخلود، بعد أن تطهر صدورهم من الغل والشحناء، ويُمْتَعون بالأنهار تجري من تحتهم، فيحمدون الله على هذا النعيم الذي هداهم إليه، ويأتيهم النداء: أنكم أورثتم الجنة بأعمالكم الصالحة التي قدمتموها في الدنيا.

ويبدأ الحوار بين الفريقين؛ أصحاب الجنة وأصحاب النار، بعد أن يستقرَّ كل فريق في موقعه، فينادي أصحاب الجنة أصحاب النار قائلين لهم: لقد صدقنا الله وعده، وأعطانا النعيم والخلود في الجنة كما وعدنا فهل تحقق لكم ما توعدكم الله به من العذاب؟ فيقولون: نعم، وعندئذ ينادي مناد: أن لعنة الله على الظالمين، الذين كانوا في الدنيا يصدون عن سبيل الله، وينحرفون ويحرفون الناس عن طريق الحق، ويكفرون بالآخرة، فهاهم في النار يذوقون العذاب، ويغشاهم الهوان.

مناسبة الآيات لما قبلها

ذكرت الآيات السابقة مصير أهل النار وعذابهم وتلاعنهم فيها، وما يجمله كل منهم للآخرين من غل وحقد وغيظ، وبينت الآيات هنا جزاء أهل الجنة، وأنهم يتنعمون فيها، وقد

سلمت قلوبهم من الغل، وصفت عن البغضاء، وتوجهوا إلى ربهم بالحمد على أنه هداهم ووقفهم لدخول الجنة. ثم استكملت الآيات الصورة بعرض مشهد الحوار بين أصحاب الجنة الذين قرّت عيونهم بنعمة الله، وأصحاب النار الذين اعترفوا بذنوبهم بعد أن ضيعوا فرصتهم فاستحقوا اللعنة والعذاب.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

يتضح من هذه الآيات الاتصال الوثيق بينها وبين موضوع السورة الذي يتناول العقيدة في تاريخها الطويل البعيد، عبر رحلة البشرية منذ كانت على هذه الأرض، وإلى أن تعود إلى المبدأ الأعلى ويُفصل بينها، فإما إلى الجنة وإما إلى النار، وها قد عاد المؤمنون المتقون إلى الجنة يُمتعون فيها، ورجع المشركون إلى النار، يرونها عياناً، ويقاسون حرّها وعذابها.

الهدايات المستخلصة من الآيات:

- ١ - وعد الله - سبحانه - المؤمنين الذين عملوا الصالحات أن يدخلوا الجنة خالدين فيها، وسيكونون فيها بأحسن حال، وأطيب عيش، حين ينزع الله سبحانه من صدورهم الغلّ فتصفو قلوبهم، ويتوادون ويتحابّون، وفي هذا إشارة لطيفة إلى أن على المسلم أن يكون سليم الصدر، بعيداً عن الغلّ والحقد، ليكون أقرب إلى الله تعالى، وأعظم أجراً عنده.
- ٢ - حين يدخل أهل الجنة منازلهم فيها، يحمدون ربهم قائلين: الحمد لله الذي هدانا لهذا الجزاء العظيم وهو الخلود في الجنة ونزع الغل من الصدور، والهداية لهذا كانت بالهداية للإيمان والعمل الصالح في الدنيا. ثم يتحدثون بفضل الله عليهم، وبما وجدوا من تصديق ما جاءتهم به الرسل، وعندئذ ينادون: أن تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون. وفي هذا تنويه بأهمية العمل الصالح، وحثُّ عليه.
- ٣ - أخرج البخاري عن عائشة عن النبي ﷺ قال: «سددوا وقاربوا وأبشروا فإنه لا يدخل أحداً الجنة عمله. قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بمغفرة

ورحمة»^(١) ولا تعارض بين هذا وبين قوله تعالى: ﴿ أَنْ تَلْكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ لأن العمل الصالح لا بُد منه لدخول الجنة، ولأن رحمة الله لا تكون إلا للمتقين الذين يعملون الصالحات.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات

عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة: عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ينادي مناد إن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبداً، وإن لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبداً، وإن لكم أن تشبوا فلا تهرموا أبداً، وإن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبداً، فذلك قوله عز وجل: ﴿ أَنْ تَلْكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ رِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ٤٣].»^(٢)

أصحاب الأعراف

﴿ وَيَبْتَئِنَّا جِبَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْكُمْ أَلَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿٤٩﴾ وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥١﴾ أَهْتَوْلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ ﴿٥٢﴾ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٣﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلِعِبًا وَغَرَّبَتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فَأَلْبِسُوا لَهُمْ ثِيَابًا قَالُوا هَذَا مَا كَانُوا يَتَّخِذُونَ ﴿٥٤﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ بِكِنَابٍ فَصَلَّنَاهُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ هَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُواهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ مِنَّا بِالْحَقِّ قَهْلَ لَنَا مِنْ شَفَعَاءِ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلُ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾ ﴾ (الأعراف ٤٦-٥٣)

(١) صحيح البخاري ٥/٢٣٧٣، رقم ٦١٠٢.

(٢) صحيح مسلم ٤/٢١٨٢، رقم ٢٨٣٧.

التفسير الإجمالي للآيات

تعرض الآيات مشهداً من مشاهد يوم الحشر، حيث يُجمع الأولون والآخرين، ويحاسبون على أعمالهم، فيُعرفُ الذين سيكونون من أهل الجنة بعلاماتهم، ويُعرف الذين سيدخلون النار بعلاماتهم، وهناك فريق ثالث، شَرَّفهم الله سبحانه بأن جعلهم على الأعراف، والأعرافُ منازل شريفة عالية، وأصحابها هم أرفع الناس درجةً، وأعلاهم رتبة، وأرجح الأقوال فيهم أنهم الرسل والأنبياء،^(١) فهم يشرفون من منازلهم العالية على أهل الموقف، ويعرفون من سيصيرون إلى الجنة بعلاماتهم، ويعرفون من سيذهبون إلى النار بعلاماتهم، فينادوا أصحاب الجنة مسلمين عليهم، ثم تُصرف أبصارهم نحو أصحاب النار، فيدعون ربهم أن لا يجعلهم منهم، ويخاطبون رجالاً من أهل النار على جهة التوبيخ والتفريع قائلين لهم: ما أغنى عنكم جمعكم واستكباركم، فقد كنتم في الدنيا تسخرون من المؤمنين، وتُقسمون أنهم لن ينالوا خيراً، ولن تشملهم رحمة الله، وها هم الآن سيقال لهم: ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون، أما أنتم فسُتدخلون النار بعد قليل.

وينتهي الحساب ويدخل أهل الجنة الجنة متنعمين بما فيها من رزق وخير، ويدخل أهل النار النار فيقاسون حرَّها وهولها، ويشتد عليهم الكرب، فينادون أهل الجنة مستغيثين: أعطونا شيئاً من الماء أو من الرزق الذي رزقكم الله إياه، فيرد عليهم أهل الجنة: إن الله حرمها على الكافرين بسبب كفرهم وجحودهم ونسيانهم لقاء يومهم هذا. ولأنهم اتخذوا دينهم هواً ولعباً فشرعوا من الدين ما لم يأذن به الله، واغترّوا بالدنيا ومتاعها، فركنوا إليها، واطمأنوا بها.

وتعود الآيات مجدداً إلى بيان أن الله سبحانه أنزل كتاباً فصله على علم، وجعله هدى ورحمة لقوم يؤمنون، وأن أهل النار كذبوا به ونسوه، فلما رأوا تحقُّق ما وعد به يوم القيامة اعترفوا بأنه

(١) انظر: مفاتيح الغيب، للفخر الرازي ١٠١/٧، وروح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، للآلوسي ١٧٧/٦.

حق، وأخذوا يبحثون عن الشفعاء ليشفَعوا لهم، ويتمنون أن يردوا إلى الدنيا ليعملوا عملاً صالحاً، وهيهات، فقد خسروا أنفسهم، وأضاعوا فرصتهم.

مناسبة الآيات لما قبلها

بينت الآيات السابقة أن الطيبات من الرزق حلال ومباحة في هذه الدنيا للمسلمين والكفار، لكنها ستكون خالصة للمؤمنين يوم القيامة، لا يشاركون فيها أحد من الكفار وبينت الآيات هنا أن أهل النار يطلبون من أهل الجنة أن يفيضوا عليهم من الماء أو الرزق، فيرد عليهم أهل الجنة أن الله حرم ذلك على الكفار.

وذكرت الآيات السابقة جزاء كل من أصحاب الجنة وأصحاب النار، وجاءت هذه الآيات تعرض حال كل من الفريقين في ساحة الحشر، وأن لهم علامات يُعرفون بها، وموقف أصحاب الأعراف وهم يخاطبون كل فريق بما يناسب مقامه.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تعرض الآيات هنا مشهداً حياً لا يوجد مثله في سائر القرآن الكريم، هو مشهد الحوار بين أصحاب الجنة وأصحاب النار من ناحية، وحوار أصحاب الأعراف مع أصحاب الجنة وأصحاب النار من ناحية أخرى، لتقرر في نهاية المطاف أن الإيمان والعمل الصالح هو السبيل لدخول الجنة، وأن الكفر والعصيان هو السبيل إلى النار، وهذا المشهد يتفق مع موضوع السورة وسياقها.

الهدايات المستخلصة من الآيات:

١ - يُحشر الناس يوم القيامة ويحاسبون على أعمالهم، ويمتاز أصحاب النار بعلامات، وأصحاب الجنة بعلامات، ويُفصل بين الفريقين بحجاب، وهو السور المذكور في قوله تعالى: ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمْ سُورًا لِمُنَافٍ﴾ [الحديد: ١٣] ويكون على الأعراف رجال، الأعراف: جمع عرف وهي شرفات السور المضروب بينهم، والأعراف في اللغة: الأماكن المرتفعة، وهذا الكلام خارج مخرج المدح كما في قوله ﴿رِجَالٌ لَا تُلَهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٣٧].

٢ - اختلف العلماء في أصحاب الأعراف من هم فقيل: هم الشهداء، وقيل: هم فضلاء المؤمنين فرغوا من شغل أنفسهم وتفرغوا لمطالعة أحوال الناس، وقيل: هم أنبياء، وقيل: هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم، وقيل: هم عدول القيامة الذين يشهدون على الناس بأعمالهم وهم في كل أمة، وقيل: هم أولاد الزنا، وقيل: هم ملائكة موكلون بهذا السور يميزون الكافرين من المؤمنين قبل إدخالهم الجنة والنار. والراجح من هذه الأقوال - والله أعلم - أنهم الأنبياء، لأن الأعراف منزلة عالية رفيعة، وليس لأحد أن يكون أرفع درجة من الأنبياء يوم القيامة، وهذا في الحشر قبل أن يصرف الناس إلى الجنة أو إلى النار. (١)

٣ - لكل من أهل النار وأهل الجنة علامات يُعرفون بها، وذلك قبل الانصراف إلى الجنة أو النار، فمن علامات أهل الجنة بياض الوجوه، أو مواضع الضوء من المؤمنين، ومن علامات أهل النار سواد الوجوه وما يعلوها من غبرة وعبوس. (٢) والذي يبدو من سياق الآيات أن المقصود علامات أُخِر لا يعرفها عامة الناس، بل يعرفها أصحاب الأعراف دون غيرهم.

٤ - الضمير في قوله تعالى: ﴿لَتَرِدَّخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ﴾ عائد على أصحاب الأعراف وأصحاب الجنة، إذ يقولون لهم ذلك وقد عرفوهم بسيماهم قبل أن يؤذن لهم بدخول الجنة، أي لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف، ولم يدخلها المخاطبون، والحال أنهم يطمعون في دخولها، وقيل: هم أهل الجنة أي أن أهل الأعراف قالوا لهم: سلام عليكم حال كون أهل الجنة لم يدخلوها والحال أنهم يطمعون في دخولها، وقيل هم أصحاب الأعراف، والصحيح الأول. (٣)

(١) انظر: زاد المسير في علم التفسير، لابن الجوزي ٢/ ٤٨٤، وتفسير اللباب لابن عادل ٧/ ٣٥٦، وإرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود العمادي ٢/ ٤٨٩.

(٢) انظر: زاد المسير ٢/ ٤٨٤، وفتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، للشوكاني ٣/ ٤٢.

(٣) انظر: مفاتيح الغيب، للفخر الرازي ٧/ ١٠٤-١٠٥، والبحر المحيط، لأبي حيان الأندلسي ٥/ ٣٥٢، ولم أجد من المفسرين من جعل الضمير عائداً على الفريقين، مع أنه لا مانع منه.

٥ - لم يأت مصدر على تفعال بكسر أوله غير مصدرين أحدهما تلقاء والآخر تبيان، وما عداهما بالفتح.

٦ - إن على الذين يعتزون بما لهم وجاههم وكثرة أتباعهم أن يعلموا أن هذا كله لن يغني عنهم من الله شيئاً، ولن يدفع عنهم العذاب.

٧ - كان الكفار في الدنيا إذا رأوا ضعفاء المسلمين يُقسمون أنهم لن يكسبوا خيراً، ولن تنالهم رحمة الله، وكانوا يستهزئون بهم، وفي يوم القيامة يتغير الحال، ويُقال هؤلاء الكفار على وجه التبكيت والتحسير لهم: هؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمته؟ ها هم ينتظرون أن يُقال لهم: ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون.

٨ - إذا انصرف أهل الجنة إلى الجنة، وأدخلوها وتبوعوا منازلها، وصُرف أهل النار إلى النار، وذاقوا من عذابها، أخذوا ينادون أهل الجنة مستغيثين ضارعين: ﴿أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾. فيردون عليهم قائلين: إن الله حرم الماء والرزق على الكافرين، فلا نواسيكم بشيء مما حرمه الله عليكم. لأنكم ما كنتم تقيمون للدين وزناً، ولا تعرفون له قدراً، بل اتخذتموه هواً ولعباً، وركنتم إلى الحياة الدنيا واغترتم بشهواتها ومتعها الفانية الزائلة.

٩ - لقد أنزل الله الكتاب بالحق، وفصله علماً به حال كونه ﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ للمؤمنين، واشتمل هذا الكتاب على البيان الشافي، ولكن الكفار كذبوا به وأنكروه، فهل ينتظرون - بعدم إيمانهم به - إلا ما يؤول إليه أمره من تبين صدقه بظهور ما أخبر به من الوعد والوعيد؟ ويوم يأتي تأويله هو يوم القيامة، حيث يُفضي كلُّ إلى ما قدم من عمل، ولا ينفع المكذبين أن يعترفوا، ولا يكون لهم شافع، ولا يجابون إلى ما طلبوا.

من مظاهر قدرة الله تعالى

﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُعْشَىٰ أَيْلَ النَّهَارِ يَطْلُبُهُ حَيْثُهَا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾ اذْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ۖ وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ۗ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۗ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتُومَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۗ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا ۚ كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٥٨﴾﴾ سورة الأعراف (٥٤-٥٨)

التفسير الإجمالي للآيات

يوجه القرآن أنظار العباد وعقولهم إلى بعض مظاهر قدرة الله سبحانه في هذا الكون، فهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام، ثم استوى على العرش، وهو الذي يجعل الليل يغطي بظلمته النهار، وسخر الشمس والقمر والنجوم، فالشمس للدفع والضياء، والقمر للإنارة، وكلاهما لمعرفة عدد السنين والحساب، ومعرفة المواقيت، والنجوم زينة للسماء وحراسة لها، وبها يهتدي الناس في ظلمات البر والبحر.

إن الذي سخر لنا هذه المخلوقات العظيمة هو الله الذي له الخلق والأمر، فعلياً أن نتوجه إليه بإخلاص الدعاء والضراعة الدالة على شدة الخوف من عذابه، وغلبة الرجاء والطمع في رحمته.

عن الحسن قال: «لقد كان المسلمون يجتهدون في الدعاء وما يُسمع لهم صوت إن كان إلا همساً بينهم وبين ربهم، وذلك أن الله يقول: ﴿ اذْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ﴾، وذلك أن الله ذكر

عبدًا صالحاً فرضي قوله فقال: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ، نِدَاءً خَفِيًّا﴾ (١).

وهو سبحانه يدعوننا إلى الإخلاص والإصلاح، كما يدعوننا إلى البعد عن الفساد والتخريب، فمن التزم بأمر الله تعالى كان من المحسنين، واستحق أن تصيبه رحمة الله.

ورحمة الله عامة تشمل كثيراً من المعاني، ويدخل فيها العفو والمغفرة والتوفيق والإنعام كما يدخل فيها إغاثة الناس بالمطر، وإرسال الرياح لتحمل السحاب المثقل بالمطر، وتسوقه إلى البلاد المجذبة الميته، وإنزاله فيها غيثاً تحيا به الأرض، ويستبشر به الناس، لما فيه من الخصب والبركة والخير، ومع هذا المشهد الرائع المثير، مشهد إحياء الأرض بعد موتها، وإخراج نباتها وأحيائها، يُذكرنا القرآن بإخراج الموتى من قبورهم يوم البعث، وأن ذلك هين على الله سبحانه، كإحياء الأرض بعد موتها.

وكما أن هناك أرضاً تحيا بالماء، وتنبت من كل زوج بهيج، ويخرج نباتها طيباً مباركاً، لأن تربتها طيبة، فهناك أيضاً أرض خبيثة مالحة، لا تنبت إلا الشوك والنبات المر الذي لا خير فيه، وفي هذا إشارة إلى أن القلوب التي تقبل ذكر الله تعالى وهدية ورحمته تبت فيها الحكمة، وتشرق بأنوار العلم والهدى، أما القلوب الخبيثة النكدة فلا يزيدا ذكر الله وهدية إلا بعداً عن الحق، وإغراقاً في الضلال.

مناسبة الآيات لما قبلها

عرضت الآيات السابقة بعض المشاهد مما يكون في يوم القيامة، من حوار بين أهل الجنة وأهل النار، ومخاطبة أصحاب الأعراف لكل من أصحاب الجنة وأصحاب النار، وبينت الأسباب التي قادت الكفار إلى هذا المصير الفاجع الأليم، وأنهم لو كانوا يعقلون ويفقهون لما خسروا أنفسهم، وجاءت الآيات هنا تعرض عدداً من مشاهد قدرة الله تعالى في خلق السموات والأرض وتغشية الليل النهار.. وإرسال الرياح التي تحمل الغيث للبلاد والعباد،.. عسى أن

(١) فتح القدير للشوكاني ٤٩/٣.

تكون هذه الشواهد سبيلاً للاعتبار والتفكير، ودليلاً يقود إلى الإيمان.

وبينت الآيات السابقة أن الناس صنفان؛ صالحون محسنون، قبلوا الهدى واتبعوه فهم أهل الجنة، وفاسدون مجرمون، رفضوا الهدى وأعرضوا عنه، فهم أهل النار، وبينت الآيات هنا أن البلاد صنفان؛ بلاد طيبة تقبل الماء فتنبت النبات الطيب النافع، وبلاد خبيثة يخرج نباتها كدأً عسراً رديء الثمر.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

هذا المقطع من السورة يعرض بعض المشاهد التي تدل على عظمة الله تعالى وقدرته، فهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام، وهو الذي يغشي الليل النهار، ويسخر الشمس والقمر والنجوم، وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته، ويسوق السحاب الثقيل إلى البلد الميت فينزل به الماء ويخرج به من كل الثمرات، وفي ذلك إشارة إلى إخراج الموتى من قبورهم، وبعثهم بعد الموت للعرض والحساب. إن عرض هذه المشاهد والدلائل يشكل دعوة صريحة لكل غافل أن يتفكر ويتدبر، لعله يهتدي ويتذكر فيعود إلى ربه، ويتوب من ذنبه.

والشيطان الذي أعلن عداوته من بداية الأمر يحرص أن يُبقي الإنسان في غفلة عن ربه، وأن يغره ويمنيه ويسول له، وكثيراً ما يستجيب الناس لأمانى الشيطان، وينسون اليوم الآخر وتأخذهم الدنيا بشهواتها ومُتعتها، فتأتي هذه الآيات مذكرة للإنسان بقدرة الله وعظمته وبأهمية العودة إليه والإقبال عليه قبل أن يطول الأمد ويضيع الوقت.

الهدايات المستخلصة من هذه الآيات

١ - إن الله سبحانه قادر على خلق السموات والأرض في لحظة واحدة، ولكنه خلقها في ستة أيام لحكم كثيرة منها أنه أراد أن يُعلم عباده الرفق والتأني في الأمور، أو خلقها في ستة أيام لأن لكل شيء عنده أجلاً، فهو سبحانه قادر على أن يخلق المولود في لحظة واحدة، لكنه قضى أن يمر هذا المولود بأطوار النشأة والحمل، ويتدرج حتى يخرج إلى الحياة بشراً سوياً

وذلك أدلّ على القدرة.

٢ - الاستواء على العرش استواء يليق بجلال الله وعظمته، مع تنزُّهه عن مشابهة المخلوقات، لأنه سبحانه كما وصف نفسه بقوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]. والاستواء في لغة العرب يأتي بمعنى العلو والاستقرار. قال الجوهري: (١) استوى على ظهر دابته أي استقر، واستوى إلى السماء أي صعد، كما يأتي بمعنى الاستيلاء والظهور، ومنه قول الشاعر:

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهباق
واستوى الرجل: انتهى شبابه، واستوى: انتسق واعتدل. وحكي عن أبي عبيدة أن معنى استوى هنا: علا. ومثله قول الشاعر:

فأوردَهم ماءً ثقيفاً بقفرة وقد حلق النجم اليماني فاستوى
أي علا وارتفع. والعرش: يطلق على معان منها سرير الملك، وسقف البيت، ويطلق على الملك والسلطان والعز، ومنه قول زهير:

تداركتما عيسا وقد نُلَّ عرشُها وذبيان إذ زلت بأقدامها النعل
وقول الآخر:

إن يقتلوك فقد ثلثت عروشهم بعتيبة بن الحارث بن شهاب
وقول الآخر:

رأوا عرشي تثلم جانباه فلما أن تثلم أفردوني
وقد ثبت في الأحاديث الصحيحة صفة عرش الرحمن وإحاطته بالسموات والأرض وما

(١) فتح القدير، للشوكاني ٣/٤٤، وأقاويل الثقات للكرمي ١/١٢٦-١٢٧.

بينهما وما عليها وهو المراد هنا. ^(١)

٣ - من عجائب قدرة الله سبحانه أنه يغشي الليل النهار، أي يجعل الليل كالغشاء للنهار فيغطي بظلمته ضياءه، ويستمر الليل والنهار في تتابع وحرارة دائبة، وأنه سبحانه سخر الشمس والقمر والنجوم، لينتفع الناس ويرتفقوا بذلك.

٤ - لله سبحانه الخلق والأمر، فهو الذي يخلق ما يشاء، ويأمر بما يريد، ويتصرف بمخلوقاته كما يشاء.

٥ - أمر الله سبحانه عباده بالدعاء، وأن يكون الداعي متضرعاً بدعائه مخفياً له، والتضرع من الضراعة: وهي الذلة والخشوع والاستكانة، والخفية: الإسرار بالدعاء حتى يكون الدعاء خالصاً لله سبحانه، ليس فيه رياء.

٦ - من آداب الدعاء أن لا يعتدي الداعي في دعائه، ومن الاعتداء في الدعاء أن يسأل الداعي ما ليس له كالحلود في الدنيا، أو إدراك ما هو محال في نفسه، أو يطلب الوصول إلى منازل الأنبياء في الآخرة، أو يرفع صوته بالدعاء صارخاً به. فالمسلم يدعو ربه خاضعاً له متضرعاً متذللاً، ويستخفي بدعائه ليكون ذلك أقرب إلى الإخلاص والبعد عن الرياء، ولا يعتدي في دعائه ولا يدعو بالإثم أو قطع الرحم، ويجمع في دعائه بين خيري الدنيا والآخرة، ويلج في الدعاء والرجاء، ولا يستعجل الإجابة، وعلى الداعي أن يكون عند دعائه خائفاً وجللاً طامعاً في إجابة الله لدعائه، فإنه إذا كان عند الدعاء جامعاً بين الخوف والرجاء ظفر بمطلوبه. ويلتزم جميع شروط الدعاء وآدابه، فالدعاء عبادة عظيمة، يجها الله ويثيب عليها، ويستجيب لمن يدعونه.

٧ - نهى الله سبحانه عن الفساد في الأرض بجميع أشكاله وألوانه، ومن الفساد قتل الناس

(١) انظر: معالم التنزيل للبغوي ١/٣١٣، ومفاتيح الغيب، للرازي ١١/٤١٢، وشرح العقيدة الطحاوية للراجحي ١/١٩٩.

وتخريب منازلهم وقطع أشجارهم وتغوير أنهارهم، ومنه أيضاً الكفر بالله والوقوع في معاصيه، فمن ابتعد عن الفساد، وأقبل على عبادة الله وطاعته فهو من المحسنين الذين تنالهم رحمة الله.

٨ - مظاهر قدرة الله تعالى كثيرة يلاحظها الإنسان أينما توجه، فهو الذي يرسل الرياح بُشراً بين يدي رحمته، تسوق السحاب المثقل بالمطر، وتحمله إلى البلاد الميتة المجدبة، ثم ينزل الغيث بإذن الله سبحانه بالبلد الميت، وما هي إلا أيام قليلة حتى نرى الأرض وقد أنبتت الزرع والكلأ والثمرات.

٩ - إن إخراج الموتى من قبورهم بقدرة الله تعالى ليس بالأمر المستغرب، فكما يُحيي الله الأرض بعد موتها، ويملاً فجاجها خصباً وحياة، فإنه قادر على إخراج الموتى من قبورهم، وإعادة الأرواح والحياة إلى أجسادهم.

١٠ - التربة الطيبة يخرج نباتها بإذن الله وتيسيره خروجاً حسناً تاماً وافياً، أما التربة الخبيثة فإن نباتها لا يخرج إلا نكدأً عسراً لا خير فيه. وهذا مثل للقلوب، فالقلب القابل للوعظ كالبلد الطيب، والمعرض عنه كالبلد الخبيث، أو هو مثل لقلب المؤمن والمنافق، أو هو مثل للطيب والخبيث من بني آدم، وكل ذلك تحتمله الآية.

قوم نوح عليه الصلاة والسلام وموقفهم من دعوته

﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥٩﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٦٠﴾ قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦١﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ نَجْلِ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٦٣﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْتَمَعَنَّهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٤﴾ ﴾ سورة الأعراف (٥٩-٦٤)

التفسير الإجمالي للآيات

تبين هذه الآيات أن الله سبحانه أرسل نبيه نوحاً عليه الصلاة والسلام إلى قومه يدعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له، ويحذرهم من عذاب يوم القيامة إن أصروا على ما كانوا عليه من الشرك وعبادة الأصنام، فرد عليه الملائة من الكبراء والأشراف والزعماء متهمين إياه بالضلال المبين الظاهر، لكنه رد هذه التهمة عن نفسه مبيناً أنه رسول من الله إليهم، وعليه أن يبلغهم رسالات ربه، وينصح لهم ويدلهم على الخير، فهم قومه، وهو منهم، والرائد لا يكذب أهله. كما بين لهم أن الله تعالى علمه من علم الوحي والغيب ما لا يعلمون. لكن القوم رفضوا دعوته، منكرين أن ينزل الله الذكر على رجل منهم، وبشر مثلهم، فرد عليهم نوح أن هذا ليس بعجيب من أمر الله سبحانه، فالله سبحانه أنزل هذه الرسالة على بشر مثلهم، وأمره أن ينذرهم ويبلغهم، فلعلهم يتقون فتصيبهم رحمة الله، ويكون لهم الفوز بالجنة والنجاة من النار.

لكن هؤلاء القوم كذبوا نبيهم، ورفضوا دعوته، وأصروا على شركهم وضلالهم، واستمرَّ نوح يدعوهم ويُذكِّرهم مدة متطاولة، كما تبين في سور آخر، وفي نهاية المطاف أمر الله نوحاً أن يصنع الفلُّك أي السفينة العظيمة، وأن يدعو المؤمنين إلى ركوبها، فلما ركبوها نجاه الله إياهم، وأنزل عذابه على أولئك القوم، حيث فتحت أبواب السماء بآء منهمر، وتفجرت الأرض عيوناً تفور بالماء، فالتقى ماء السماء وماء الأرض، وصار طوفاناً أغرق الكفار وأهلكهم، وهكذا

كانت العاقبة بنجاة المؤمنين، وهلاك الكافرين.

مناسبة الآيات لما قبلها

لما بين سبحانه كمال قدرته وبديع صنعته في الآيات السابقة ذكر هنا قصص الأمم وما فيها من تحذير الكفار ووعيدهم لتنبه هذه الأمة على الصواب، وأن لا يقتدوا بمن خالف الحق من الأمم السالفة.

وقد بينت الآيات السابقة أن الماء قد يكون سبباً في إحياء الأرض بعد موتها، وفي هذه الآيات بيان أن الماء من جنود الله التي يمكن أن تهلك الكفار والمجرمين، كما حصل لقوم نوح بعد أن كذبوا نبيهم.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تشكل هذه الآيات حلقة أساسية من موضوع السورة، حيث تقص علينا - بإيجاز - قصة نوح عليه الصلاة والسلام مع قومه، فقد دعاهم إلى الإسلام، وحذرهم من العصيان، لكنهم أصروا على الكفر وطاعة الشيطان وعبادة الأصنام، واتهموا نبيهم بالضلال، وتمادوا في ذلك على مدى عشرة قرون تقريباً، فحق عليهم العذاب، ونزل بهم الهلاك، وباءوا بخزي الدنيا وعذاب الآخرة. أما المؤمنون فقد نجاهم الله سبحانه في الفلك، وجعل لهم العاقبة.

لقد كان قوم نوح عليه الصلاة والسلام نموذجاً راسخاً للعناد والتكذيب، ومثلاً واضحاً لاستحواذ الشيطان على غالبية البشر، وكانت هذه القصة على - قصرها وإيجازها - حلقة كبيرة في سلسلة البشرية عبر تاريخها الطويل الحافل بتكذيب الأمم للأنبياء والرسول عليهم الصلاة والسلام.

الهدايات المستخلصة من هذه الآيات

١ - كان نوح عليه الصلاة والسلام أول الرسل إلى أهل الأرض بعد آدم، جاء يدعو قومه إلى توحيد الله سبحانه وترك عبادة الأصنام التي انتشرت بينهم، فقال يا قوم اعبدوا الله ما

لكم من إله غيره، فهو الإله الواحد المستحق للعبادة، ولبث نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً،^(١) يدعو إلى الله على بصيرة، ولا يترك وسيلة ولا طريقة من طرق الدعوة إلا اتبعها مع قومه، فحذرهم وأنذرهم، ورغبهم ورهبهم، ودعاهم سراً وعلانية، لكن الملائ من قومه وهم أشرف القوم ورؤسأؤهم، ردوا عليه باتهامه بالضلال والعدول عن طريق الحق والذهاب عن الصواب.

٢ - صبر نوح عليه الصلاة والسلام على إيذاء قومه له، صبراً جميلاً، وبين لهم أنه رسول من رب العالمين، جاء يرشدهم إلى ما فيه خيرهم وصلاحهم، ويبلغهم رسالات الله التي أرسله بها إليهم من الهدى والعلم، وينصح لهم. وهكذا شأن الدعاة أن يلتزموا بالأخلاق العظيمة كالصبر والحلم والنشاط في تبليغ الدعوة، والحكمة في مخاطبة الناس والتعامل معهم.

٣ - كان نوح يقص على قومه ما جاءه من الوحي من عند الله سبحانه، ويعلمهم أنه يعلم من الله ما لا يعلمون ويجادلهم بالتي هي أحسن، ويقيم عليهم الحجة بما آتاه الله من فصاحة وبيان، ورغم كل ذلك رفض القوم دعوته، واتهموه بالجنون والكذب، وأذوه واستهزأوا به، وهو صابر لا يكف عن الدعوة، ولا يمل من نصحهم وإرشادهم.

٤ - استمر قوم نوح على كفرهم وضلالهم، ولم يؤمن مع نوح إلا قلة من قومه، وكانت العاقبة أن الله سبحانه نَجَّى نبيَّهُ وأولياءه المؤمنين في الفُلْكِ، وهي السفينة التي صنعها ليحمل فيها من آمن به واتبعه، وأغرق الذين كذبوا ورفضوا الإيَّان والهدى، فقد كانوا قوما عمين، عميت قلوبهم، وانطمست بصائرهم عن رؤية الحق، وسع الخير، فاستحقوا الهلاك والغرق بالطوفان.

(١) ورد هذا الرقم في قوله تعالى: (ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً فأخذهم الطوفان وهم ظالمون) [العنكبوت: ١٤].

عاد وموقفهم من دعوة نبيهم هود عليه الصلاة والسلام

﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظَنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٦﴾ قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٦٨﴾ أَوْعَيْبْتُمْ أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنكُمْ يُنذِرُكُمْ ۖ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً ۖ فَادْكُرُوا ۗ آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا آجِثْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأِنَّا بِمَا تَعَدْنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَعَظْبٌ ۖ أَتَجِدَلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ۖ فَانظُرُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَجِيبْتَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَقَطَعْنَا دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾ ﴾ سورة الأعراف (٦٥-٧٢)

التفسير الإجمالي للآيات

يبين الله سبحانه أنه أرسل إلى عاد أخاهم هوداً يدعوهم إلى عبادة الله وتوحيده وطاعته، ويحذرهم من عذابه وعقابه، وكانت قبيلة عاد تسكن منطقة الأحقاف، وهي منطقة واسعة في جنوب جزيرة العرب بين اليمن وعمان، وكان الواجب عليهم أن يطيعوه ويتبعوا ما جاءهم به فهو أخوهم ومنهم، ويعرفون صدقه وأمانته وحسن خلقه، لكن الملائم من هؤلاء القوم ردوا عليه رداً منكراً، واتهموه بالسفاهة وقلة العقل، كما نسبوه إلى الكذب، فرد عليهم ذلك مبيناً مهمته التي أرسله الله بها، وأنه ناصح لقومه، أمين فيما يبلغهم به، وأخذ يذكرهم بنعم الله عليهم، ومن هذه النعم أنه جعلهم خلفاء من بعد قوم نوح، وأنه أعطاهم بسطة في الأجسام، وقوة وضخامة زيادة على غيرهم من الناس، ومكن لهم في الأرض حتى كانت لهم دولة قوية. (١)

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٤/٣٦٦، وإرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود العمادي ٣/٣.

لكن القوم أنكروا على نبيهم أن يدعوهم إلى عبادة الله وحده، وترك الأصنام الكثيرة التي وجدوا آباءهم على عبادتها.

واستمر هود عليه الصلاة والسلام يدعو قومه إلى الله، ويحاورهم ويقيم عليهم الحجة يرغبهم بما عند الله من حسن الجزاء للمؤمنين، ويحذرهم من عذاب الله وبأسه إن أصروا على كفرهم وضلالهم، لكن القوم لم يلتفتوا إلى ذلك التحذير، بل تحدوه بأن يأتيهم بهذا العذاب الذي يعدهم به، ولما وصل بهم الأمر إلى هذه الدرجة من الإعراض والصد عن سبيل الله تعالى، وطال عليهم الأمد في الكفر والجحود، نجى الله نبيه هوداً والمؤمنين الذين اتبعوه، وأنزل عقابه بالكافرين المكذبين، فأهلكهم ولم يبق منهم أحداً.

وبهذا جرت على عاد سنة الله في المكذبين، وحلت بهم النقمة حيث أرسل الله عليهم ريحاً باردة شديدة الهبوب عصفت بهم فأهلكتهم فكانوا كأنهم أعجاز نخل خاوية. ^(١)

مناسبة الآيات لما قبلها

لما بين الله سبحانه ما جرى لنوح عليه الصلاة والسلام مع قومه، حيث كفروا به وكذبوه فأهلكهم الله بالغرق، وجعلهم عبرة لمن بعدهم، ذكر هنا عاداً قوم هود عليه الصلاة والسلام مبيناً أنهم لم يعتبروا بقوم نوح، ولم يؤمنوا بما جاءهم به نبيهم، بل أصروا على الكفر والتكذيب فاستحقوا أن ينزل بهم بأس الله وعقابه، بعد أن نجى الله نبيه هوداً والمؤمنين معه.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

هذه الآيات تقص علينا خبر عاد، أولئك القوم الذين أوتوا بسطة في الأجسام وقوة وسطوة، ومكن الله لهم في الأرض، وأغدق عليهم النعم الكثيرة، لكنهم أصروا على كفرهم وضلالهم، وسلكوا سبيل الشيطان، وكذبوا نبي الله هوداً عليه الصلاة والسلام، فأهلكهم

(١) انظر: تفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣/ ٤٣٥، وإرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي

السعود العمادي ٣/ ٣.

الله سبحانه عن آخرهم، ونَجَّى نبيه والمؤمنين به، وهكذا تشكل هذه الآيات حلقة في سلسلة المواجهة بين الحق والباطل عبر التاريخ السحيق المديد، وتعرض صورة من صور انحراف البشرية عن منهج الحق وسبيل الإيوان.

الهدايات المستخلصة من هذه الآيات

- ١ - هود عليه الصلاة والسلام نبي كريم أرسله الله تعالى ليدعو قومه إلى الإسلام بعد أن كفروا وعبدوا الأصنام، وظلموا الناس. وسُمي أخاهم لأنه منهم، فكل من كان من القوم فهو أخوهم.
- ٢ - كان أول ما دعاهم إليه توحيد الله تعالى، وعبادته وحده، فقال لهم: يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره، كما قال نوح عليه الصلاة والسلام من قبله، وذلك لأن دعوة الأنبياء جميعاً واحدة، جاءوا جميعاً يدعون إلى توحيد الله سبحانه.
- ٣ - تصدى له أشراف قومه من الزعماء والكبراء، فنسبوه إلى السفاهة، وهي الخفة والطيش وقللة العقل، واتهموه بالكذب، وواجهوه بما يكره من الإيذاء والاستهزاء، وهذا شأن الأمم مع أنبيائهم ورسولهم.
- ٤ - رد عليهم هود بنفي السفاهة عن نفسه، وبين لهم أنه رسول الله رب العالمين، ولا يقبل بحال أن يرسل الله سفيهاً، ثم بين لهم أنه جاءهم يبلغهم رسالة الله، فالله سبحانه كلف كل رسول أن يبلغ الرسالة، وأن يدعو قومه إلى الهدى والإيوان، ويحذرهم من الضلال والكفر، وهو أمين على هذه الدعوة، ولا يمكن بحال أن يخون قومه أو يريد بهم شراً.
- ٥ - رد هؤلاء على نبيهم هود عليه الصلاة والسلام، بمثل ما رد قوم نوح على رسولهم، فعجبوا كيف ينزل الله الذكر والوحي على بشر منهم، وظنوا أن الرسول لا بد أن يكون ملكاً من الملائكة، فردّ عليهم هود عليه السلام منكرّاً عليهم هذا العجب، قائلاً لهم: أنكرتم وعجبتم أن جاءكم هذا الذكر والوحي على رجل منكم تعرفونه وتعرفون صدقه وأمانته؟
- ٦ - ذكّر هود قومه بنعمة الله عليه حيث جعلهم خلفاء من بعد قوم نوح، وذكّرهم بقوم نوح

الذين عمروا الأرض قبلهم، وعاشوا مدة طويلة، وكيف أهلكهم الله بالغرق، فلم يبق إلا آثارهم، وخرائب ديارهم، بسبب تكذيبهم وكفرهم، وها أنتم تخلفونهم، وتتمتعون بمثل ما كانوا يتمتعون به، وقد أكرمكم الله تعالى بنعمة أخرى هي بسطة الأجسام، وقوتها وضخامتها، مما جعلكم تغلبون الناس وتملكونهم فاذكروا آلاء الله ونعمه العظيمة، ومن جملتها نعمة الاستخلاف في الأرض، والبسطة في الخلق، وغير ذلك مما أنعم الله به عليكم.

٧- أنكر القوم على نبيهم أن يدعوهم إلى عبادة إله واحد، وتمسكوا بعبادة أصنامهم، تقليداً لأبائهم، وحفاظاً على موروثاتهم، فقالوا له: أجتئنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا؟ وكلامهم هذا يتضمن الرد على نبيهم ورفض دعوته، فهم لا يقبلون بديلاً عن دين آبائهم.

٨- لم يقف القوم عند هذا الحد بل قالوا للنبيهم على وجه التحدي والرفض: فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين، وكان هود عليه الصلاة والسلام قد حذرهم من نزول العذاب بهم إن هم استمروا على كفرهم وتكذيبهم، فاستعجلوا بطلب العذاب تحدياً لنبيهم، وإصراراً على باطلهم.

٩- حذرهم نبيهم مبيناً أنه لا بد أن يقع عليهم العذاب إذا استمروا في ضلالهم، وأنكر عليهم ما وقع منهم من المجادلة في الأصنام التي كانوا يعبدونها، مع أنهم يدركون أنها لا تنفع ولا تضر، ولا تغني عنهم شيئاً. وكيف يجعلونها آلهة وهم يصنعونها بأيديهم؟

١٠- لما رأى هود إصرارهم على كفرهم وشركهم توعدهم بأشد وعيد فقال: فانتظروا إني معكم من المنتظرين، أي فانتظروا ما طلبتموه من العذاب فإني معكم من المنتظرين له وهو واقع بكم لا محالة، ونازل عليكم في موعدة بلا تأخير.

١١- وحين جاء الأجل المحتوم نجى الله سبحانه نبيه هوداً ومن معه من المؤمنين، وأنزل العذاب بهؤلاء الكافرين، وقطع دابر القوم المكذبين، أي استأصلهم جميعاً عن آخرهم فلم يبق منهم أحداً، كما في قوله سبحانه: ﴿وَأَنذَرْتُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ﴿٥٠﴾ وَنُوحًا إِذْ نَبَّأَهُ أَن قَدْ أَبَدْتُكَ وَأَزَوَّجْتُكَ بِالْمَرْيَمَ قُبْحًا الْمُبِينِ ﴿٥١﴾﴾ [النجم: ٥٠-٥١]، وإنما استحق هؤلاء الهلاك والعذاب لأنهم كفروا بربهم وعصوا رسوله، واتبعوا سبيل الشيطان.

ثمود وموقفهم من دعوة نبيهم صالح عليه الصلاة والسلام

﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَدِيَّةٌ نَأْفُكُ اللَّهُ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا إِسْوَاءَ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٧٣﴾ وَأذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْجَثُونَ الْجِبَالَ بَيْوتًا فَاذْكُرُوا آيَاتِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّيَ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٧٦﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّيهِمْ وَقَالُوا يُصَلِّحُ آبَاتِنَا مَا وَعَدَنَا إِنْ كُنَّا مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٧٨﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحَةَ ﴿٧٩﴾ ﴾ سورة الأعراف (٧٣-٧٩)

التفسير الإجمالي للآيات

يبين الله سبحانه أنه أرسل إلى ثمود أخاهم صالحاً، وكانت قبيلة ثمود تسكن في جزيرة العرب على مقربة من الطريق المتجه من المدينة المنورة إلى تبوك، فأخذ صالح عليه الصلاة والسلام يدعوهم إلى الإيمان بالله وتوحيده وترك عبادة الأصنام، وأظهر لهم معجزة بيته أيده الله بها، وهي ناقه استخرجها من الصخر، بإذن الله تعالى، وأمرهم أن يتركوها ترعى في الأرض، ولا يتعرضوا لها بأذى، وذكرهم بما أنعم الله عليهم من نعم عظيمة، فقد جعلهم خلفاء من بعد عاد، ومكن لهم في الأرض فكانوا ينحتون بيوتهم في الجبال، وبينون قصورهم في السهول الواسعة، وكانت أرزاقهم دائرة، والخيرات بأرضهم وافرة، وقد استجاب لصالح عليه الصلاة والسلام نفر من الضعفاء والبسطاء، أما الملأ فاستكبروا ورفضوا الإيمان، وتوجهوا إلى الضعفاء يسألونهم بتهكم واستهزاء: ﴿ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّيَ ﴾ فأجاب هؤلاء بأنهم آمنوا به واتبعوه وصدقوه، عندئذ رد عليهم الملأ قائلين: ﴿ إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ

كُفِرُوا ﴿ كأنهم يقولون: إن أول شيء يدعوننا إلى الكفر بما جاء به صالح هو أنكم اتبعتموه وأمتتم به، ونحن نريد أن نخالفكم، ولا نرضى أن نتبعكم.

استمر صالح يدعو قومه إلى الإيمان بالله، وأقام بينهم مدة من الزمان لا يتردد في عرض هذه الدعوة عليهم، ولا يمل من إنذارهم وتحذيرهم من عقاب الله، وترغيبهم بما أعدده الله للمؤمنين، لكن القوم عموا وصموا عن دعوته، ورفضوا الاستجابة له والدخول في دينه، وأخذ هؤلاء المجرمون يكيدون ويدبّرون، فعقروا الناقة وقتلواها، وجأهروا بالكفر والتكذيب، وطالبوا صالحاً في تحدٍ واستكبار - أن يأتيهم بالعذاب الذي يخوفهم به، وأخذوا يدبّرون لقتل صالح وأهله.

وحين بلغوا هذا المبلغ من الكفر والإصرار على الظلم والطغيان حقت عليهم كلمة العذاب، فنجّى الله تعالى نبيه صالحاً ومن معه من المؤمنين، وأنزل بأسه بالكافرين المكذبين، حيث أخذتهم صيحة صاعقة شديدة، جعلت الأرض ترتجف بهم، حتى لم يبق منهم حيٌّ. ونظر صالح عليه الصلاة والسلام إلى ما حلّ بقومه من الدمار والهلاك، فقال: يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم، ولكن لا تحبون الناصحين.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن قصة هود عليه الصلاة والسلام، مبيّنة أن قومه قد كفروا به وكذبوه، وأن الله سبحانه أخذهم بالعذاب ونجّى نبيه هوداً والذين آمنوا معه، وتحدثت الآيات هنا عن قصة مشابهة هي قصة صالح عليه الصلاة والسلام مع قومه الذين كفروا به وكذبوه وأذوه، فأهلكهم الله سبحانه بعد أن نجّى نبيه صالحاً والذين آمنوا معه.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تعرض هذه الآيات حلقة أخرى من سلسلة الأجيال البشرية التي واجهت الدعوة وكفرت بالرسول ورفضت الإيمان، فالسورة تبين أن أمماً كثيرة كفرت وكذّبت، وفي النهاية

واجهت مصيراً مشابهاً، حيث كان العذاب ينزل بكل أمة من هذه الأمم المكذبة فيمحقها ويهلكها، وهذه الآيات التي تعرض قصة ثمود (قوم صالح عليه الصلاة والسلام) وتبين كفرهم وتكذيبهم وموقفهم من نبيهم، تبين أنهم أهلكوا فلم ينج منهم أحد، شأنهم في ذلك شأن من سبقهم من الأمم.

الهدايات المستخلصة من هذه الآيات

١ - صالح عليه الصلاة والسلام رسول كريم أرسله الله تعالى إلى قومه ثمود، وكانت مساكن ثمود في منطقة الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى. وقد دعا صالح قومه إلى توحيد الله وعبادته فقال لهم: يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره، وخذروهم من الشرك بالله وعبادة الأصنام.

٢ - كذب القوم ورفضوا اتباع صالح عليه الصلاة والسلام، وطالبوه أن يأتيهم بينة على أنه رسول من عند الله تعالى، فأخرج لهم ناقة، وبين لهم أن هذه الناقة آية ظاهرة على أن الله تعالى أرسله إليهم.

٣ - كان من عجيب أمر هذه الناقة أنها تشرب ماء العين يوماً، ويشربون يوماً، وترعى في الأرض، فليس لهم أن يمنعوها أو يعترضوها، وفي يوم شربها يحتلبون منها ما يكفيهم من اللبن،^(١) وخذروهم نبيهم أن يمسوها بسوء، أو يؤذوها قائلاً لهم: فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء أي دعوها تأكل في أرض الله فهي ناقة الله، والأرض أرضه، فلا تمنعوها مما ليس لكم ولا تملكونه، ولا تتعرضوا لها بوجه من الوجوه التي تسوءها فإنكم إذا فعلتم ذلك عرضتم أنفسكم لعذاب الله وبأسه.

٤ - مضى صالح يدعو قومه إلى الله ويذكرهم بفضل الله ونعمه عليهم، ويحذروهم مما حصل للأمم من قبلهم، فالتذكير بالنعم يتضمن التوجيه إلى شكر المنعم، والتذكير بالثلاث والعقوبات

(١) كما ورد في الحديث الشريف، وسيأتي ذكره قريباً.

يتضمن التخويف والتحذير من المخالفة.

٥ - تشير الآيات إلى أن ثمود كانوا ممكنين في الأرض، مستخلفين فيها، ولهم من الملك والجاه والسلطان ما ليس لغيرهم، وكانوا يتخذون من سهول الأرض قصوراً يبنونها مستخدمين تراب الأرض ورملها وحجارتها في البناء، وينحتون في الجبال الصخرية بيوتاً يسكنون فيها، وقد كانوا لقوتهم وصلابة أبدانهم ينحتون الجبال فيتخذون فيها كهوفاً وبيوتاً واسعة للسكنى، وقد بلغوا من الحضارة وفنون العمران شأواً بعيداً.

٦ - ولأن القوة والسعة وكثرة المال والجاه تدعو أهلها إلى الإفساد والبغي، فقد حذر صالح قومه من الإفساد في الأرض، مبيناً لهم سوء عاقبة المفسدين.

٧ - كان موقف الملأ - وهم الرؤساء المستكبرون من قوم صالح - أن جادلوا ورفضوا دعوته، وتوجهوا إلى من آمن من المستضعفين يستهزءون بهم، وينكرون عليهم الإيمان واتباع صالح عليه الصلاة والسلام.

٨ - ثم أخذوا يخططون ويمكرون بصالح ومن معه، في تحذُّ واستكبار، غير مكترئين لما يترتب على ذلك من العواقب السيئة.

٩ - عقر القوم الناقة، والعقر: قطع عضو يؤثر في تلف النفس، يقال: عقرتُ الفرس إذا ضربت قوائمه بالسيف، وأصل العقر كسر عرقوب البعير، ثم قيل للنحر عقر، لأن العقر سبب النحر في الغالب، وأسند العقر إلى الجميع فقال: ﴿فَعَقَرُوا﴾ مع أن العاقر واحد منهم لأنهم راضون بذلك موافقون عليه، وهذا يؤكد أن الرضا بالكفر كفر، والرضا بالمعصية مشاركة فيها.

١٠ - وكان عقربهم للناقة دليلاً واضحاً على عتوهم وطغيانهم واستكبارهم، ورغم ذلك لم يتوقفوا عن مطالبة صالح بأن يأتيهم بالعذاب، وهذا أشد ما يكون من التحدي والطغيان.

١١ - وتبين الآيات الواردة في سورة النمل أن القوم تآمروا لقتل صالح وأهله ليلاً، وأن يكتموا خبر ذلك عن وليه. وحين وصل الأمر بهم إلى هذا الحد استحقوا أن ينزل بهم عقاب الله، وأن يأخذهم العذاب الذي كانوا يستعجلون به.

١٢ - نجى الله نبيه صالحاً ومن آمن معه، وأرسل على ثمود صيحة شديدة أدت إلى ارتجاف الأرض وزلزلتها بهم، فلم ينج منهم أحد، بل هلكوا جميعاً، وأصبحوا في دارهم جاثمين أجساداً ملقاة على الأرض ليس فيها روح ولا حياة.

١٣ - ورأى صالح عليه الصلاة والسلام ما حلَّ بقومه من الهلاك والعذاب فقال في حزن وأسى: يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين. فهو لم يترك سبيلاً لدعوتهم، ولم يأل جهداً في نصحتهم وإرشادهم، لكنهم رفضوا الاستجابة، وأصروا على التكذيب والكفر، فاستحقوا ذلك المصير البائس الأليم.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات

عن جابر قال: لما مر رسول الله ﷺ بالحجر قال: لا تسألوا الآيات وقد سأها قوم صالح فكانت ترد من هذا الفجِّ وتصدر من هذا الفجِّ، فعتوا عن أمر ربهم فعقروها، فكانت تشرب ماءهم يوماً ويشربون لبنها يوماً فعقروها، فأخذتهم صيحةٌ أهدم الله عز وجل مَنْ تحت أديم السماء منهم إلا رجلاً واحداً كان في حرم الله عز وجل. قيل: من هو يا رسول الله؟ قال: هو أبو رغال. فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه^(١).

وفي رواية عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ لما نزل الحجر قام فخطب فقال: «يا أيها الناس لا تسألوا نبيكم عن الآيات، فإن قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث إليهم آية، فبعث الله لهم الناقة، فكانت ترد من هذا الفج فتشرب ماءهم يوماً ووردها ويحتلبون من لبنها مثل

(١) المسند، للإمام أحمد بن حنبل ١٩٣/٢٨، رقم ١٣٦٤٤، والمستدرک علی الصحیحین، لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري ٣٥١/٢، رقم ٣٢٤٨.

الذي كانوا يأخذون من مائها يوم غبّها، وتصدر من هذا الفج، فعتوا عن أمر ربهم فعقروها فوعدهم الله العذاب بعد ثلاثة أيام، وكان وعد الله غير مكذوب، ثم جاءتهم الصيحة فأهلك الله من كان منهم تحت مشارق الأرض ومغاربها إلا رجلاً كان في حرم الله فمنعه حرم الله من عذاب الله. فقيل: يا رسول الله من هو؟ فقال: أبو رغال. فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه»^(١)

وأخرج البخاري ومسلم من حديث ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ وهو بالحجر: «لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين إلا أن تكونوا باكين، فإن لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم مثل ما أصابهم».^(٢)

قوم لوط عليه الصلاة والسلام وموقفهم من دعوته

﴿ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨١﴾ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يُّظَاهِرُونَ ﴿٨٢﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٣﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرْ كَيْفَ كَانَ عَذَابَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٤﴾ ﴾ سورة الأعراف (٨٠-٨٤)

التفسير الإجمالي للآيات

تبين هذه الآيات قصة لوط عليه الصلاة والسلام مع قومه، فقد جاء لوط يدعو قومه إلى الإيمان بالله وتوحيده، وترك ما كانوا فيه من قبيح الأفعال، وسيء العادات، فقد اعتادوا أن يأتي الرجال الفاحشة مع الرجال، وهي جريمة لم يسبقوا إليها، لكن قوم لوط أصروا على ما هم فيه

(١) المعجم الأوسط للطبراني ١٩/٤٠٠، رقم ١١١٢٣.

(٢) صحيح البخاري ١/١٦٧، رقم ٤٢٣، باب الصلاة في مواضع الخسف، وصحيح مسلم ٤/٢٢٨٥،

رقم ٢٩٨٠ باب: لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين.

من كفر وضلال وفواحش وموبقات، ورغم أن لوطاً أقام فيهم مدة طويلة يحذرهم من عاقبة ما هم فيه من الكفر والفجور، لكن القوم ازدادوا طغياناً وظلماً، وتنادوا فيما بينهم لإخراج لوط ومن آمن معه من القرية، لأنهم أناس يتطهرون ويتنزهون عن ممارسة تلك الفاحشة الأثيمة، وكانت العاقبة أن الله سبحانه نجّى نبيه لوطاً عليه الصلاة والسلام وآله المؤمنين، وأهلك أهل تلك القرية بأن طمس أعينهم [كما جاء في سورة القمر: ٣٧]، وخسف بأهل تلك القرية حتى جعل عاليها سافلها [كما جاء في سورة هود: ٨٢-٨٣]، وأنزل عليهم حجارة مسومة من السماء انصبت عليهم كالطر الغزير فأهلكتهم جميعاً، وأهلكت معهم امرأة لوط لأنها كفرت كما كفر قومها، ورفضت اتباع لوط والإيمان بها جاء به.

مناسبة الآيات لما قبلها

ذكرت الآيات السابقة قصة صالح عليه الصلاة والسلام مع قومه ثمود، مبيته أنهم كذبوا نبيهم فأهلكهم الله بالرجفة، بعد أن نجّى نبيه والمؤمنين معه، وذكرت هذه الآيات قصة مماثلة هي قصة لوط عليه الصلاة والسلام مع قومه الذين كذبوا نبيهم ورفضوا دعوته، فأهلكهم الله بثلاثة أصناف من العذاب هي طمس أعينهم، وجعل عالي القرية سافلها، وإمطارها بالحجارة المسومة، واقتصرت الآيات في هذه السورة على ذكر مطر العذاب، وجاء التفصيل في سور أُخر.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تشكل هذه الآيات حلقة أخرى في سلسلة الأقسام التي كذبت رسلها، وكفرت بهم وعتت عن أمر ربها، فعجل الله لهم العقاب، وأخذهم بالعذاب، بعد أن نجّى نبيه ومن آمن معه، وتؤكد هذه الحادثة من جديد منهج الأمم في الكفر والتكذيب، وسنة الله التي لا تتخلف في نجات المؤمنين ونصرتهم، وهلاك الظالمين وأخذهم بالعذاب.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - لوط عليه الصلاة والسلام نبي كريم، بعثه الله إلى أمة تسكن منطقة سدوم من أرض فلسطين، إلى الجنوب الغربي من البحر الميت، وقد دعاهم إلى توحيد الله وعبادته والبعد عن الشرك به، كما دعاهم إلى الترفع عما كانوا فيه من الخبائث والرذائل، فقد كان الرجال يفعلون الفاحشة مع الرجال، وهي جريمة لم يسبقوا إليها.
- ٢ - هذه الفاحشة لم يكن لهم بها حاجة، ولكنهم يفعلونها على سبيل تلبية شهواتهم، وطاعة رغباتهم، وكأنه لا غرض لهم من إتيان هذه الفاحشة إلا مجرد قضاء الشهوة، ويتركون الزواج بالنساء وإتيانهم، مع أنهم محل لقضاء الشهوة وموضع لطلب اللذة، وفي هذا ما فيه من الفساد والاعتداء على الفطرة ومسختها، والتهديد بدمار المجتمعات وانهارها.
- ٣ - كان حقاً على هؤلاء القوم أن يطيعوا لوطاً ويؤمنوا به ويستجيبوا لنصحه ووعظه، فهم يعرفون حرصه عليهم ونصحه لهم، ورغبته في صلاح أمورهم، لكنهم أطاعوا شياطينهم واتبعوا أهواءهم، ولم يكن ردهم على لوط إلا بالدعوة إلى إخراجهم هو والذين آمنوا معه، وطردهم خارج تلك القرية، بتهمة أنهم أناس يتطهرون.
- ٤ - حين يكون التطهر تهمة، والتنزّه عن الوقوع في هذه الفاحشة جريمة فلنا أن نتصور أي فساد كان يعيشه هؤلاء القوم الذين مسخت نفوسهم وفسدت عقولهم، وانقلبت عندهم الموازين حتى صاروا يرون الباطل حقاً، والشرّ خيراً.
- ٥ - وحين وصل الحال بهؤلاء القوم إلى درجة يتعذر معها الإصلاح، وتتعطل سبل التغيير إلى الأفضل يكون الحل الوحيد أن ينزل العذاب بهم، ليطهر الأرض من إجرامهم وفسادهم.
- ٦ - نجّى الله سبحانه نبيه لوطاً وأهله المؤمنين به، واستثنى امرأته من الأهل لكونها لم تؤمن به وأنزل العذاب على قوم لوط، وكان على ثلاث مراحل، أولها: طمس أعينهم فلا يرون

شيئاً، والثانية جعلُ عاليها سافلها، حيث انقلبت بهم بلادهم ودورهم، ولذلك سُميت بالمؤتفكات، والثالثة: إنزال المطر المصحوب بالحجارة المسومة، فما تصيب أحداً منهم إلا قتلته.

٧- وهكذا يرينا الله عاقبة المجرمين الذين كذبوا رسوله، ووجدوا آيات ربه. وفي هذا الخطاب: ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ دعوة للناس كي يعتبروا بمصارع الأمم وأسباب هلاكها.

من الأحاديث الشريفة

عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم: «من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به». ^(١) قال الألباني: حسن صحيح. وعنه: أن رسول الله ﷺ قال: «لعن الله من غير تخوم الأرض، لعن الله من تولَّى غير مواليه، لعن الله من كمَّه أعمى عن الطريق، لعن الله من ذبح لغير الله، لعن الله من وقع على بهيمة، لعن الله من عتَّى والديه، لعن الله من عمل عمل قوم لوط». قالها ثلاثاً. ^(٢)

(١) سنن أبي داود ٢/٥٦٤، رقم ٤٤٦٢، وسنن الترمذي ٣/١٢٤، رقم ١٤٥٦.

(٢) مسند أحمد ٦/٢٩٨، رقم ٢٧٦٥.

مدین وموقفهم من دعوة شعيب عليه الصلاة والسلام

﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن ءَامَنَ بِهِ. وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأذْكَرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا فَكذَّرْكُمْ وَأَنْظَرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨٦﴾ وَإِن كَانَ طَائِفَةٌ مِّنكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ. وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿٨٧﴾ * قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ بِشُعَيْبٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ ﴿٨٨﴾ قَدْ أَفْرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِن عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ بَخَّسْنَا اللَّهُ مِننًا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَّعُودَ فِيهَا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا أَفَتَحَّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاعِلِينَ ﴿٨٩﴾ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ لَئِن آتَيْتُم شُعَيْبًا إِتَّكُرَ إِذَا لَخَّسِرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينًا ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَان لَمْ يَفْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٢﴾ فَنُودِيَ عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُورِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِي ربي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَامَسَ عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٣﴾ (الأعراف ٨٥-٩٣)

التفسير الإجمالي للآيات

تبين هذه الآيات أن الله سبحانه أرسل شعيباً عليه الصلاة والسلام رسولاً إلى قومه، يدعوهم إلى توحيد الله وعبادته، وترك عبادة الأصنام، وترك ما كانوا عليه من معاملات مالية فاسدة كاللطفيف في الكيل والميزان، وبخس الناس أشياءهم، وأكل أموالهم ظلماً، والإفساد في الأرض، والصد عن سبيل الله^(١).

(١) قال النيسابوري في تفسيره ٣/ ٤٧٠: "كانوا يجلسون على الطرق والمراصد... يخوفون من آمن بشعيب ويقولون إنه كذاب، لا يفتنكم عن دينكم، أو كانوا يقطعون الطرق...، وقيل: إن الصراط مجاز عن الدين =

كان هؤلاء القوم يسكنون في شمال الجزيرة العربية على مقربة من موقع مدينة تبوك، وقام شعيب يدعو قومه إلى الإسلام، ويذكّرهم بنعم الله الكثيرة التي يتقبلون فيها، فقد كانوا قلة فكثّرهم الله، ورزقهم الأموال والبنين، وأغدق عليهم الخيرات، كما حذّرهم من عقاب الله وبأسه الذي لا بد أن ينزل بالعصاة المفسدين، كما نزل بالأمم المكذبة من قبلهم، واستمر شعيب يدعو قومه إلى الحق والهدى، ويحذّره من البغي والفساد، فاستجابت له قلة من الناس، وأصرّ أكثر قومه على الكفر والعصيان، وأخذوا يتوعدون شعيباً وأتباعه المؤمنين بأن يخرجوهم من قريتهم، إن لم يتركوا هذا الدين، ويرجعوا إلى الكفر. ^(١) لكنّ شعيباً عليه الصلاة والسلام والمؤمنين معه ثبتوا على الإيمان، في وجه هؤلاء الظالمين، ويبيّن لهم شعيب أن أعظم الافتراء يتمثل في الردة عن الدين الحق، والعودة إلى ملة الكفر، فكيف يعود المسلم إلى الكفر بعد إذ نجاه الله منه؟

وازداد الكفرة عناداً وإصراراً على باطلهم، وأخذوا يحاربون شعيباً ومن معه، بدعوة الناس إلى رفض هذا الدين، والتمسك بما هم عليه من عوج وضلال، قائلين لهم: لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذا لخاسرون، فلما تناول عليهم الزمان في رفضهم لدعوة نبيهم، وإصرارهم على كفرهم، لم يبق لهم عند الله حجة ولا عذر، عندئذ نجّى الله تعالى نبيه شعيباً والذين آمنوا معه، وأنزل عذابه بأولئك الظالمين المكذبين، حيث أظلمتهم سحابة سوداء بعد حر شديد أصابهم فلما اجتمعوا في ظل تلك السحابة رجفت بهم فأهلكتهم ولم تبق منهم أحداً. ^(٢) لقد خسروا أنفسهم، ودّمرت بلادهم، وهلكوا لأنهم كذبوا رسولهم وعصوا بهم. ونظر شعيب إلى ما حلّ بقومه من النكال والدمار فقال: يا قوم لقد أبلغتكم رسالاتي ربكم ونصحت لكم، فكيف آسى على قوم كافرين؟

= أي لا تقعدوا على طريق الدين ومنهاج الحق لأجل أن تمنعوا الناس عن قبوله".

(١) فتح القدير، للشوكاني ٦٢/٣.

(٢) معالم التنزيل، للبغوي ٢٥٨/٣.

مناسبة الآيات لما قبلها

بعد أن ذكرت الآيات السابقة قصة قوم لوط الذين كذبوا رسولهم، ورفضوا دعوته، وأصرروا على ما هم فيه من كفر وفساد، وما حدث لهم من نزول العذاب المهلك المستأصل جاءت هذه الآيات تقص علينا قصة شعيب عليه الصلاة والسلام مع قومه الذين كان حالهم كحال من سبقهم، إذ لم يعتبروا ولم يتعظوا بل كذبوا وكفروا، واستمروا على ضلالهم وظلمهم وتعاملاتهم الاقتصادية الفاسدة حتى نزل بهم العذاب.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تشكل هذه الآيات حلقة جديدة في سلسلة الأقسام الذين كذبوا أنبياءهم، وكفروا برهم واتبعوا سبيل الشيطان، فكانت عاقبتهم الهلاك والنكال، بعد أن نجى الله نبيه والمؤمنين وهكذا تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً.

الهدايات المستخلصة من الآيات

١ - شعيب عليه الصلاة والسلام نبي كريم، أرسله الله إلى قومه مدين، ومدين اسم قبيلة، وقيل اسم بلد، وقد أرسل شعيب إلى مدين وأصحاب الأيكة، كما في سور أخرى، (١) فدعاهم إلى توحيد الله سبحانه، وترك عبادة الأصنام، وأثبت لهم صدق رسالته بمعجزة بيّنة أظهرها لهم، ولم يبين القرآن هذه المعجزة.

٢ - كما دعاهم شعيب إلى إصلاح كسبهم ومعاشهم، وتجنب الكسب الحرام وكانوا يظفون ويتلاعبون بالمكاييل والموازين، ويأكلون أموال الناس بالباطل، فأمرهم بإيفاء الكيل والميزان وإعطاء الناس حقوقهم، ونهاهم عن بخس الناس أشياءهم، والبخس: النقص ويكون بالتعيب للسلعة أو التزهيد فيها أو المخادعة لصاحبها والاحتيال عليه، وكل ذلك من أكل أموال الناس بالباطل، وفي هذا إشارة إلى أهمية الإصلاح المالي والاقتصادي

(١) سورة الحجر: ٧٨، والشعراء: ١٧٦، وص: ١٣، وق: ١٤.

وأثره في صلاح أحوال الناس ومعايشهم.

٣ - كان قوم شعيب يبخسون الناس في الأشياء التي يتداولونها بيعاً وشراءً، فنهاهم شعيب عن ذلك، وحذرهم من الإفساد في الأرض، وفي ذلك إشارة إلى أن الكسب الحرام من تطفيف وغش واحتيال.. هو من الإفساد في الأرض، لما فيه من الإخلال بمعايش الناس وحرمانهم حقوقهم.

٤ - كان قوم شعيب يقعدون في الطرقات المفضية إلى شعيب عليه الصلاة والسلام، فيتوعدون من أراد المجيء إليه ويقولون إنه كذاب فلا تذهب إليه، كما كانت قريش تفعله مع النبي ﷺ، وكانوا يمنعون الناس من اتباع شعيب والدخول في دينه، فنهاهم عن ذلك كما نهاهم عن قطع الطريق، وسلب المال من العابرين، فقد كانوا يسلبون أموال الناس وأمتعتهم، ويأخذون الجباية في الطرق من أموال الناس.^(١)

٥ - ذَكَرَ شعيب قومه بأنعم الله عليهم فقال لهم: واذكروا إذ كنتم قليلاً في عددكم، فكثركم بالنسل والتوالد حتى صار عددكم كبيراً. وفي هذا إشارة إلى أن الكثرة نعمة عظيمة لما فيها من المهابة والعزة والقوة.

٦ - وحذّر قومه من الفساد، لثلاث تصيبهم العقوبات التي حلت بالمفسدين من قبلهم، وفي هذا دليل على أن الفساد يجلب الدمار للبلاد ويؤدي إلى هلاك العباد.

٧ - وخوّف قومه مما هم فيه من التكذيب، وهددهم بأنهم إذا ثبتوا على ما هم فيه فليستظروا حتى يحكم الله بينه وبينهم، فينجي المؤمنين ويهلك الكافرين.

٨ - كان ردّ الزعماء المستكبرين أن يتوعدوا شعيباً والمؤمنين، فهم لم يكتفوا بترك الإيمان والتمرد عن الإجابة إلى ما دعاهم إليه، بل جاوزوا ذلك إلى توعده ومن آمن معه بالإخراج من

(١) انظر: فتح القدير، للشوكاني ٦١/٣.

قريتهم، والطردهم من بلادهم إن لم يرجعوا عن الإيمان إلى ملة الكفر، وكأنهم يقولون: إن قريتنا هذه لا يشاركننا في سكنائها من خالف ديننا وترك ملتنا.

٩ - وهكذا يلجأ الكفرة والظالمون إلى التهديد والوعيد حين يعجزون ويُفحّمون، وهذا هو منهجهم دائماً في مواجهة الحق.

١٠ - يبين شعيب عليه الصلاة والسلام أن الرجوع عن الإيمان يعني افتراء الكذب على الله تعالى، وأن الدخول في الإيمان والنجاة من الكفر نعمة عظيمة. ولكن أتى هؤلاء الكفرة أن يدركوا تلك النعمة وهم لم يتذوقوها.

١١ - المسلم يتوكل على الله تعالى في كل شؤونه وأحواله، ويستعين به، ويصبر لأمره، ويدعو الله أن يثبته وينصره.

١٢ - أخذ المشركون من قوم شعيب يحاربون دعوته ويصدون عن دينه، مستخدمين إمكاناتهم الإعلامية، فأخذوا يحدّرون الناس من اتباعه قائلين لهم: والله لئن دخلتم في دين شعيب وتركتم دينكم ستكونون خاسرين هالكين، وإذا اتبعتم شعيباً، وإذا طبقتم تعاليمه في إيفاء الكيل والوزن وترك التطفيف الذي تعاملون الناس به ستخسرون أموالكم. وفي هذا إشارة ظاهرة إلى شدة تمسك هؤلاء الكفار بباطلهم، وحرصهم عليه، وتواصيهم برفض الإيمان، وعداوة نبي الله والمؤمنين.

١٣ - وحين وصل الحال بهؤلاء إلى هذه الدرجة من الكفر والضلال والعداوة لدين الله استحقوا أن ينزل بهم عذاب الله المنزل، ويأخذهم أخذ عزيز مقتدر، فجاءهم عذاب يوم الظلة، حيث أظلتهم سحابة سوداء بعد حر شديد أصابهم، فلما اجتمعوا في ظل تلك السحابة رجفت بهم فأهلكتهم ولم تُبق منهم أحداً،^(١) وفي لحظة واحدة صاروا جميعاً هامدين أمواتاً بلا حراك، قد التصقت أجسادهم بالأرض.

(١) معالم التنزيل، للبخاري، ٢٥٨/٣.

١٤ - وحين شاهد شعيب عليه الصلاة والسلام نزول العذاب بقومه قال: يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي التي أرسلني بها إليكم، ونصحت لكم ببيان ما فيه سلامة دينكم ودنياكم وحرصت على هدايتكم فلم تستجيبوا، وعرفتكم طريق الخير والهدى فلم تطيعوني فكيف أحزن على قوم كافرين بالله، مصرين على الباطل والضلال؟

مما روي في تفسير هذه الآيات

عن ابن عباس: ﴿ وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ ﴾ قال كانوا يجلسون في الطريق فيخبرون من أتى عليهم أن شعيباً كذاب فلا يفتنكم عن دينكم. (١) وأخرج الحاكم عن وهب بن منبه، قال: إن الله بعث شعيباً إلى أهل مدين وهم أصحاب الأيكة، فكانت الأيكة من الشجر الملتف، وكانوا أهل كفر بالله ويخس للناس في المكايل والموازين، وإفساد لأموالهم، وكان الله تعالى وسع عليهم في الرزق، وبسط لهم في العيش، استدراجاً منه لهم، مع كفرهم به، فقال لهم شعيب: «يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إني أراكم بخير، وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط» فكان من قول شعيب لقومه وجواب قومه له ما قد ذكر الله في كتابه (٢) وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم أن رسول الله ﷺ كان إذا ذكر شعيباً قال: «ذاك خطيب الأنبياء» لحسن مراجعته قومه فيما يريدهم به، فلما كذبوه وتوعده بالرجم والنفي من بلادهم وعتوا على الله أخذهم عذاب يوم الظلة. (٣)

(١) جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري ١٢/٥٥٧، رقم ١٤٨٤٥.

(٢) المستدرك على الصحيحين للحاكم ٩/٣٣٢، رقم ٤٠٣٦، ورقم ٤٠٧٣.

(٣) جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري ١٢/٥٦٧، وتفسير ابن أبي حاتم ٦/١١٣، رقم ١٦٧٠٥.

سنة الله في المكذبين

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِيْبَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءَابَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَنَحْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بِيْنَتًا وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٩٧﴾ أَوْ آمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يُؤْمِنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩٩﴾ أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرْتُوبُكَ الْأَرْضُ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقِضْ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِن وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٢﴾ ﴾

سورة الأعراف (٩٤-١٠٢)

التفسير الإجمالي للآيات

تبين هذه الآيات الكريمة سنة ربانية ثابتة لا تتغير، فالنبي يدعو قومه إلى الإيـان ونـبذ الشرك وترك المعاصي والظلم، والناس أمام هذه الدعوة فريقان، فمنهم قلة تستجيب وتؤمن وتنصر النبي، والكثرة تبقى على كفرها وضلالها، ولكن الله سبحانه حلـيم كريم، لا يعاجل الناس بالعقوبة، بل يمهلهم ويؤخرهم لعلهم يرجعون ويتوبون، وفي أثناء هذه المهلة يأخذهم بالبأساء والضراء، فيصيبهم بالقحط تارة وبالـجوع تارة أخرى، وبالـكوارث حيناً وبالأمراض حيناً آخر، لعلهم يـضـرّعون ويردون الأمر إلى الله سبحانه، ولكنهم - في العادة - لا يتضرعون ولا ينسبون إلى الله شيئاً من ذلك، فيبدل الله مكان السيئة الحسنة، بمعنى أنه يمددهم بالنعـم من الخصب وإدرار الرزق وكثرة المال، حتى يكثـر عددهم، وتزيد ثرواتهم وأموالهم، ويأخذوا حظهم الوافر من الحياة.. فيظنون أنهم حصلوا ذلك بعملهم وجهدهم، فهم في كلا الحالين لا يلتفتون إلى قدرة الله تعالى، ويستمر بهم الحال حتى يرسخ في أذهانهم أن ما يصيبهم من

خير وشر، ومن سراء وضراء ما هو إلا أمور طبيعية كانت تصيب آباءهم من قبل، وعندئذ يصل هؤلاء القوم إلى إنكار قدرة الله تعالى وعظمته، ويغفلون عن تدبيره وحكمته، فيأخذهم بالعذاب بغتة وهم لا يشعرون. (١)

ثم تبين الآيات سنة أخرى من السنن الربانية، تتمثل في قوله سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَأَتَقُوا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٩٦)

وتبين هذه السنّة أن البركة في الرزق إنما ينزلها الله تعالى للناس حين يؤمنون ويتقون، فمن أراد رغد العيش والحياة الطيبة الكريمة فليؤمن وليطع الله ورسوله، ولكن الناس غافلون عن هذه السنّة أيضاً، يرون الأرزاق الوفيرة عند أهل الكفر والضلال فيغترون بذلك، دون أن يفرقوا بين فتح البركات وفتح أبواب كل شيء، فالله سبحانه يفتح على أهل الإيمان بركات السماء والأرض، أما أهل الكفر فقد يفتح عليهم أبواب كل شيء، فيكثر عندهم المال والرزق ويكثر عندهم أيضاً المرض والجوع والقلق والهّم، فليست كثرة المال دليلاً على البركة، فقد تكون البركة في الشيء القليل، لكنه يفي بالعرض ويعيش أهله به سعداء، وقد يكون أهل الباطل يملكون المال الكثير والرزق الوفير، لكنهم يعيشون بؤساً وشقاءً.

ثم تبين الآيات أن أهل القرى، والمجتمعات البشرية كفروا وكذبوا، فحرموا البركة في الرزق، ثم جاءهم العذاب فأهلكوا وأبيدوا. فهل يأمن أهل القرى الباقية أن يأتيهم بأس الله وعذابه حال نومهم وغفلتهم؟ وهل يأمنون أن يأتيهم بأس الله في ضحوة النهار وهم في أسواقهم وتجارتهم ومزارعهم...؟ وكيف يأمنون مكر الله، ويغفلون عن الاعتبار بما جرى للأمم السابقة؟

وكيف يأمنون مكر الله وقد سكنوا في القرى التي سكنتها قبلهم أمم ذاقت بأس الله

(١) انظر: في ظلال القرآن، سيد قطب ٣/ ٢٥٩ وما بعدها.

وعذابه؟ والله قادرٌ في كل وقت أن يعذبهم كما عذب الذين من قبلهم.

إن أهل القرى أجدر وأحق أن يعتبروا ويتعظوا ويعودوا إلى الإيمان واتباع رسلهم، ولكن المشكلة أن هؤلاء اغتروا وغفلوا عما أصاب الأمم السابقة، وطُبع على قلوبهم فلا يتفكرون ولا يتعظون، لقد نسوا عهد الله وميثاقه، وانحرفوا عن فطرة الإيمان، واتبعوا عَدُوَّهُم الشيطان، ونسوا التحذير الذي وجهه الله إليهم مرات ومرات. فلا عهد لهم ولا إيمان.

ولقد قص الله تعالى على رسوله ﷺ طرفاً من أخبار تلك القرى، تسلياً له عما يلقاه من أذى المشركين، وإعلاماً له بحقيقة ما جرى، وتثبيتاً له على منهج الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام في الصبر والثبات على الحق.

مناسبة الآيات لما قبلها

بينت الآيات السابقة ما كان من قوم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب عليهم الصلاة والسلام، وكيف واجه هؤلاء الأقوام أنبياءهم بالكفر والتكذيب والتحدي والإنكار وجابوهم بالإيذاء والطرود والإبعاد، وكانت العاقبة أن نجى الله أنبياءه وأوليائه، وكتب لهم النصر وحسن العاقبة، وأهلك المكذبين المعاندين، ثم جاءت هذه الآيات لتقرير سنة الله تعالى في إرسال الرسل، وابتلاء أهل القرى بالسراء والضراء، وبيان أن البركة تكون مع الإيمان والحديث عن غفلة عامة الناس في مجتمعاتهم وبلادهم عن سنن الله تعالى، وأمنهم من مكروه، مع أنهم يرون المثالات شاخصة في آثار الهالكين المعذيين من الأمم التي كذبت وكفرت، لقد كان هؤلاء أجدر الناس أن يؤمنوا ويعودوا إلى ربهم، لكنهم غفلوا ونسوا عهد الله إليهم، واتبعوا الشيطان فاستحقوا أن يحل بهم العذاب.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

هذه الآيات ترسم المعالم التي تحدد مصير الأمم، وتبين سنة الله التي لا تتخلف، فهو لا يأخذ الأمم بالعذاب إلا بعد أن يكذبوا رسلهم، ويشبوا على كفرهم وضلالهم، ولو أنهم استجابوا للنداء

الإيمان، ودعوة الرسل لعاشوا حياة كريمة حافلة بالبركات والخيرات، وجدير بالأمم اللاحقة أن تتعظ بمصائر الأمم الهالكة، حتى تتنكب سبيلها، فتنجو من مصيرها المحتوم.

ومنذ مطلع السورة والموضوع يدور حول دعوة الناس إلى الإيمان، وتحذيرهم من الكفر وتخويفهم من اتباع الشيطان الذي أضل أماً عديدة وجبلاً كثيراً.

الهدايات المستخلصة من الآيات

١ - الله سبحانه لا يعذب أمة من الأمم إلا بعد أن يرسل إليها رسولاً، يدعو إلى الإيمان ويبين الحق، فإن أطاعوه واتبعوه عاشوا حياة طيبة، وإذا كذبوا حاق بهم العذاب، وقد كانت عامة الأمم على التكذيب والكفر بما جاءهم من الحق، ومع ذلك لم يعجل الله بإنزال العذاب عليهم، بل أعطاهم المهلة، وابتلاهم بالبأساء والضراء، لعلهم يتضرعون إلى الله، ويرجعون إليه بالتوبة والإنابة.

٢ - بعد أن تتوالى الابتلاءات بالسراء والضراء يصير المشركون إلى الاعتقاد بأن هذا الذي مسهم من البأساء والضراء، ثم من الرخاء والخصب بعده هو أمر وقع لأبائهم مثله فمسهم من البأساء والضراء ما مس هؤلاء، ومن النعمة والخير ما ناله هؤلاء، فهذه العادة جارية في السلف والخلف، وهكذا شأن الزمان في قلبه من شدة إلى رخاء، فكأنهم نسبوا الشدة والرخاء إلى فعل الزمان، وليس لله سبحانه وفي هذا من شدة عنادهم، وقوة تمردهم وعتوهم ما لا يخفى.

٣ - يمد الله سبحانه المكذبين بالنعمة إملأً واستدرجاً، فيكثر عددهم، وتزداد أمواهم، وتربح تجارتهم، وتخصب أرضهم، فإذا وصلوا إلى ذلك ظنوا أنهم على حق، بدليل أن النعم تتوالى عليهم، ولم يلتفتوا إلى أن هذا استدراج بالنعمة، وأنهم عما قريب سيهلكون.

٤ - يأتي العذاب بغتة، والناس عنه غافلون، فهم في حياتهم وأعمالهم، لا يفكرون إلا في أسواقهم وأعمالهم ومعاشهم، وعندما يحل بهم العذاب ويأخذهم الهول يتذكرون أنهم

- كانوا ظالمين، ولكن بعد أن مضى وقت الندم، ولم يعد لديهم مجال للتوبة والاعتذار.
- ٥ - البركة في الرزق، والرغد في العيش، والحياة الطيبة الكريمة لا ترتبط بكثرة المال والمتاع ولكنها ترتبط بالإيمان والتقوى وتحقيق معاني الهداية في النفوس، وتطبيقها على أرض الواقع. وفي المقابل فإن الأخذ بالعذاب ثمرة للكفر والتكذيب.
- ٦ - الأمن من مكر الله جريمة عظيمة، لما فيها من الدلالة على نسيان الآخرة والإقبال على الدنيا، وفي هذا دعوة للناس أن لا يأمّنوا مكر الله، وأن يكونوا دائماً على حذر واستعداد للقاء الله سبحانه.
- ٧ - على الذين يسكنون القرى، ويرثون الديار ممن سبقوهم أن يعتبروا بمن سكنها قبلهم كيف كانوا يعيشون في هذه القرى؟ وأين صاروا بعد أن غيبتهم الثرى؟ وماذا فعلوا حتى استحقوا أن يأخذهم الله بعذابه؟ وكما أصابهم الله بالعذاب فإنه قادر على أن يعذب من بعدهم، إذا ساروا على طريقتهم في الكفر والضلال.
- ٨ - هذه القصص التي يقصها الله تعالى على رسوله ﷺ، مبيناً فيها طرفاً من أبناء الأمم السابقة، قوم نوح وعاد وثمود.. فيها تسلية لرسول الله ﷺ وللمؤمنين، وتثبيت لقلوبهم، ودعوة إلى الموعظة والاعتبار.
- ٩ - وهؤلاء الذين قص الله على رسوله من أنبيائهم ما كانوا ليؤمنوا بما جاءتهم به الرسل بل ظلوا مستمرين على الكفر، متشبثين بالضلال، ولم ينفعهم مجيء الرسل، بل حالهم عند مجيء الرسل كحالهم قبله، ومعنى تكذيبهم قبل مجيء الرسل أنهم كانوا في الجاهلية يكذبون بكل ما سمعوا به من إرسال الرسل وإنزال الكتب.
- ١٠ - لم يكن لأكثر أهل هذه القرى عهدٌ يحافظون عليه، ويتمسكون به، بل دأبهم نقض العهود في كل حال، كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين، فلا ينفعهم بعد ذلك وعظ ولا تذكير ولا ترغيب ولا ترهيب.

موقف فرعون وقومه من دعوة موسى عليه الصلاة والسلام

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَأَنْظَرْنَا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٣﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ يَفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٠٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٠٦﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بِيضَاءٌ لِلنَّظِيرِ ﴿١٠٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١١١﴾ يَا تَوَكُّبِكُمْ لَسِحْرٍ عَلِيمٍ ﴿١١٢﴾ وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿١١٣﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٤﴾ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَأَلْقَوْا فَأَحْبَطَ اللَّهُ إِلَهُهمَا وَاتَّخَذَ اللَّهُ مِثْلًا لِقَوْمٍ يُجْرِمُونَ ﴿١١٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١١٧﴾ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ءَامَنَّا بِهٖ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكَ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُمْ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ نَعْمُونَ ﴿١٢٢﴾ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأُسَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٣﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٤﴾ وَمَا نُنْقِمُ مِنْهَا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٥﴾ ﴿ سورة الأعراف (١٠٣-١٢٦) ﴾

التفسير الإجمالي للآيات

أرسل الله سبحانه رسوله موسى عليه الصلاة والسلام إلى فرعون وملئه، يدعوهم إلى أمرين هما: الإيمان بالله تعالى وتوحيده، وإطلاق بني إسرائيل ليسير بهم موسى إلى الأرض المقدسة، وكان فرعون يستضعفهم ويستذلهم ويذيقهم سوء العذاب.

جاء موسى إلى فرعون وبدأ يعرض عليه دعوته، مبيناً أنه رسول من الله رب العالمين، وأنه حريص أن لا يقول إلا الحق، وأن يبلغ ما أوحى الله إليه، وأكد دعوته بأن الله سبحانه قد أعطاه

آية بينة تدل على صدقه، وأنه مرسل من عند الله تعالى، وطلب من فرعون أن يؤمن بالله تعالى وأن يأذن لبني إسرائيل بالخروج معه.

لكن فرعون سارع إلى مطالبة موسى عليه الصلاة والسلام بإظهار الآية التي جاء بها، وقال له بتحدٍ واستكبار: ﴿إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ﴾. كان مع موسى عليه الصلاة والسلام آيتان هما: العصا واليد، فبادر موسى إلى إلقاء العصا التي يحملها في يده، وإذا بها تنقلب ثعباناً مبيناً ضخماً مخيفاً، وأدخل يده في جيب عنقه ثم نزعها فإذا هي بيضاء مضيئة كالشمس، وحين رأى قوم فرعون هاتين الآيتين بادروا إلى اتهام موسى بأنه ساحر، جاء يريد إخراج فرعون وقومه من بلادهم، بما عنده من سحر. وردّد فرعون هذا القول الذي يُحب أن يسمعه من قومه، وقال لهم: ماذا تطلبون أن نصنع بشأن هذا الساحر؟ فأشاروا عليه أن يؤخر موسى وأخاه هارون، ويرسل الجند إلى المدن والبلدان ليحضروا السحرة العالمين بفنون السحر، ليواجهوا موسى ويتغلبوا عليه، ويبطلوا ما جاء به.

وجاء السحرة طامعين في عطاء فرعون وجوائزهم، وقالوا له: هل سيكون لنا أجرٌ إذا غلبنا موسى وظهرنا عليه؟ فوعدهم أن يعطيهم عطاءً كثيراً، وأن يجعلهم من جلسائه المقربين عنده، وفرِح السحرة بهذا الوعد، واستعدوا اليوم للقاء، فلما قابلوا موسى وأخاه في ميدان واسع، بحضور فرعون ووزرائه ورجال حاشيته وجنده، قالوا لموسى بثقة واعتزاز: ﴿إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ﴾، فاختر موسى أن يلقوا حبالهم وعصيهم أولاً، فألقوها وسحروا أعين الناس، وأخافوا الحاضرين الذين صاروا يرون الميدان مليئاً بالحيات العظيمة المخيفة، وفي تلك اللحظات التي بدا فيها السحرة مستبشرين بالفوز، وبدا فيها فرعون مفتخراً بما يراه من قدرة سحرته، أوحى الله سبحانه إلى موسى يأمره بإلقاء عصاه، فألقاها فانقلبت حالاً إلى حية عظيمة أخذت تلتقم حبال السحرة وعصيهم، حتى لم تترك منها شيئاً.

ظهر الحق وانتصر، وانهمز الباطل واندحر، وعرف السحرة أن ما جاء به موسى ليس سحراً، بل هو معجزة ربانية، وآية عظيمة دالة على أنه رسول من رب العالمين، فسارعوا إلى

السجود على الأرض، وأعلنوا إيمانهم برب العالمين، رب موسى وهارون.

واغتناظ فرعون لما رأى من هزيمة سحرته، وبطلان سحرهم، وغازه أكثر أن يرى هؤلاء السحرة وقد سجدوا على الأرض، معترفين لموسى وهارون بالرسالة، معلنين إيمانهم بالله فسارع فرعون إلى اتهامهم بالتآمر والكيد، وأنهم دبّروا هذا الأمر، وتأمروا مع موسى، ليُخرجوا آل فرعون من بلادهم، واستناداً إلى هذه التهمة الجائرة أخذ فرعون يتوعد السحرة بالعذاب الشديد، فقال لهم: ﴿لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لأَصْلَبَنَّكُمْ أَتَمْتَعُونَ﴾ (١٢٤). فردّ عليه السحرة بثبات المؤمنين، مؤكدين أنهم غير خائفين من تهديده ووعيده، فالموت غاية كل حي، وإلى الله يتقلب العباد. ثم بينوا له أنه لم يكن غاضباً عليهم قبل أن يؤمنوا، ولكن لما رأهم قد آمنوا بالحق الذي رأوه نقم منهم، وهو الآن يريد أن ينفذ غيظه فيهم بعد أن ذاق ذل الهزيمة.

وأمام تهديد فرعون ووعيده توجه السحرة إلى الله تعالى بقلوب مؤمنة خاشعة، يدعونه أن يرزقهم الصبر على ما ينتظرهم من البلاء، وأن يتوفاهم على الإسلام.

مناسبة الآيات لما قبلها

بعد أن تحدثت الآيات السابقة عن قصص كثير من الأمم المكذبة، جاء الحديث هنا عن فرعون وملئه، وهؤلاء القوم من أشد الناس فساداً، وأعظمهم كفراً وضلالاً، وفرعون قد ادعى الألوهية، ودعا الناس إلى عبادته من دون الله.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تحدثت هذه الآيات عن تكذيب فرعون وقومه بما جاءهم به رسول الله موسى عليه الصلاة والسلام، هذا التكذيب النابع من قلوب أضلها الهوى، وأزلها الشيطان. وتشكل هذه القصة حلقة من حلقات سلسلة الأمم التي واجهت رسلها بالتكذيب والكفر، وأصرت على التخبط في ظلمات الجاهلية، وبهذه القصة تبلغ السورة ذروة الحديث عن المكذبين السابقين لتنتقل بعد ذلك إلى الحديث عن بني إسرائيل وما كان منهم.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - كان إرسال موسى وهارون عليها الصلاة والسلام إلى فرعون وملئه يشكل مرحلة حاسمة في مسيرة الأمم عبر التاريخ البشري، ومواجهتها لرسالتها، لأن فرعون مَلِكٌ عظيم، يحكم بلاداً واسعة، وعنده من الجند والسلاح والتمكين في الأرض ما ليس لغيره، وقد ادعى الألوهية، ودعا قومه إلى عبادته من دون الله تعالى.
- ٢ - فرعون لقب لكل مَنْ ملك أرض مصر في تلك الحقبة، وملاً فرعون أشرف قومه، وتخصيصهم بالذكر مع عموم الرسالة لهم ولغيرهم لأن من عداهم أتباع لهم.
- ٣ - حين عرض موسى دعوته على فرعون أخبره بأنه مرسل من الله إليه، ليكون ذلك أدعى إلى قبول ما جاء به، ثم أعلمه بأن معه الدليل على صدق رسالته.
- ٤ - تضمنت رسالة موسى أمرين هما: دعوة فرعون وقومه إلى الإيثار وتوحيد الله تعالى وإطلاق بني إسرائيل ليسير بهم موسى إلى الأرض المقدسة. وقد كانوا مستعبدين مستذللين عند فرعون وقومه.
- ٥ - كان الواجب على فرعون حين رأى الآيات التي أظهرها موسى عليه الصلاة والسلام أن يؤمن بالله ويدعن للحق، لكنه ازداد طغياناً وكفراً، وأعاناه الملأ من قومه على ذلك حين بادروه بالقول إن هذا الذي جاء به موسى سحر، وإن غايته أن يخرجنا من أرضنا وبلادنا.
- ٦ - كانت بطانة فرعون بطانة فاسدة، فقد زينوا له الباطل، وحرصوه على موسى وهارون وحذروه من الاستجابة، وأخذوا يتهمون أنبياء الله بالسحر، ويشيرون على فرعون أن يتخذ الإجراءات الكفيلة بمواجهة موسى وهارون.
- ٧ - كان السحر منتشرًا في مصر في طول البلاد وعرضها، وهذا دليل جهل وتخلف وضعف ولو كان فرعون راغباً في إصلاح رعيته لوجههم إلى العلم النافع، ولصرفهم عن الاشتغال

بالسحر والشعوذة.

٨ - وعد فرعون السحرة أن يعطيهم الأعطيات والجوائز، كما وعدهم أن يكونوا من المقربين عنده، وكل هذه الوعود من أجل أن يغلبوا موسى وهارون، لكنه لما رأى السحرة قد غلبوا أخذ يتوعدهم بأشد أصناف العذاب.

٩ - منهج الطغاة أن يسارعوا إلى اتهام الأنبياء والدعاة والمؤمنين، ليتمكنوا من إقناع الناس بأن هؤلاء طامعون في السلطة والسيطرة، وقد تمثل هذا في اتهام فرعون وملئه لموسى وهارون بتهمة السحر وبتهمة السعي إلى إخراج فرعون وقومه من بلادهم، واتهام فرعون للسحرة - بعد أن آمنوا - بأنهم مكروا وخططوا لإخراجه وقومه من مصر.

١٠ - للسحر تأثير شديد على الناس، خصوصاً إذا أتقن السحرة صنعتهم، يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿سَكَّرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾.

١١ - كان فرعون ينتظر أن تسفر المواجهة عن نصر حاسم يهتته الناس به، ويزدادون له طاعة وخضوعاً، فلما فاجأته الهزيمة ألقى بالمسؤولية على السحرة، فلما رأهم يسجدون ويعلنون إيمانهم أنكروا عليهم أنهم آمنوا قبل أن يأذن لهم. ولم يدر أن الإيثار حين يخالط القلوب لا ينتظر ولا يستأذن. وهل كان فرعون سيأذن للسحرة لو أنهم استأذنه؟

١٢ - جاء السحرة طامعين بها عند فرعون من العطاء والجزاء، فلما خالط الإيثار قلوبهم كان همهم أن يُختم لهم بخير، وأن يموتوا على الإيثار، وحين هددهم فرعون بتقطيع أيديهم وأرجلهم من خلاف، وتصلبيهم في جذوع النخل، لم يبالوا بهذا التهديد، وهكذا يعيد الإيثار صناعة النفوس المؤمنة، وإخراجها بالصورة التي تتناسب مع الإيثار.

البطانة الفاسدة

﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَنْتَرِ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ ۚ قَالَ سَنُقْبِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾ قَالُوا أُوذِينَا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَأْتِيَنَا وَبِئْسَ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾ ﴾ (سورة الأعراف ١٢٧-١٢٩)

التفسير الإجمالي للآيات

كان حول فرعون جماعة من المفسدين المستكبرين، يحرصون على إغراء فرعون ببني إسرائيل، وتحريضه على قتلهم وإلحاق الأذى بهم، فقالوا له على سبيل الإنكار: أنترك موسى وقومه ليفسدوا في الأرض بإيقاع الفرقة وتشتيت الشمل؟ والمراد بالأرض هنا أرض مصر. وذكر المفسرون أقوالاً في معنى (ويذرك وآهتك) لكون فرعون كان يدعى الربوبية كما في قوله: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ وقوله: ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ فكيف يقول له قومه: ويذرك وآهتك؟ فقيل: معنى وآهتك: طاعتك، وقيل: معناه وعبادتك، وقيل: كان له أصنام يعبدوها قومه تقرباً إليه فنسبت إليه، وقيل: كان يعبد الشمس. ^(١) فقال فرعون مجيماً لهم ومثبناً لقلوبهم على الكفر: سنقتل أبناءهم، ونستحي نساءهم، أي نتركهن في الحياة، ولم يقل: سنقتل موسى لأنه يعلم أنه لا يقدر عليه، ووعد قومه أن تكون لهم الغلبة على موسى وقومه فقال: وإنا فوقهم قاهرون، فنحن ظاهرون عليهم بالقهر والغلبة، وهم تحت قهرنا وبين أيدينا ما شئنا أن نفعله بهم فعلناه.

وأدرك قوم موسى أن الأيام القادمة تحمل لهم كثيراً من البلاء والإيذاء على يد فرعون

(١) انظر: إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود العمادي ٣/ ٣١، وفتح القدير، للشوكاني

وملئه، وأن فرعون سينفذ تهديده، فقال لهم موسى مثبتاً ومواسياً: استعينوا بالله واصبروا، ولا تجزعوا أمام هذا التهديد، فالله سبحانه بيده كل شيء، وهو القادر على كل شيء، والأرض لله يورثها من يشاء من عباده. وهذا وعد من موسى لقومه بالنصر على فرعون وقومه، وأن الله سيورثهم أرضهم وديارهم، ثم بشرهم بأن العاقبة المحمودة للمتقين. (١)

عندئذ قال بنو إسرائيل لموسى: أؤذينا من قبل أن تأتينا رسولاً، وذلك بما صنع فرعون بنا من قتل أبنائنا واستحياء نسائنا، وبتسخيرنا في الأعمال الشاقة، وأؤذينا من بعد ما جئتنا رسولاً بقتل أبنائنا، وبإصرنا فيه الآن من الخوف على أنفسنا وأولادنا وأهلنا، فوعدهم موسى داعياً أن يهلك الله عدوهم فرعون وقومه، ويستخلفهم في الأرض. وقد حقق الله رجاءه فأهلك فرعون وقومه بالغرق، وأنجى بني إسرائيل، وأورثهم الأرض، ويمكن لهم فيها.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن دعوة موسى عليه الصلاة والسلام لفرعون وقومه إلى الإيمان، وموقف فرعون وقومه واستكبارهم وتكذيبهم، وتحدثت الآيات هنا عما كان يهيمُّ به فرعون وقومه من التشديد على بني إسرائيل والتكليف بهم، كما بينت خوف بني إسرائيل وشكواهم مما لحق بهم وما ينتظرهم في الأيام القادمة، وكيف طمأنهم موسى ووعدهم بنصر الله تعالى.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تشير هذه الآيات إلى عتو قوم فرعون واستكبارهم، حيث لم يكتفوا بالكفر والتكذيب، بل بدأوا يُجَرِّضون فرعون على بني إسرائيل، ويدعونه إلى قتلهم والخلاص منهم، وهكذا تتجلى عداوة الكفار للمؤمنين، فتذكرنا بما جاء في أول السورة من عداوة الشيطان للإنسان.

(١) انظر: أنوار التنزيل، وأسرار التأويل، لناصر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر بن محمد البيضاوي

٣/ ٣١٠، وإرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم لأبي السعود العمادي ٣/ ٣١٠.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - حين يكون حول الحاكم بطانة فاسدة فإن صلاحه يصبح متعذراً، لأنه لو فُكّر في الصلاح لمنعته بطانته، وزينت له الباطل، وجرّأته على الضلال.
- ٢ - توعد فرعون أن يُقتل أبناء بني إسرائيل ويستحيي نساءهم، ومع أنه كان يفعل ذلك سابقاً، لكنه يريد تجديد هذا الأمر والتشديد فيه، انتقاماً منهم بسبب مخالفتهم له في العقيدة، وقد اعتزّ بها لديه من صولة وبطش وسلطان.
- ٣ - مواجهة الشدائد والابتلاءات تكون بالاستعانة بالله، والصبر على المصائب، ولذلك أمر موسى قومه أن يستعينوا بالله ويصبروا.
- ٤ - النصر للإسلام، ووعد الله حق، والعاقبة للمتقين، وعلى المسلم أن يتفائل ويستبشر ويعمل راجياً أن يحقق الله وعده ويعز جنده.
- ٥ - حين يمكن الله تعالى للمسلمين في الأرض، ويحقق لهم وعده، فإنه ينقلهم من الابتلاء بالشدائد والمحن إلى الابتلاء بنعمة النصر والتمكين، وعليهم أن يدركوا أن الابتلاء بالنعم أشد وأصعب من الابتلاء بالمحن والشدائد.

سوء عاقبة الكفار، وحسن عاقبة المؤمنين

﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٣٠﴾ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ ۗ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ۗ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مُوسَىٰ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ ۗ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ﴿١٣٥﴾ فَانقَمْنَا مِنْهُم فَأَعْرَفْنَاهُمْ فِي آيَةِ بَأْتِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٣٦﴾ وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمغربَهَا ۗ أَلَيْسَ بِرِجْزٍ فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ ۗ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٧﴾ ﴿ سورة الأعراف (١٣٠-١٣٧) (١٣٧

التفسير الإجمالي للآيات

أقام موسى عليه الصلاة والسلام في قومه بمصر، يرببهم ويعلمهم مما علمه الله، واشتدت وطأة فرعون وقومه على بني إسرائيل، فأخذوا ينكلون بهم ويقتلون أبناءهم، ويسومونهم سوء العذاب، ومن سنة الله سبحانه أن يتلى المكذبين بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون، فأصيب آل فرعون بالسنين المجذبة القاحلة حيث كان القحط يعم البلاد وتكثر الآفات، فتجف الزروع وتقل الثمرات وتحصل المجاعات.

وأحياناً تمر بهم أعوام يكثر فيها الخصب، وتزداد الثمرات والمحاصيل، وبدلاً من أن يتعظ هؤلاء القوم ويتفكروا في قدرة الله وتصريفه الأمور كانوا إذا جاءتهم النعمة والخصب وكثرة المطر وصلاح الثمرات قالوا: لنا هذه أي أعطيناها باستحقاق، وهي مختصة بنا، وإن أصابتهم آفة أفسدت زرعهم، وأهلكت ثمارهم، تطيروا بموسى وبمن معه من المؤمنين، وقالوا: هذا

البلاء ما أصابنا إلا بشؤم موسى ومن معه،^(١) ولم يدركوا أن ما أصابهم من خير أو شر، وما نالهم من خصب أو قحط هو من عند الله سبحانه، وأن كفرهم وتكذيب موسى هو السبب فيما يصيبهم من بلاء. لقد كانوا لفرط جهلهم ينسبون الخير والشر والنفع والضر إلى غير الله سبحانه.

ويدلاً من أن يراجعوا أنفسهم، ويندموا على ما هم فيه من الكفر والضلال ازدادوا تحدياً لموسى عليه الصلاة والسلام، فقالوا له: مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ، أَوْ بِنِيَّةٍ لَتَصْرِفْنَا بِهَا عَمَّا نَحْنُ عَلَيْهِ، فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُصَدِّقِينَ، فَقَدْ أَخْبَرُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِشَيْءٍ مِمَّا يَجِيءُ بِهِ مِنَ الْآيَاتِ الَّتِي هِيَ فِي زَعْمِهِمْ مِنَ السِّحْرِ.

وعند ذلك نزلت بهم العقوبة المبينة بقوله عز وجل: ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ ۗ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴾ (١٣٣)

أرسل الله عليهم الطوفان، وهو المطر الشديد، أو فيضان النيل، أو الموت، وقيل: الطوفان في اللغة ما كان مهلكاً من موت أو سيل.^(٢) والجراد: حشرة معروفة تأكل الزروع والأشجار وتُحَرِّبُهَا، وَالْقُمَّلُ: حشرات صغيرة مؤذية وناقلة للأمراض، والضفادع: جمع ضفدع وهو دابة صغيرة تكون في الماء والمستنقعات، والدم: هو السائل المعروف في الجسم، روي أنه سال النيل عليهم دمًا، وقيل: أصيبوا بالرُعَافِ فكان الدم ينزف من أنوفهم بكثرة.^(٣) وقيل: أرسل الله عليهم الدم، فكانوا ما استقوا من الأنهار والآبار، وما كان في أوعيتهم، وجدوه دمًا عبيطاً.^(٤) كانت هذه الآيات تأتيهم تباعاً، فتنغص عليهم عيشتهم، وتؤذيهم وتزعجهم، ولكنهم لم يتوبوا ولم يتضرعوا إلى ربهم، بل استكبروا وترفعوا عن الإيمان بالله، وكانوا قوماً مجرمين لا

(١) انظر: أنوار التنزيل، وأسرار التأويل، للبيضاوي ٢/٣٠٨، وتفسير النسفي ١/٣٨٧.

(٢) انظر: زاد المسير، لابن الجوزي ٣/٢٤، ومفاتيح الغيب، الفخر الرازي ٧/٢٢٤-٢٢٥.

(٣) انظر: زاد المسير، لابن الجوزي ٣/٢٤.

(٤) تفسير ابن كثير ٣/٤٦٥.

يهتدون إلى حق، ولا يرجعون عن باطل.

وحين أصابهم العذاب بهذه الأمور التي أرسلها الله عليهم، قالوا لموسى ادع لنا ربك وأسعفنا إلى ما نطلب من الدعاء بحق ما عندك من عهد الله، أو ادع الله لنا متوسلاً إليه بعهده عندك، وحلفوا له الأيمان المؤكدة: لئن كشفت عنا العذاب فسوف نؤمن لك، ونطلق بني إسرائيل ليخرجوا معك حيث تريد.

ولما رأى موسى ما أصابهم، وأعطوه العهد أن يؤمنوا به ويتبعوه دعا ربه سبحانه ورفع عنهم ذلك العذاب إلى أجل، والأجل: ما جرى في علم الله أن هلاكهم يكون بالغرق. ولكنهم حين رأوا انكشاف العذاب عنهم، وتخلصهم من آلامه ومصاعبه، ظنوا أنه لن يصيبهم مرة أخرى، فعادوا ينقضون ما عقدوه على أنفسهم، ويتصلون من العهود التي قطعوها لموسى عليه الصلاة والسلام.

وكانت العاقبة بعد ذلك أن انتقم الله منهم، فأغرقهم حين لحقوا بموسى وبني إسرائيل ليمنعوهم من الخروج، فأوحى الله إلى موسى أن يضرب بعصاه البحر فانفلق، وسار فيه بنو إسرائيل، وتبعهم فرعون وقومه، فلما خرج بنو إسرائيل من الضفة الأخرى كان فرعون وقومه وراءهم في البحر، فانطبق البحر عليهم فغرقوا جميعاً.

ونجى الله بني إسرائيل، وأورثهم الأرض بعد أن كانوا مستضعفين مستذلين، وتمت كلمة ربك الحسنی، أي مضت واستمرت على التمام، والكلمة هي وعد الله الوارد في قوله: ﴿ وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ۗ وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ [القصص: ٥-٦] وهذا وعد من الله سبحانه بالنصر والظفر على الأعداء، والاستيلاء على أملاكهم، وكان هذا الإتمام بسبب صبرهم على ما أصيبوا به من فرعون وقومه.

أما قوم فرعون فقد هلكوا، ولم يبق في بلادهم إلا العجزة والنساء والأطفال، وبذلك خربت بلادهم، وزالت دولتهم، كما يبين قوله سبحانه: ﴿ وَدَمَّرْنَا مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ قِرْعُونَ ۗ وَقَوْمُهُ، وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴾ أي أهلكتنا وخربنا ما كانوا يصنعونه من العمارات والقصور،

وما كانوا يعرشونه من الجنات التي يرفعون أشجارها على العمد والقضبان. (١)

ولا بد من الإشارة إلى أن استخلاف بني إسرائيل، والتمكين لهم في الأرض لم يأت بعد هلاك فرعون وقومه مباشرة، وإنما جاء بعد عشرات السنين، وأنهم لم يرثوا أرض مصر من آل فرعون، بل كان التمكين لهم في أرض الشام، وإنما ذكرت الآيات هنا استخلافهم والتمكين لهم في الأرض للمقابلة بما جرى لفرعون وقومه من إغراق وتدمير. (٢)

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن الملام من قوم فرعون، وتحريضهم على بني إسرائيل، وتهديد فرعون لبني إسرائيل بمزيد من النكال والقهر والتعذيب، وموقف موسى عليه الصلاة والسلام إزاء ذلك، حيث أمر قومه أن يستعينوا بالله ويصبروا، وطمأنهم إلى أن وعد الله بالنصر آتٍ، وفي هذه الآيات بيانٌ مُحَقَّقٌ وعد الله لبني إسرائيل، وإتمام النعمة عليهم، بعد أن أهلك عدوهم، وأورثهم مشارق الأرض المباركة ومغارها.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً، فمن جهة تعرض نموذجاً من الكفر والاستكبار اتصف به فرعون وقومه، وكيف كان إصرارهم على الكفر ونقض العهود رغم ما رأوا من الآيات والمعجزات، وكيف كانت عاقبتهم الوخيمة وأخذهم الوبيل. ومن جهة أخرى تعرض نموذجاً للمستضعفين الذين آمنوا بالله واستعانوا به وصبروا، حتى جاءهم نصر الله، وتمت عليهم كلمته الحسنی بالنصر والتمكين. وفي هذا وذاك إشارة إلى سوء عاقبة أهل الكفر، وحسن عاقبة أهل الإيمان.

(١) انظر: التحرير والتنوير، لابن عاشور ٤٣٧/٥، والتفسير الوسيط، لسيد طنطاوي ١/١٦٧٩.

(٢) انظر: في ظلال القرآن، سيد قطب ٣/٢٨٣-٢٨٤.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - من سنن الله تعالى أن يبتلي المكذبين بالبأساء والضراء، وأن يوالي عليهم بين النقم والنعمة، فأصابتهم بالنقم من أجل أن يتذكروا ويضرعوا إلى الله سبحانه، وإصابتهم بالنعمة لعلهم يشكرون الله على ما أعطاهم منها.
- ٢ - كان قوم فرعون إذا جاءتهم الحسنة، فأخصبت بلادهم وكثرت فيها الخيرات، يقولون: لنا هذه، أي أننا نستحقها بما بذلنا من جهد، وأتقنا من صنعة، وإذا أصابتهم آفة من قحط أو مرض أو فساد في المحاصيل يقولون: هذا كان بشؤم موسى ومن معه. وهذا يعني أنهم لم يلتفتوا إلى الإيمان بالله، ولم يروا أن له أثراً في النفع والضرر، ولا شيئاً في تدبير هذا الكون وهذا بسبب استكبارهم وشدة كفرهم.
- ٣ - كان تحدي قوم فرعون لموسى عليه الصلاة والسلام يدل على رفض شديد لكل معاني الإيمان، فقد رفضوا جميع الآيات التي يأتيهم بها، وأعلنوا أنهم لن يؤمنوا به ولو جاءهم بأعظم المعجزات.
- ٤ - أنزلت أصناف من العذاب الشديد على قوم فرعون، حتى رغبوا إلى موسى أن يدعو الله ليكشف الضر عنهم، وأعطوه العهود أن يؤمنوا، ولكنهم سرعان ما نقضوا عهودهم بعد أن رُفِع عنهم العذاب، وهذا يؤكد أن الكفار لا يحفظون عهداً، ولا يراعون ميثاقاً.
- ٥ - وعد الله تعالى لا يتخلف ولا يتأخر، ولكل أجل كتاب، وقد تحقق وعد الله تعالى بإهلاك فرعون وقومه، كما تحقق بنصرة موسى والمؤمنين معه، وجعل العاقبة الحسنى لهم.
- ٦ - النصر والتمكين لا يكون إلا بالإيمان والتوكل على الله تعالى والصبر والعمل الصالح الدائب، أما القاعدون المتواكلون فلا يمكن أن يعرفوا النصر، ولا أن ينالوا خيراً.

بنو إسرائيل وعبادة الأصنام

﴿ وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٣٨﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ مَتَّبِعُوا مَا هُمْ فِيهِ وَيَطِلُّ مَا كَانُوا يَكْفُلُونَ ﴿١٣٩﴾ قَالَ أَعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْبُدُونَ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَنْ يَقُولُوا ذُرِّيَّتِي كَفَّارًا بِلِلَّهِ عِبَادَتِي وَبِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيْنَا قَالُوا لَا بَلَاءَ لَنَا بِاللَّهِ وَالرُّسُلِ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾ ﴾ (الأعراف ١٣٨-١٤١)

التفسير الإجمالي للآيات

بعد أن عبر موسى عليه الصلاة والسلام البحر بمن معه من بني إسرائيل، ونجوا من فرعون وقومه، ورأوا كيف أهلكتهم الله تعالى، سار بنو إسرائيل فمروا بقوم يعكفون على أصنام لهم يعبدونها ويقرّبون لها القرابين، فقالوا لبيهم عند مشاهدتهم تلك التماثيل: يا موسى اجعل لنا إلهاً، أي صنماً نعبده كما هؤلاء القوم أصنام. فأجابهم موسى عليه الصلاة والسلام قائلاً: ﴿ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴾. وإنما وصفهم بالجهل لأنهم طلبوا عبادة غير الله تعالى، رغم أنهم شاهدوا من آيات الله ما لم يشاهده غيرهم، فكانوا أولى الناس بإخلاص العبادة لله وحده، والبعد عن الشرك به.

ثم قال لهم موسى: إن هؤلاء القوم العاكفين على الأصنام، واقعون في التبار والخسار والهلاك، وهذا الدين الذي يدينون به هالك فاسد، وكل أعمالهم التي يقومون بها من عبادة للأصنام ضائعة، لا وزن لها ولا قيمة.

ثم سألهم موسى منكرًا عليهم ما طلبوا فقال: ﴿ قَالَ أَعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْبُدُونَ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿١٤٠﴾؟ أي كيف أطلب لكم غير الله إلهاً تعبدونه، وقد شاهدتم من آياته العظام ما شاهدتم؟ والحال أنه سبحانه فضلكم على العالمين من أهل زمانكم، بما أنعم عليكم من إهلاك عدوكم، وإخراجكم من الذل والهوان إلى العز والرفعة، فكيف تقابلون هذه

النعم بطلب عبادة غيره؟

واذكروا وقت أن نجيناكم من آل فرعون، بعد أن كانوا مالكين لرقابكم، يستعبدونكم فيما يريدونه منكم، ويستخدمونكم في الأعمال، ويذيقونكم أشد العذاب، حيث كانوا يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم، وفي ذلك العذاب الذي كنتم فيه بلاء من ربكم عظيم.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن نزول العذاب بفرعون وقومه وإغراقهم في البحر بسبب ما كانوا فيه من الكفر والاستكبار، وبينت كيف أتم الله النعمة على بني إسرائيل، ونجاهم من عدوهم، ورفع عنهم ما كانوا فيه من الإذلال والاستعباد.

وتحدثت الآيات هنا عما جرى لبني إسرائيل بعد أن اجتازوا البحر، ورأوا ما رأوا من عجب قدرة الله في فلق البحر لهم، وإهلاك عدوهم، ولكنهم حين مروا على قوم يعبدون الأصنام رغبوا في الشرك ومالوا إليه، وسألوا نبيهم أن يجعل لهم إلهاً كما هؤلاء المشركين آلهة، وعرضت الآيات ردّ موسى على قومه، وتأديبه لهم.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات اتصالاً محكماً بموضوع السورة، فتعرض حلقة مما جرى لبني إسرائيل وهم - رغم إيمانهم واتباعهم لموسى عليه الصلاة والسلام - قد مالوا إلى الشرك ورغبوا فيه، ولولا وجود نبيهم بينهم يوجههم ويرببهم لانحرفوا عن الإيمان شأنهم شأن كثير من الأمم التي سبق ذكرها.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - كانت نجاة بني إسرائيل من فرعون وقومه آية عظيمة من آيات الله سبحانه، فقد فلق لهم البحر حتى جاوزوا إلى ضفته الأخرى، وأهلك أعداءهم حين حاولوا العبور وراءهم.
- ٢ - للأصنام والمعبودات وقعٌ وأثرٌ كبير في حياة غالبية بني إسرائيل، ولعل اختلاطهم - لمدة

- طويلة - بالمصريين الذين كانوا يعبدون الأصنام، قد رسخ في نفوسهم حُبَّ عبادتها.
- ٣ - أدب موسى عليه الصلاة والسلام قومه مبيناً لهم فساد معتقد أولئك الذين يعبدون الأصنام، ومنكراً عليهم أن يبتغوا إلهاً غير الله سبحانه، ومذكراً ببعض النعم التي أنعمها الله عليهم، وفي هذا ما فيه من تربيتهم على الإيثار والتقوى، وردّهم إلى جادة الهداية.
- ٤ - على المسلم أن يقابل نعم الله تعالى بالشكر والعرفان، وأن تكون النعم حافزة له على الطاعة والتقوى، رادعة له عن الوقوع في الذنوب والمعاصي.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات:

عن أبي واقد الليثي قال: «خرجنا مع رسول الله ﷺ قَبْلَ حُنَيْنٍ، فمررنا بسِدرَةَ، فقلت: يا رسول الله، اجعل لنا هذه ذات أنواط كما للكفار ذات أنواط. وكان الكفار ينوطون سلاحهم بسِدرَةَ، ويعكفون حولها، فقال النبي ﷺ: الله أكبر! هذا كما قالت بنو إسرائيل لموسى: ﴿أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ﴾ إنكم تركبون سنن الذين من قبلكم»^(١).

(١) مسند أحمد ٤٤/٣٧١، رقم ٢٠٨٩٥، حديث أبي واقد رضي الله عنه، وسنن النسائي الكبرى ٦/٣٤٦ رقم ١١١٨٥، باب: سورة الأعراف، وسنن الترمذي ٨/٩٣ رقم ٢١٠٦، باب: ما جاء لتركيبن سنن من كان قبلكم.

مجيء موسى للميقات

﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلِفْني فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَن نَرِيكَ وَلَكِن نُنظِرُ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ بُنْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾ قَالَ يَمُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلِمِي فَخُذْ مَا آتَيْنَاكَ وَكُن مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنهَا سَأُورِيكَ دَارَ الْفَنَاقِينَ ﴿١٤٥﴾ سَاءَ صَرَفُ عَن آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِن يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٧﴾ ﴾ سورة الأعراف (١٤٢-١٤٧)

التفسير الإجمالي للآيات

أكرم الله سبحانه نبيه موسى عليه الصلاة والسلام بأن واعدته، وجعل لموعده مدة ثلاثين ليلة، ثم تمها بعشر فصارت أربعين ليلة، قيل: إن الثلاثين هي شهر ذي القعدة، والعشر هي عشر ذي الحجة، وكان التكليم في يوم النحر،^(١) فلما أراد موسى المسير لمناجاة ربه سبحانه طلب من أخيه هارون عليه الصلاة والسلام أن يكون خليفته في بني إسرائيل، وأوصاه أن يصلح أمر بني إسرائيل بحسن سياستهم، والرفق بهم، وتفقد أحوالهم، والبعد عن كل ما يضر بهم ويفسد أحوالهم.

(١) انظر: معالم التنزيل، للبغوي ٣/ ٢٧٥، وتفسير القرآن العظيم، لابن كثير ٣/ ٤٦٨، وقد نقل ابن كثير هذا القول عن جمهور المفسرين، وأنه مروى عن ابن عباس، ومجاهد ومسروق وابن جريج.

ومضى موسى للميقات، حتى وصل في الوقت الموعود، وهناك كلمه الله سبحانه فأسمعه كلامه من وراء حجاب، فطلب موسى من ربه سبحانه النظر إليه، اشتياًقاً إلى رؤيته لما أسمعه كلامه، وسؤال موسى للرؤية يدل على أنها جائزة عنده في الجملة، ولو كانت مستحيلة عنده لما سألهما. فقال له الله سبحانه: لن تراني، وهذا يفيد أنه لا يراه في هذا الوقت الذي طلب رؤيته فيه، أو أنه لا يرى ما دام الرائي حياً في دار الدنيا، وأما رؤيته في الآخرة فقد ثبتت بأحاديث كثيرة، سيأتي ذكر شيء منها.

ثم أمره الله سبحانه أن ينظر إلى الجبل، ليرى ماذا سيحصل له، فإن ثبت الجبل مكانه ولم يتزلزل فسيتحقق لموسى ما طلب من رؤية الله، فلما تجلى^(١) الله سبحانه للجبل جعله دكاً، أي: مذكوكاً مدقوقاً فصار تراباً، وسوّي بالأرض، فلما رأى موسى ذلك سقط مغشياً عليه مأخوذاً من الصاعقة، التي حدثت عن انهيار الجبل، فلما أفاق من غشيته قال: سبحانك، أي أنزهك تنزيهاً عن أن أسأل شيئاً لم تأذن لي به، تُبْتُ إليك عن مثل هذا السؤال.

قال القرطبي: وأجمعت الأمة على أن هذه التوبة ما كانت عن معصية، فإن الأنبياء معصومون.^(٢)

وبعد أن أفاق موسى من الصعقة كلمه الله سبحانه مبيناً له أنه اصطفاه واختاره على الناس بما أوحى إليه من الرسالة، وبأنه كلمه من وراء حجاب، وامتن الله سبحانه عليه بهذين النوعين العظيمين من أنواع الإكرام وهما الرسالة والتكليم من غير واسطة، ثم أمره بأن يأخذ ما أعطاه من هذا الشرف الكريم، وأمره بأن يكون من الشاكرين على هذا العطاء العظيم والإكرام الجليل، واختصاصه بما اختصه الله به.

وقد أنزل الله عليه الألواح وفيها التوراة المتضمنة لكل ما يحتاج إليه بنو إسرائيل في دينهم

(١) تجلى: معناه ظهر، من قولك: جلوت العروس أي أبرزتها، وجلوت السيف: أخلصته من الصدأ، وتجلي الشيء: انكشف. انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/ ٨٨-٨٩.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد للقرطبي ١/ ٢١٩٣.

ودنياهم، والألواح جمع لوح، وسُمِّيَ لوحاً لكونه تلوح فيه المعاني، وهي مكتوبة بأمر الله سبحانه، ومشملة على المواعظ لمن يتعظ بها من بني إسرائيل وغيرهم، والتفصيل للأحكام التي تحتاج إلى التفصيل والبيان، وأمره أن يأخذها بقوة وجد ونشاط، فيعمل بها، ويأمر قومه أن يعملوا بها، ويأخذوا بأحسن ما فيها، أو بما أجره أكثر من غيره، وهو مثل قوله تعالى: ﴿ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ [الزمر: ٥٥]، ووعد الله سبحانه أن يريهم منازل الفاسقين في النار يوم القيامة، وما يؤول إليه أمرهم من العذاب، وفي هذا توجيه لالتزام الحق، وتحذير من المخالفة والانحراف.

ثم بين الله سبحانه ما سيلقي المتكبرون المعاندون من العذاب فقال: ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ أي: سأمنعهم فهم آياتي، وأصر فهم عن الإيمان بها والانتفاع بها جزاء لهم على تكبرهم، كما في قوله: ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ﴾ [الصف: ٥] أو: سأطبع على قلوبهم حتى لا يتفكروا فيها ولا يعتبروا بها. والآيات هي المعجزات، أو الكتب المنزلة، أو خلق السموات والأرض.. وصر فهم عنها أن لا يعتبروا بها، والمعنى: سأصرف عن آياتي المتكبرين التاركين للإيمان بما يرونه من الآيات، والذين إذا وجدوا سبيلاً من سبل الرشد^(١) تركوه وتجنّبوه، وإن رأوا سبيلاً من سبل الغي سلكوه واختاروه لأنفسهم، وإنما استحقوا ذلك الصرف بسبب تكذيبهم، أو كان ذلك التكبر عندهم بسبب عدم إيمانهم بالآيات، وتجنب سبيل الرشد، وسلوك سبيل الغي والضلال.

هؤلاء المكذبون بطلت أعمالهم بعد أن كانوا يرجون نفعها، والجزاء من جنس العمل، هل يُجزون إلا ما كانوا يعملون من الكفر بالله، والتكذيب بآيات الله، وتنكب سبيل الحق، وسلوك سبيل الغي؟

(١) أصل الرشد في اللغة: أن يظفر الإنسان بما يريد، وهو ضد الغي والخيبة. انظر: فتح القدير، للشوكاني

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن نجاة بني إسرائيل من فرعون وقومه، وعبورهم إلى الضفة الأخرى، وكيف سارعوا إلى مطالبة نبيهم موسى عليه الصلاة والسلام بأن يجعل لهم إلهاً يعبدونه، وكيف رد موسى عليهم.

وذكرت الآيات هنا نعمة كثيرة أنعمها الله على بني إسرائيل، فقد واعد موسى عليه الصلاة والسلام وكلمه وأنزل عليه التوراة فيها ما يحتاج إليه بنو إسرائيل من الشرائع والأحكام وبينت الآيات أن الله تعالى اصطفى نبيه موسى بالرسالات والتكليم، وفي هذا إعلاء لشأن بني إسرائيل، وإتمام للنعمة عليهم، ولذلك أمر موسى أن يأمر قومه بالأخذ بأحسن ما جاءهم به من الهدى والعلم، والتمسك بالحق، حتى لا يصيبهم ما يصيب الفاسقين المعرضين عن الدين والهدى.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات اتصالاً محكماً بموضوع السورة، فتعرض حلقة مما جرى لبني إسرائيل وأن الله سبحانه أعطى نبيه موسى عليه الصلاة والسلام ما أعطاه من التوراة المشتملة على الشرائع والأحكام هداية قومه وإرشادهم إلى الحق، وإبعادهم عن كل ما يوقعهم في العذاب، ووعدهم أن يريهم دار الفاسقين، وما سيصيبهم من العذاب والنكال، وفي هذا بيان واضح وتحذير من الانحراف عن سبيل الحق وطريق الهدى.

الهدايات المستخلصة من الآيات

١ - تشير الآيات إلى أهمية الاستخلاف، فإن موسى عليه الصلاة والسلام لم يترك قومه بلا راع يرعى شؤونهم، بل استخلف أخاه هارون، وأوصاه أن يرعى شؤونهم، ويربيهم على ما يصلحهم وينفعهم. وبمثل هذا كان النبي ﷺ يعمل، فإذا خرج من المدينة لسفر أو غزو استخلف عليها أحد أصحابه.

٢ - رؤية الله تعالى في الدنيا ممكنة، ولكن الله سبحانه قضي أن لا تكون لأحد إلا في الآخرة، فتكون للمؤمنين، والدليل على إمكانها في الدنيا أن الله سبحانه أجاب موسى بقوله: ﴿وَلَكِنْ أَنْظِرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقْرَأَ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِّي﴾، واستقرار الجبل مكانه من الأمور الممكنة، وتعليق الرؤية على ممكن دليل على أن تحققها ممكن.

٣ - كان انهيار الجبل وتسويته بالأرض من الأمور الدالة على عظمة الله تعالى وقدرته، ولم يتحمل موسى عليه الصلاة والسلام رؤية الجبل وهو يندك، فخر صعقاً، فكيف يتحمل رؤية الله تعالى؟

٤ - توبة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ليست من اعتراف الذنوب، فالأنبياء معصومون ولكن هذه التوبة زيادة في القرب من الله تعالى، واعتراف بعظيم حقه على خلقه، كما أنها دليل على ترقى الأنبياء في الدرجات، فكلما وصلوا إلى درجة من درجات الكمال نظروا إلى الدرجة التي كانوا فيها من قبل، فاستغفروا.

٥ - الله سبحانه يصطفي من يشاء من عباده، ويفضل من يشاء من رسله وأنبيائه فيرفعهم درجات، وقد اصطفى موسى عليه الصلاة والسلام بما أعطاه من الرسالة، وبتكليمه إياه من وراء حجاب، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

٦ - قوله تعالى: ﴿فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ وَأَمَرَ قَوْمَكِ يَاخُذُوا بِأَحْسَنَهَا﴾ فيه إشارة إلى أن على المسلم أن يستمع ليأخذ أحسن القول ويتبعه، وأن يتبع أحسن الفهم، ويسعى إلى أحسن العمل. فالمسلم يسعى إلى الأحسن دائماً.

٧ - الله سبحانه يتوعد الفاسقين والمتكبرين المعرضين عن الحق، بأن يصرفهم عن آياته، ويحرمهم من هداياتها، وفي هذا إشارة إلى عظم نعمة الله على المسلم أن هداه الله إلى اتباع الحق، وأنعم عليه بسلوك سبيل الإيمان. والله سبحانه لم يظلم هؤلاء الفاسقين حين صرفهم عن الهدى، بل هم ظلموا أنفسهم بالصد والإعراض، فاستحقوا أن يُعاقبوا بالمنع والحرمان.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات

عن جرير قال: كنا عند النبي ﷺ فنظر إلى القمر ليلة - يعني البدر - فقال: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا». ثم قرأ: ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾^(١) قال إسماعيل: افعلوا لا تفوتكم.

وفي رواية عنه قال: «كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ، إذ نظر إلى القمر ليلة البدر، فقال: «أما إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس، وقبل غروبها، يعني العصر والفجر، ثم قرأ جرير: ﴿ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ [طه: ١٣٠]»^(٢)

عن أبي سعيد - ؓ - عن النبي - ﷺ - قال: «الناس يصعقون يوم القيامة، فأكون أول من يفيق، فإذا أنا بأمموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أفاق قبلي، أم جوزي بصعقة الطور».»^(٣)

(١) صحيح البخاري، دار ابن كثير ١/٢٠٣، رقم ٥٢٩.

(٢) صحيح مسلم - دار إحياء التراث العربي - بيروت ١/٤٣٩، رقم ٦٣٣.

(٣) صحيح البخاري ١٢/٨٣، رقم ٣٣٩٨.

بنو إسرائيل وعبادة العجل

﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خَلْقِهِمْ عَجَلًا جَدًّا لَهُ خُورٌ أَلَدٌ يَرَوْنَ أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۖ أَعْجَلْتُمُ أَمْرَ رَبِّكُمْ ۖ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ ۖ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۗ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي ۖ فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١٥٠﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي ۖ وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ ۖ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿١٥١﴾ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعُجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتِرِينَ ﴿١٥٢﴾ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا ۖ وَأَمَنُوا ۖ إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٣﴾ وَلَمَّا سَكَتَ عَن مُّوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَاحَ ۖ وَفِي نُسخِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَبُونَ ﴿١٥٤﴾ وَأَخْبَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّيمْقِنِينَ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتْلُو أَسْفَهًا ۖ يَا مَنَّا ۖ إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تُشَاءُ وَتَهْدِي مَن تَشَاءُ ۖ أَنْتَ وَلِيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا ۖ وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾ ۖ وَكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ۖ وَفِي الْآخِرَةِ ۖ إِنَّا هُدَّنَا إِلَيْكَ ۖ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَن أَشَاءُ ۖ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۖ فَسَأَكْتُبُهَا لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٦﴾ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ ۖ وَالْإِنْجِيلِ ۖ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ ۖ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۗ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ۖ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَتَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ۖ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾ وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾﴾ سورة الأعراف (١٤٨-١٥٩)

التفسير الإجمالي للآيات

بعد أن ذهب موسى عليه الصلاة والسلام للميقات اتخذ قومه من حليهم والمجوهرات التي كانت معهم عجباً، صنعه له رجل منهم يقال له السامريُّ، وجعله على هيئة العجل، له صوت كصوت البقر، وزين لهم أن هذا هو إلههم، فاستجاب عامة بني إسرائيل لهذا التزيين، وأقبلوا على العجل يعبدونه، رغم أنهم يعرفون أنه مصنوع من الذهب والحلي، وأنه لا يتكلم ولا يملك لنفسه شيئاً، ولا يستحق أن يكون إلهاً يُعبد، لكنهم ظلموا أنفسهم، وأقبلوا على عبادة العجل، متنكرين لنعم الله عليهم، ومعرضين عن هديه وشرعه.

ولكن هؤلاء القوم ندموا وتحيروا بعد رجوع موسى عليه الصلاة والسلام من الميقات،^(١) وعرفوا أنهم كانوا في ضلال بانخاذهم العجل، وأنهم قد ابتلوا بمعصية الله سبحانه، فأعلنوا ندمهم وتوبتهم قائلين: ﴿لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَنَعْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ وفي هذا الكلام منهم ما يفيد الاستغاثة بالله، والتضرع والابتهال في السؤال.

ورجع موسى إلى قومه مغضباً شديداً الغضب، وذلك أن الله سبحانه أخبره قبل رجوعه بأن قومه قد فُتِنوا بعبادة العجل، فأخذ موسى يلومهم ويوبخهم قائلاً: بسما خلفتموني من بعدي، أي بس العمل الذي عملتموه من بعد غيبيتي عنكم، فقد استنكر عليهم ما فعلوه وذمهم لكونهم عبدوا العجل بعد ما شاهدوا من الآيات ما يدعوهم إلى الإيمان بالله وحده، أعجلتم عن انتظار أمر ربكم وميعاده الذي وعدنيه، وهو الأربعون ففعلتم ما فعلتم؟ وكان يحمل الألواح بيديه فطرحها من شدة الغضب والأسف، حين أشرف على قومه وهم عاكفون على عبادة العجل، وأخذ برأس أخيه هارون عليه الصلاة والسلام، يجره إليه، لظنه أن هارون لم ينكر على السامري وبني إسرائيل عبادتهم العجل، فقال هارون معتذراً مستعطفاً: يا ابن أم

(١) يقال للنادم المتحير: قد سقط في يده، والندم وإن حل في القلب فأثره يظهر في البدن، لأن النادم يعض يده، ويضرب إحدى يديه على الأخرى. انظر: فتح القدير للشوكاني ٩٤/٣، وروح المعاني للآلوسي ٣٦٧/٦.

إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني، ولم أطق تغيير ما فعلوه لهذين الأمرين؛ استضعافهم لي ومقاربتهم لقتلي، فلا تُشمت بي الأعداء، ولا تجعلهم يفرحون بما يصيبني على يدك،^(١) والمعنى: لا تفعل بي ما يكون سبباً لشماتتهم، ولا تجعلني - بغضبك علي - في عداد القوم الظالمين الذين عبدوا العجل.

عندئذ توجه موسى إلى ربه طالباً المغفرة له ولأخيه هارون، وأن يدخلها الله في رحمته، وهو أرحم الراحمين.

ويأتي التعقيب القرآني على القصة مبيناً أن الذين عبدوا العجل، سيصيبهم غضب من الله وذلة في الحياة الدنيا، وهذا ما حدث لهم حيث أمروا بقتل أنفسهم، كما بينت سورة البقرة، والذلة هي التي ضربها الله عليهم وسلط عليهم من الأعداء من يسومهم سوء العذاب.

لكن الذين وقعوا في هذه المعصية ثم تابوا ورجعوا إلى الله سبحانه، وعادوا إلى الإيمان فالله سبحانه غفور رحيم، يقبل توبتهم ويعفو عنهم.

ولما سكت عن موسى الغضب، وهدأت نفسه أخذ الألواح التي كان ألقاها،^(٢) وهذه الألواح في نسختها هدى ورحمة للمؤمنين الذين يخافون الله ويتقونه. والنسخ: نقل ما في كتاب إلى كتاب آخر، ويقال للأصل الذي كان النقل منه: نسخة، وللمنقول نسخة أيضاً، والمعنى:

(١) الشماتة: سرور الإنسان بما يصيب عدوه من المصائب، ومنه قوله ﷺ: "اللهم إني أعوذ بك من سوء القضاء، ودرك الشقاء، وجهد البلاء، وشماتة الأعداء" ومنه قول الشاعر:

إذا ما الدهر جر على أناس كلاكله أناخ بأخرينا
فقل للشامتين بنا أفيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا

انظر: روح المعاني، للألوسي ٣٧٢/٦، والتحرير والتنوير، لابن عاشور ٤٦٨/٥.

(٢) أصل السكوت: السكون والإمساك، كأن الغضب كان يغيره على ما فعل ويقول له: قل لقومك كذا، وألق الألواح، وجر برأس أخيك.. فترك الإغراء وسكت، ولهذا جاء التعبير القرآني: (ولما سكت عن موسى الغضب).

فيا نسخ من الألواح المتكسرة ونقل إلى الألواح الجديدة هدى ورحمة، أو: وفيما كُتب له فيها هدى ورحمة، فلا يحتاج إلى أصل ينقل عنه، والهدى ما يهتدون به من الأحكام، والرحمة ما يحصل لهم من الله عند عملهم بها فيها من الرحمة الواسعة.

ثم أورد القرآن حادثة أخرى، بينت ما كان من موسى عليه الصلاة والسلام والسبعين الذين اختارهم، وهم أفضل قومه، ليسير بهم إلى الميقات الذي وقَّته الله له بعد أن وقع من قومه ما وقع، فقد أمره الله تعالى أن يأتي إلى الطور في ناس من بني إسرائيل، يعتذرون إليه سبحانه من عبادة العجل، فلما أقبلوا مع موسى عليه الصلاة والسلام قالوا: ﴿يَمُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٥]، وكان في طلبهم هذا ما فيه من قلة الأدب، حيث أعلنوا امتناعهم عن الإيمان لموسى إلا إذا رأى الله تعالى جهرةً، فأرسل الله عليهم الرجفة، وهي الزلزلة الشديدة، فزلزلوا حتى ماتوا، فلما رأى موسى ما أصابهم قال: رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي والمعنى: لو شئت إهلاكنا لأهلكنا بذنوبنا قبل هذا الوقت، اعترافاً منه ﷺ بالذنب، وتلهفاً على ما فرط من قومه. والاستفهام في قوله ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ للجدد والإنكار، والمقصود منه الاستعطاف والتضرع، فكانه قال: رب لا تهلكنا بما فعل السفهاء منا، فما الفتنة التي وقع فيها هؤلاء السفهاء إلا فتنتك التي تختبر بها من شئت، وتمتحن بها من أردت، ثم رجع إلى الاستعطاف والدعاء فقال: أنت ولينا المتولي لأمرنا، فاغفر لنا ذنوبنا وارحمنا برحمتك التي وسعت كل شيء، وأنت خير الغافرين للذنوب.

واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة بتوفيقنا للأعمال الصالحة، أو تفضل علينا بإفاضة النعم في هذه الدنيا من العافية وسعة الرزق، واكتب لنا في الآخرة الجنة، إنا تبنا إليك، ورجعنا عن الغواية التي وقعت من بني إسرائيل، ومعنى الهُود: التوبة.

ثم أخبر الله سبحانه أنه القادر على كل شيء، فهو يصيب بعذابه من يشاء، ورحمته وسعت كل شيء، وسيكتب هذه الرحمة الواسعة للذين يتقون ربهم، ويؤتون الزكاة المفروضة عليهم ويؤمنون بآيات الله سبحانه.

ثم بين سبحانه صفات هؤلاء الذين يشملهم برحمته، بأنهم الذين يتبعون الرسول النبي الأمي^(١) محمداً عليه الصلاة والسلام، الذي يجدونه - يعني اليهود والنصارى - يجدون نعته مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل، وهما مرجعهم في الدين، وهذا الكلام منه سبحانه مع موسى هو قبل نزول الإنجيل، فهو من باب الإخبار بما سيكون، ثم وصّفَ هذا النبي الذي يجدونه كذلك بأنه يأمر بالمعروف، أي: بكل ما تعرفه الشريعة ولا تنكره من مكارم الأخلاق وينهاهم عن المنكر، أي: ما تنكره الشريعة ولا تعرفه، وهو ما كان من مساوئ الأخلاق، ويحل لهم الطيبات من الرزق، ويحرم عليهم الخبائث كالحشرات والخنازير، ويضع عنهم إصرهم والإصر: الثقل، والمعنى: يضع عنهم التكاليف الشاقة الثقيلة التي كانوا قد كلفوا بها. فمن آمن بهذا النبي محمد ﷺ، واتبع ما جاء به من الشرائع، وعظمه ووقره ونصره على من يعاديه، وآمن بالقرآن الذي أنزل عليه، فهو من الفائزين بالخير والفلاح.

لقد تضمنت هذه الآيات بشارة بسيدنا محمد ﷺ، كما أشارت إلى الإنجيل قبل أن ينزل الإنجيل بمئات السنين.

وبعد أن ذكرت الآيات بعض أوصاف رسول الله ﷺ المكتوبة في التوراة والإنجيل، أمره الله سبحانه أن يقول: ﴿ قُلْ يَتَّيْتُهَا النَّاسُ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾، وهذا القول يقتضي عموم رسالته إلى الناس جميعاً، لا كما كان غيره من الرسل عليهم الصلاة والسلام فإنهم كانوا يُبعثون إلى قومهم خاصة، لكن رسول الله ﷺ مرسل إلى الناس جميعاً، فالله الذي له ملك السماوات والأرض، لا ينازعه في ذلك أحد، المتفرد بالألوهية، وبالإحياء والإماتة هو الذي أرسله إليكم، يدعوكم إلى الإيمان بالله ورسوله النبي الأمي، وفي هذا دعوة إلى الإيمان بالله وحده، والإيمان بنبيه محمد عندما يُبعث، وإشارة إلى بعض صفاته.

والمراد بالكلمات ما أنزل الله عليه وعلى الأنبياء من قبله، أو القرآن.

(١) الأمي إما نسبة إلى الأمة الأمية التي لا تكتب ولا تحسب وهم العرب، أو نسبة إلى الأم، والمعنى: أنه باق على حالته التي ولد عليها لا يكتب ولا يقرأ المكتوب، وقيل: نسبة إلى أم القرى وهي مكة المكرمة.

ولما قص الله علينا ما وقع من السامري وأصحابه، وما حصل من بني إسرائيل من التزلزل في الدين، أخبر سبحانه أن من قوم موسى أمة مخالفة لأولئك الذين تقدم ذكرهم، ووصفهم بقوله: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (١٥٩)، فهم يدعون الناس إلى الهداية حال كونهم متلبسين بالحق، وبالحق يعدلون بين الناس في الحكم، وهؤلاء هم الذين ثبتوا على الحق من أهل الكتاب، ومنهم من أدركوا النبي محمداً ﷺ وآمنوا به واتبعوه.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن الميقات، وتكليم الله لنبيه موسى عليه الصلاة والسلام، وما آتاه من الكرامة، وتحدثت الآيات هنا عما فعله بنو إسرائيل في غياب موسى من عبادة العجل وموقف موسى لما رجع إليهم، وبينت ندمهم وتوبتهم، كما أشارت إلى أن من التزموا بعهد الإيمان، والذين عملوا السيئات ثم تابوا فإن الله سيرحمهم ويتوب عليهم، ولكن عليهم أن يتبعوا النبي الأمي الذي بشرت به التوراة والإنجيل، إذا هم أدركوا زمانه.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل الآيات اتصالاً محكماً وثيقاً بموضوع السورة، حيث تبين أن بني إسرائيل في هذه المرحلة انحرفوا عن الدين القويم، فعبدوا العجل، لكنهم تابوا وعادوا إلى الإيمان، وهذا يذكر بأن الإنسان عرضة للزلل والخطأ، بسبب وسوسة الشيطان وهوى النفوس، ولكن فرقاً بين من يستمر على خطئه وعصيانه، وبين من يتوب ويرجع إلى الله نادماً منيباً.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - كان تأثر بني إسرائيل بأهل مصر كبيراً، فعبادة البقر معروفة ومألوفة عند قدماء المصريين، حيث عبدوا العجل (أبيس)، وهؤلاء اليهود قلدوهم في عبادة العجل الذي صنعه لهم السامري.
- ٢ - عكف بنو إسرائيل على عبادة العجل، ورفضوا الاستجابة لهارون عليه الصلاة والسلام ولكن لما رجع إليهم موسى عليه الصلاة والسلام ندموا على ما وقعوا فيه من الضلال،

وأعلنوا توبتهم وندمهم.

٣ - كان موقف موسى عليه الصلاة والسلام دالاً على غضبه مما فعل قومه، فهو يغضب الله لا لنفسه، ومن أمارات غضبه أنه ألقي الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه، وأخذ يوبخ قومه ويلومهم على ما فعلوا. ويؤخذ من هذا أن المسلم يجب أن يكون غضبه لله تعالى، لا لنفسه.

٤ - تدل الآيات على سعة رحمة الله تعالى، وأنه يقبل توبة التائبين، ويعفو عن المذنبين إذا ندموا وأنابوا، وفي هذا فتح لباب التوبة أمام كل عاصٍ ومذنب.

٥ - كان موقف السبعين الذين اختارهم موسى عليه الصلاة والسلام - وهم خيار بني إسرائيل - موقفاً يدل على ضعف الإيمان في نفوسهم، حيث طلبوا رؤية الله تعالى، وجعلوا ذلك شرطاً لإيمانهم.

٦ - بُشّر موسى عليه الصلاة والسلام ببعثة سيدنا محمد ﷺ، وأعلمه الله أنه سينزل الإنجيل أيضاً، وسيكون النبي الخاتم مكتوباً في التوراة والإنجيل بأهم صفاته، وفي مقدمتها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتحليل الطيبات، وتحريم الخبائث، والتيسير على الناس في التشريعات والعبادات.

٧ - كما أشارت الآيات إلى أن النبي الخاتم سينزل عليه نور من ربه، وقد وُصف القرآن في مواضع أُخر بأنه نور.

٨ - أمر النبي محمد ﷺ أن يُعلن للناس أنه رسول الله إليهم جميعاً، ليتبين الفرق بينه وبين سائر الأنبياء السابقين، فقد كانوا يُبعثون إلى أقوامهم خاصة، وُبعث النبي ﷺ إلى الناس كافة.

٩ - لم يكن بنو إسرائيل جميعاً سواءً في الضلال والانحراف، بل كانت منهم طائفة التزمت بالحق، فهم يهدون به وبه يعدلون، وهؤلاء يستحقون أن يُثني الله عليهم، ويخلد ذكرهم في كتابه.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات:

قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾.

عن سلمان عن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل خلق مائة رحمة؛ فمنها رحمة يترحم بها الخلق، فيها تعطف الوحوش على أولادها، وأخر تسعة وتسعين إلى يوم القيامة». (١)

قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾

عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خمساً لم يُعطهن أحد من الأنبياء قبلي؛ نُصرت بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، وأيا رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأُحِلت لي الغنائم، وكان النبي يُبعث إلى قومه خاصّةً، وُبُعِثت إلى الناس كافةً، وأُعطي الشفاعة». (٢)

عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «هل أنتم تاركو لي صاحبي؟ هل أنتم تاركو لي صاحبي؟ إني قلت: يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً، فقلتم: كذبت. وقال أبو بكر: صدقت». (٣)

قوله تعالى: ﴿ الَّذِي يَحْدُوثُهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّورَةِ وَالْإِنْجِيلِ ﴾

عن عطاء بن يسار قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة. قال: أجل والله، إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن: ﴿ يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٤٥)، وحرراً للأمين، أنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا سَخَّاب في الأسواق، ولا يدفع بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله، ويفتح بها أعيناً عمياً، وأذناً صماً، وقلوباً غلفاً». (٤)

(١) مسند أحمد ٤٨/٢٢٩، رقم ٢٢٦٠٥، وصحيح ابن حبان ٣٣٦/٢٥، رقم ٦٢٥٣، عن أبي هريرة،

ومسند أبي يعلى ١١/٢٥٨، رقم ٦٣٧٢، عن أبي هريرة أيضاً.

(٢) صحيح البخاري، دار ابن كثير ١/١٦٨، رقم ٤٢٧.

(٣) صحيح البخاري ١٥/٢٣٤، رقم ٤٦٤٠، باب: قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً.

(٤) صحيح البخاري - دار ابن كثير ٢/٧٤٧، رقم ٢٠١٨.

من مخالفات بني إسرائيل وانحرافاتهم

سورة الأعراف (١٦٠-١٧١)

﴿ وَقَطَعْنَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِطًا أُمَّمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ آبَ
 أَنْزَبِ بِعَصَاكَ الْمَجْرَاطَ فَنَبَجَسْتَ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ
 وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْعَمَمَ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّانَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا
 ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦٠﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُتُوا هَذِهِ الْقَرْيَةُ وَكُلُوا
 مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَفِّرْ لَكُمْ حَطِيئَتِكُمْ
 سَازِيدَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا
 عَلَيْهِمْ رِجًّا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٢﴾ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي
 كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا
 وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ
 تَعْبُدُونَ قَوْمًا مَا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا
 نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَجْبَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا
 يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ
 عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ
 ﴿١٦٧﴾ وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَيَلُونَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ
 وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾ فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ
 وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ
 إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالنَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ
 بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضْمِعُ أَجْرَ الْمُصَلِّينَ ﴿١٧٠﴾ وَإِذْ نُنَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ
 وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَادْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾ ﴾

التفسير الإجمالي للآيات

يبين الله سبحانه أنه قطعَ بني إسرائيل، أي صيرهم قطعاً متفرقة، وميّزَ بعضهم من بعض حتى صاروا أسباطاً،^(١) كل سبط معروف على انفراده، ولكل سبط نقيب كما في قوله تعالى: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة: ١٢]، فصاروا اثنتي عشرة أمة من اثني عشر ولداً، وقد أصابهم العطش في التيه، فجاءوا إلى موسى يستسقونه، فسأل الله تعالى أن يسقيهم فأوحى الله إليه: ﴿أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَ الْيَمِينِ﴾ فاضرب الحجر، فانبجست، أي انفجرت منه اثنتا عشرة عيناً بعدد الأسباط، لكل سبط عين يشربون منها، قد علم كل سبط منهم العين المخصصة ليشرب منها، فكانت هذه من النعم العظيمة التي أكرمهم الله بها، كما أنعم عليهم بنعمة تظليلهم بالغمام، يسير بسيرهم، ويقيم بإقامتهم، يقيهم من حر الشمس في تلك الأرض الخلاء المكشوفة، وأنزل عليهم طعاماً من أطيب الطعام وأجوده، هو المن والسلوى، فالمن نبات أو ثمر طيب الطعم، والسلوى طائر لحمه طيب،^(٢) وأذن لهم الله أن يأكلوا من هذه الطيبات المستلذات التي رزقهم، لكنهم لم يحفظوا هذه النعمة، بل ظلموا أنفسهم بما وقع منهم من المخالفة وكفران النعم.

ثم تنتقل الآيات لتذكر حادثة أخرى وقعت لبني إسرائيل، بعد أن انقضت مدة التيه حيث قيل لهم اسكنوا هذه القرية، أي بيت المقدس أو أريحا، وكلوا من المأكولات الموجودة فيها حيث شئتم، وفي أي مكان شئتم منها، ولكن قولوا - وأنتم تدخلونها -: يا ربنا حطَّ عنا خطايانا، وادخلوا باب القرية المشار إليها حال كونكم سجداً، أمروا بأن يجمعوا بين قولهم حطة

(١) والأسباط جمع سبط وهو ولد الولد، وأراد بالأسباط القبائل ولهذا أنث العدد، كما في قول الشاعر:
 وإن قريشا كلها عشير أبطن
 وأنت برئ من قبائلها العشر
 أراد بالبنين القبيلة، وسأهم أمماً لأن كل سبط كان جماعة كثيرة العدد. انظر: فتح القدير، للشوكاني ١٠٦/٣، وروح المعاني، للآلوسي ٦/٣٩٩.
 (٢) وفي معنى المن والسلوى أقوال عديدة للمفسرين، انظر: زاد المسير، لابن الجوزي ١/٦٨، وروح المعاني للآلوسي ١/٣٢٥.

وبين الدخول ساجدين، فإنكم إن فعلتم ذلك سيغفر الله لكم خطيئاتكم وذنوبكم، وسيزيد المحسنين منكم على المغفرة لخطاياهم، بما يُنعم به عليهم من النعم.

لكن هؤلاء القوم بدلوا القول، وغيروا الكلام، ورفضوا الاستجابة للأمر، فاستحقوا أن يُرسل الله عليهم عذاباً من السماء يهلكهم ويقضي عليهم. وقد أصاب العذاب المخالفين وأهلكهم.

ولم تكن تلك المخالفة فريدة في تاريخهم، بل كانت حياتهم حافلة بمثل تلك المخالفات والانحرافات، ومن ذلك ما حصل من أصحاب القرية التي على ساحل البحر،^(١) فأسألمهم عن هذه الحادثة التي عصوا فيها أمر الله سبحانه، وقصة ذلك أن أهل تلك القرية كانوا يصيدون الحيتان في البحر، لكنهم تجاوزوا حدود الله، بالصيد يوم السبت^(٢) الذي نُهبوا عن الصيد فيه، فقد كانت الحيتان تأتي يوم السبت شراً ظاهراً على الماء، قريبة من الشاطئ، بحيث يسهل صيدها، وفي بقية الأيام تبعد هذه الحيتان، وتذهب في عرض البحر، وكان هذا ابتلاءً من الله لهم.

ولما رأى اليهود ذلك أخذوا يفكرون في طريقة تمكنهم من أخذ الحيتان وصيدها، فحضروا حياً، ووضعوا حواجز، فكانت الحيتان تدخل في تلك الحياض يوم السبت، فيغلقونها بالحواجز، وتبقى الحيتان حية، فيأخذونها يوم الأحد.^(٣)

وأمام هذا العدوان على حرمة السبت، والاحتيال على شرع الله تعالى، قامت جماعة من صالحى أهل القرية بوعظ هؤلاء العصاة، وتخويفهم من عذاب الله تعالى، وأخذوا يرددون عليهم الوعظ والتذكير، لكن جماعة أخرى من أهل القرية قالوا لمن كانوا يجتهدون في وعظ المتعدين في السبت حين أسوا من قبولهم للموعظة وإقلاعهم عن المعصية: لم تعظون قوماً الله

(١) اختلف في هذه القرية، فقيل: أيلة، وقيل: طبرية، وقيل: مدين، وقيل غير ذلك. انظر: زاد المسير ٤٦/٣، وتفسير البيضاوي ٢/٣٣١.

(٢) السبت: هو اليوم المعروف، وأصله السكون، يقال: سبت إذا سكن، وسبت اليهود تركوا العمل في سبتهم. انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/١٠٧.

(٣) انظر: تفسير الخازن ٣/١١٥.

مهلكهم، ومُنزَلٌ بهم العقوبة، أو معذبهم عذاباً شديداً بسبب اعتدائهم في السبت، وتجاوزهم الحدود؟ فردّ عليهم الواعظون: إننا نفعل ذلك معذرة إلى ربكم، ولعلمهم يتعظون ويكفون عما هم فيه من العصيان والاعتداء.

قال جمهور المفسرين: إن بني إسرائيل افرقت ثلاث فرق؛ فرقة عصت وصادت الحيتان يوم السبت، وفرقة اعتزلت فلم تنه ولم تعص، وفرقة اعتزلت ونهت ولم تعص، فقالت الطائفة التي لم تنه ولم تعص للفرقة الناهية: لم تعظون قوماً؟ يعني: الفرقة العاصية. الله مهلكهم أو معذبهم، قالوا ذلك على غلبة الظن لما جرت به عادة الله من إهلاك العصاة، أو تعذيبهم من دون استئصال بالهلاك، فقالت الفرقة الناهية: موعظتنا معذرة إلى الله ولعلمهم يتقون. ^(١)

لكن العصاة من أهل القرية أعرضوا، وتركوا ما ذكرهم به الصالحون الناهون عن المنكر، وتمادوا فيما هم فيه من العصيان والعدوان، وعندئذ قضى الله سبحانه بإنزال العذاب عليهم، فنجى الفرقة التي نهت عن المنكر، وحذرت من عاقبته، وأخذ الذين ظلموا، وهم العصاة المعتدون في السبت، والساكتون عنهم الذين لم ينهوهم عن المنكر بعذاب شديد، بسبب فسقهم وظلمهم، وكان هذا العذاب أن مسخهم الله تعالى، فصاروا قردة، وقضى عليهم بالذلة والصغار والطرده من رحمته.

وقد تأذن الله ^(٢) سبحانه أن يبعث على بني إسرائيل، في كل مدة إلى يوم القيامة من يذيقهم سوء العذاب، فهو سبحانه سريع العقاب، قادر أن يعاجل به في الدنيا كما وقع لهؤلاء، وهو سبحانه غفور رحيم، يغفر لمن تاب، ويرحم من أناب إليه.

ثم أخبر الله سبحانه أنه قضى بتفريق بني إسرائيل في جوانب الأرض، وتشتيت أمرهم فصاروا أمماً منهم الصالحون الذين اتبعوا الحق ولم يحرفوا ولم يغيروا، ومن هؤلاء من آمن بمحمد

(١) انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/ ١٠٨.

(٢) تَأَذَّنَ تَفَعَّلَ، من الإيذان وهو الإعلام، قال أبو علي الفارسي: آذَنَ بالمد: أعلم، وأذَّنَ بالتشديد: نادى.

انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/ ١١٢.

﴿ ودخل في الإسلام، ومنهم أناس دون ذلك، والمراد بهؤلاء من لم يستقيموا، بل استمروا في المخالفة والعصيان، وابتلاهم الله بالخير والشر، والسراء والضراء، رجاء أن يرجعوا عما هم فيه من الكفر والمعاصي. فخلف من بعدهم خلف، هم أولادهم وذرياتهم،^(١) ورثوا التوراة من أسلافهم يقرؤونها ولا يعملون بها، بل يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا^(٢) لشدة حرصهم وقوة نهمتهم، يتعجلون مصالحها بالرشا والسحت في مقابل تحريفهم لكلمات الله، وتهوينهم للعمل بأحكام التوراة، وكتماهم لما يكتمونونه منها، يأخذون عرض الشيء الدنيء الساقط، ويقولون سيُغفر لنا، فهم يعللون أنفسهم بالمغفرة مع تماديهم في الضلالة، وعدم رجوعهم إلى الحق، وإذا أتاهم عرض مثل العرض الذي كانوا يأخذونه أخذوه غير مباليين بالعقوبة، ولا خائفين من التبعة، مع أنه قد أخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق، لكنهم تركوا العمل بالميثاق المأخوذ عليهم في الكتاب، والحال أنهم قد درسوا ما في الكتاب وعلموه فكان التَّركُ منهم عن علم لا عن جهل، وذلك أشد ذنباً وأعظم جرماً، وقيل: معنى درسوا ما فيه: حوَّه بترك العمل به. والدار الآخرة خير من ذلك العرض الذي أخذوه وآثروه عليها.

وفي الوقت الذي كان عامة بني إسرائيل لا يتمسكون بالتوراة، ولا يعملون بها فيها، مع كونهم قد درسوها وعرفوها، فقد وُجدت طائفة منهم يتمسكون بالتوراة ويعملون بها فيها، ويرجعون إليها في أمر دينهم، ويطبقون الصلاة، وهؤلاء هم المصلحون الذين لا يضيع أجرهم عند الله.

(١) قيل: الخَلْفُ بسكون اللام: الأولاد، الواحد والجمع سواء، والخَلْفُ بفتح اللام: البَدَلُ، ولداً كان أو غيره، وقيل: الخَلْفُ بالفتح: الصالح، وبالسكون: الفاسد. قال لبيد:

ذهب الذين يعاش في أكتافهم وبقيت في خَلْفٍ كجلد الأجرِبِ

انظر: مختار الصحاح ١/ ٩٠.

(٢) (يأخذون عرض هذا الأدنى) الأدنى مأخوذ من الدنو وهو القرب، أي يأخذون عرض هذا الشيء الأدنى وهو الدنيا، وقيل: إن الأدنى مأخوذ من الدناءة والسقوط. انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/ ١١٣.

ثم تتحدث الآيات عن صورة جديدة من مخالفات بني إسرائيل، فقد رفع الله الجبل فوقهم حتى صار كأنه لارتفاعه سحابة تظلمهم، والظلة اسم لكل ما أظل، وظنوا أنه واقع بهم ساقط عليهم، فكان رفع الجبل فوقهم لتخويفهم من العصيان والانحراف، وقيل لهم: خذوا الكتاب بقوة وجدِّ وعزيمة، واذكروا ما فيه من الأحكام التي شرعها الله لكم، ولا تنسوه رجاء أن تتقوا ما نهيتم عنه، وتعملوا بما أمرتم به.

عن ابن عباس قال: إني لأعلم خلق الله لأبي شيء سجدت اليهود على حَرْفٍ وجوههم: لما رفع الجبل فوقهم سَجَدُوا، وجعلوا ينظرون إلى الجبل مخافة أن يقع عليهم. قال: فكانت سجدةً رضيها الله، فاتخذوها سُنَّةً. (١)

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن ذهاب موسى عليه الصلاة والسلام إلى الميقات، وما فعله قومه من عبادة العجل، ورجوعه إليهم، وما جرى بينه وبينهم، وتوبتهم وندمهم، كما بينت أن الله سبحانه يقبل توبة التائبين، وذكرت من صفاتهم أنهم يتبعون الرسول النبي الأمي.. وجاءت الآيات هنا تذكر بعض الجوانب من تاريخ بني إسرائيل وانحرافاتهم ومخالفاتهم فذكرت جحودهم نعم الله، وتبديلهم القول الذي قيل لهم، وما أصابهم من العذاب بسبب ذلك، ثم ذكرت اعتداءهم في السبت، والعقوبة التي نالتهم، وبينت ما جرى لهم من تقطيع في الأرض، وأن الله قضى أن يعث عليهم من يذيقهم سوء العذاب.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً، فهي تتحدث عن حلقة واسعة من تاريخ بني إسرائيل، الذين سجلوا انحرافات خطيرة عن طريق الإيمان، فعبدوا العجل مرة، وبدلوا القول الذي قيل لهم مرة أخرى، واعتدوا في السبت، واحتالوا على تعاليم الشريعة،

(١) جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري ١٣/٢١٨، رقم ١٥٣٣٣.

وكل ذلك بسبب اتباع هوى النفوس ووساوس الشيطان.

الهدايات المستخلصة من الآيات

١ - أنعم الله تعالى على بني إسرائيل بنعم كثيرة، فقابلوها بالجحود والكفران، فاستحقوا الحرمان منها، والعقوبة على ما بدر منهم.

٢ - كان كثير من هذه النعم من المعجزات الخارقة، كأنفجار العيون من الحجر، وإنزال المن والسلوى، وتظليل الغمام لهم، وكان هذا أدعى لأن يؤمنوا ويلتزموا، ولكنهم ازدادوا جحوداً وظلماً.

٣ - الاعتداء على حدود الله، وانتهاك حرمت الدين سبب في حلول العقاب ونزول العذاب، والتحايل على الشرع - كما فعل الذين اعتدوا في السبت - ظلم وتجاوز لحدود الله.

٤ - للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أهمية عظيمة في حفظ المجتمعات من غضب الله تعالى والوقاية من الدمار والهلاك، فأهل القرية التي كانت حاضرة البحر لو أطاعوا الذين كانوا ينهونهم عن المنكر لما أصابهم العذاب.

٥ - استفاد من قصة أصحاب السبت، وغيرها مما جرى لبني إسرائيل، تعريفهم بأن ذلك مما أخبر به رسول الله ﷺ، وأن ذلك لا يكون إلا بالوحي له من الله سبحانه، فيكون دليلاً على صدقه.

٦ - كتب الله على بني إسرائيل الذلة والمسكنة، وتأذن بأن يبعث عليهم في كل مدة من يذيقهم العذاب، وذلك بسبب مخالفتهم وظلمهم وانحرافهم، وفي هذا تحذير للمسلمين من الانحراف والعصيان.

٧ - كثيراً ما يعتمد الناس على الوعد بالمغفرة، ويقعون في الحرام وهم يمتنون أنفسهم بأن الله سيغفر لهم، وهم بهذا يتجرؤون على أكل الحرام وأخذ السحت، وفي هذا هدم للمجتمعات، وتعريضها للعذاب الشديد. كما أن فيه نقضاً للعهد والميثاق، وتضييعاً للشرع.

٨ - ورغم كل المخالفات التي ارتكبتها بنو إسرائيل، فإن طائفة منهم كانوا حريصين على التمسك بكتاب الله، والأخذ بأحكامه، وهؤلاء هم المصلحون الذين يؤتيهم الله أجرهم ويجزئهم أحسن الجزاء.

من الأحاديث والآثار الواردة في تفسير الآيات

عن سعيد بن زيد: عن النبي ﷺ قال: «الكمأة من المن، وماؤها شفاء العين». (١)
 عن أبي هريرة ؓ: عن النبي ﷺ قال: «لولا بنو إسرائيل لم يخنز اللحم، ولولا حواء لم تخن أنثى زوجها». (٢)

ومعنى لم يخنز اللحم: لم يتنن، وقيل: سبب ذلك أنهم نهوا عن ادخار السلوى فادخروه، فأتتن. (٣)

وعن عبد الله بن مسعود ؓ أنه قال: أمر الله الجبل أن يقع عليهم فنظروا إليه قد غشيهم فسقطوا سجداً على شق، ونظروا بالشق الآخر، فرحمهم الله فكشفه عنهم فقالوا: ما سجدة أحب إلى الله تعالى من سجدة كشف بها العذاب عنكم، فهم يسجدون لذلك على شق فذلك قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ نُنَقِّنَا الْجِبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ﴾. (٤)

عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: «قيل لبني إسرائيل ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَفِّرْ لَكُمْ خَطِيئَتِكُمْ﴾. فبدلوا، فدخلوا يزحفون على أستاههم، وقالوا: حبة في شعرة». (٥)

(١) صحيح البخاري ٤/ ١٧٠٠، رقم ٤٣٦٣، باب: المن والسلوى.

(٢) صحيح البخاري ١١/ ٤٨٨، رقم ٣٣٣٠، باب خلق آدم عليه الصلاة والسلام.

(٣) انظر: فتح الباري شرح صحيح البخاري ٦/ ٣٦٧، دار المعرفة - بيروت.

(٤) المستدرک علی الصحیحین - دار الکتب العلمیة ٢/ ٣٥٢، رقم ٣٢٥٢. وقال الحاكم: على شرط مسلم، ووافقه الذهبي في التلخيص.

(٥) صحيح البخاري ٤/ ١٧٠١، رقم ٤٣٦٥، باب: وقولوا حطة.

عن ابن عباس أنه سُئل عن قوله تعالى: (فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى) فقال: أقوام يُقبلون على الدنيا فيأكلونها، ويتبعون رخص القرآن، ويقولون سيُغفر لنا، ولا يعرض لهم شيء من الدنيا إلا أخذوه»^(١).

أخذ الميثاق على بني آدم

﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتَ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾ أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾ وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَشَبَّهُ الْكَلْبَ إِذْ نَحِمَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثُ ذَٰلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾ ﴾ سورة الأعراف (١٧٢-١٧٨)

التفسير الإجمالي للآيات

تبين هذه الآيات أن الله سبحانه أخرج ذرية بني آدم من أصلاب آبائهم نسلاً بعد نسل وأشهدهم على أنفسهم بأن دهم بخلقه على أنه خالقهم، فقامت هذه الدلالة مقام الإشهاد، فتكون هذه الآية من باب التمثيل كما في قوله تعالى: ﴿ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنثِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ وقيل: المعنى أن الله سبحانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد، وأنه جعل فيها من المعرفة ما فهمت به خطابه سبحانه، والراجع أن المراد ببني آدم هنا آدم نفسه، والمعنى أن الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره فاستخرج منه ذريته، وأخذ عليهم العهد، وهؤلاء هم عالم

(١) الدر المنثور في التاويل بالمأثور، لجلال الدين السيوطي ٤/٣٥٦، وفتح القدير ٣/١١٤.

الذر، فقد ثبت ذلك مرفوعاً إلى النبي ﷺ، وموقوفاً على جماعة من الصحابة، كما سيأتي.

وحين أخرج الله هذه الذرية أشهدهم على أنفسهم، أي أشهد كل واحد منهم قائلاً لهم: ألسنت بربكم؟ فقالوا: بلى شهدنا على أنفسنا بأنك ربنا. وكان هذا الإشهاد لثلاثاً تقولوا أيها الناس يوم القيامة: إنا كنا غافلين عن أن الله ربُّنا وحده لا شريك له. ولثلاثاً تعتذروا بالغفلة، أو تنسبوا الشرك إلى آبائكم دونكم فتقولوا: أشرك آبائنا، وجئنا فوجدناهم على الشرك، وكنا ذرية من بعدهم لا نهتدي إلى الحق ولا نعرف الصواب، أفتهلكنا بما فعل المبطلون من آباءنا، ولا ذنب لنا لجهلنا وعجزنا عن النظر، واقتفائنا آثار سلفنا؟ لقد بين الله سبحانه في هذه الآية الحكمة التي لأجلها أخرجهم من ظهر آدم وأشهدهم على أنفسهم، وأنه فعل ذلك بهم لثلاثاً يقولوا هذه المقالة يوم القيامة، ويعتلوا بهذه العلة الباطلة، ويعتذروا بهذه المعذرة الساقطة.

ومثل ذلك التفصيل يفصل الله الآيات، ولعلمهم يرجعون إلى الحق، ويتركون ما هم عليه من الباطل.

وبعد بيان خبر هذا العهد الذي أخذه الله تعالى على بني آدم، جاءت قصة هذا الرجل الذي أوتي العلم، وأخذ عليه العهد والميثاق كما أخذ على الذين أوتوا العلم أن يبلغه ويقوم بحقه، ولكنه نقض العهد، وخان الأمانة.

﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءآيَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾ وَكُونُوا لِرَفَعَتِهِ يَهَا وَلِكَيْتَهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحَمَلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ ﴾

وإيراد هذه القصة منه سبحانه، وتذكير أهل الكتاب بها لأنها كانت مذكورة عندهم في التوراة، فهذا الرجل انسلخ من الآيات التي أوتيتها، فلم يبق له بها اتصال، فأتبعه الشيطان عند انسلاخه عن الآيات، أي لحقه فأدركه وصار قريباً له، فكان من الغاوين المتمكنين في الغواية

وهم الكفار، ولو شاء الله لرفعه بما آتاه من الآيات، ولكن شاء الله غير ذلك، لأن هذا الرجل ظلم نفسه بانسلاخه من الآيات، وتركه العمل بها، حيث أدخل إلى الأرض، ومال إلى الدنيا ورغب فيها وآثرها على الآخرة، واتبع ما يهواه وترك العمل بما يقتضيه العلم الذي علمه الله فصار بذلك منحطاً إلى أسفل رتبة، مشابهاً للكلب الذي هو من أخس الحيوانات في الدناءة مماثلاً له في أقبح أوصافه، وهو أنه يلهث إذا حمل عليه الإنسان زاجراً له، أو تركه،^(١) والمعنى: أن هذا المنسلخ عن الآيات لا يعرّو عن المعصية في جميع أحواله سواء أَوْعظه الواعظ وذكّره المذكر، أم لا؟ هذه هي حال هؤلاء القوم التي بلغت الغاية في السوء، فساء مثلاً مثلهم، فقد كذبوا بآيات الله، وظلموا أنفسهم بهذا التكذيب.

ثم تبيّن الآيات أن الهدى والضلال بمشيئة الله سبحانه، من يهد الله فهو المهتدي لما أمر به وشرعه لعباده، ومن يضلّل الله فأولئك هم الخاسرون الواقعون في أعظم الخسران. مَنْ هَدَاهُ فَلَا مَضِلَّ لَهُ وَمَنْ أَضَلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، مَا شَاءَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن بني إسرائيل، ونقضهم العهود والمواثيق، وانحرافهم عن الدين مرة بعد مرة، وتحدثت الآيات هنا عن أخذ الميثاق على بني آدم جميعاً، وإشهادهم على أنفسهم أن الله ربهم وخالقهم، حتى لا يعبدوا غيره، ولا يشركوا به شيئاً، كما ذكرت قصة ذلك العالم الذي أدخل إلى الأرض واتبع هواه، ومال إلى الدنيا وتمتعها فاستحق أن يكون من الغاوين، وأن يشبّه بالكلب، ذمّاً له وتقييحاً لفعله.

(١) قال القتيبي: كل شيء يلهث فإنما يلهث من إعياء أو عطش، إلا الكلب فإنه يلهث في حال الكلال وحال الراحة، وحال المرض وحال الصحة، وحال الري وحال العطش، فضره الله مثلاً لمن كذب بآياته فقال: إن وعظته ضل وإن تركته ضل، فهو كالكلب؛ إن تركته لهث، وإن طردته لهث، واللهث تنفس بسرعة، وتحرك أعضاء الفم معه، وامتداد اللسان، وخلقة الكلب أنه يلهث على كل حال. انظر: حياة الحيوان الكبرى، للدميري ١٦٤/٢.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً محكماً وثيقاً، فعلى مدار التاريخ البشري كان الشيطان يسعى لإضلال الناس وصر فهم عن الهدى، وإبعادهم عن العهد والميثاق الذي أخذه الله عليهم، بأن يؤمنوا ويستقيموا، وقد جاءت الآيات هنا مبيّنة العهد الذي أخذه الله على بني آدم، لتلا يقولوا إنا كنا عن هذا غافلين، وكانت قصة العالم الذي ترك الآيات والعلم، واتبع هواه، نموذجاً حياً للانحراف عن الهدى بعد معرفته، والزيغ عن الحق بعد وضوحه وظهوره، وقد بينت الآيات أن مثله كمثل الكلب، تنفيراً للناس من اتباعه والتشبه به.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - أخذ الله العهد على بني آدم أن يعبدوه ويوحدوه ولا يشركوا به شيئاً، كما بينت الآيات هنا، وكما في قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نَأْخُذْ بِعَهْدِكُمْ يَوْمَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ الْكِتَابَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّهُ لَكُمُ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿٦٢﴾ ﴾ [يس: ٦٠-٦٢]، وهذا العهد هو الفطرة التي فطر الله الناس عليها.
- ٢ - كان أخذ الميثاق على بني آدم لإقامة الحجة عليهم، وقطع العذر عنهم، فليس لأحد أن يقول: إنا كنا عن هذا غافلين، ولا أن يقول: إنما أشرك آبائنا، وجئنا فوجدناهم على الشرك فاتبعناهم. ورغم هذا فإن الله سبحانه لم يترك البشر بغير مرشد يرشدهم، بل أرسل إليهم الرسل، وأنزل معهم الكتب والشرائع لهداية الناس ودلائهم على الخير.
- ٣ - إن ضلال عامة الناس أمر صعب شديد لما فيه من نقض لعهد الله وميثاقه، وانحراف عن الفطرة التي فطر الله الناس عليها، لكن ضلال العلماء الذين أوتوا العلم، وعرفوا الهدى والحق أصعب، ومسؤوليتهم أعظم، وعذابهم على ذلك أشد.
- ٤ - في قوله تعالى: ﴿ فَاتَّبِعْهُ الشَّيْطَانُ ﴾ إشارة إلى أن هذا العالم الذي انحرف ومال إلى الدنيا صار إماماً للشيطان في الضلال والفساد، فكأنه لم يتبع الشيطان، بل الشيطان تبعه

وسار وراءه.

٥ - من أوتي العلم وعمل به، وأدى حقه، رفعه الله درجات، وجعله من أئمة الهدى، وهذا ما يدل عليه قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا ﴾، فالعلم سبيل إلى رفع الدرجات، وعلو المقامات.

٦ - من طلب العلم لينال به الدنيا، ويحصل به متعتها وشهواتها، كان مثله كمثل الكلب، فهو يلهث في جميع أحواله، سواء أزرته أم كفت عنه، فعلى أهل العلم أن يتقوا الله فيها آتاهم من العلم.

٧ - القصة القرآنية لها أهداف ومقاصد، منها: دعوة الناس إلى التفكير والاعتبار بما جرى للسابقين: ﴿ فَأَقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات

عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب سُئِلَ عن هذه الآية: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴾ (١٧٢)، فقال عمر بن الخطاب: سمعت رسول الله ﷺ يُسأل عنها فقال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه، فاستخرج منه ذرية، فقال: خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون، ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية، فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون». (١)

وعن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «إن الله عز وجل أخذ الميثاق من ظهر آدم ﷺ بنعمان يوم عرفة، فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها، فنشرهم بين يديه ثم كلمهم قبلاً، فقال: ألسنتُ بربكم؟ قالوا: بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين أو تقولوا إنما أشرك آبائونا

(١) موطأ مالك، مؤسسة زايد بن سلطان آل نهيان، ١٣٢٢/٥، رقم ٣٣٣٧، وسنن أبي داود ٣١٢/١٢، رقم ٤٠٨١.

من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما فعل المبطلون»^(١).

عن ابن عباس، قال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ قال: خلق الله آدم فأخذ ميثاقه أنه ربه، وكتب أجله ورزقه ومصيبته، ثم أخرج ولده من ظهره كهيئة الذر، فأخذ موثاقهم أنه ربهم، وكتب آجالهم وأرزاقهم ومصيباتهم.^(٢)

أهل النار أضل من الأنعام

﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٦﴾ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾ أُولَئِكَ يَنْفَكِرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١٨٤﴾ أُولَئِكَ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٥﴾ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَنَّ هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١٨٦﴾﴾

الأعراف (١٧٩-١٨٦)

(١) قال الهيثمي: أخرجه أحمد (١/٢٧٢، رقم ٢٤٥٥) قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/٢٥): رجاله رجال الصحيح. وأخرجه النسائي في السنن الكبرى (٦/٣٤٧، رقم ١١١٩١) وقال: كلثوم هذا ليس بالقوى، وحديثه ليس بالمحفوظ. والحاكم في المستدرک ١/٨٠، رقم ٧٥ وقال: صحيح الإسناد. والبيهقي في الأسماء والصفات ص ٣٢٧.

ونعمان، بالفتح: واد في طريق الطائف يخرج إلى عرفات، وقيلاً: عياناً.

(٢) الإبانة الكبرى، لابن بطة ٣/٣٧٣، رقم ١٣٣٥.

التفسير الإجمالي للآيات

يبين الله سبحانه أنه خلق لجهنم، أي للتعذيب بها كثيراً من الجن والإنس، جعلهم سبحانه للنار بعدله ويعمل أهلها يعملون، وقد علم ما هم عاملون قبل كونهم، ثم وصف هؤلاء بأنهم لهم قلوب لا يفقهون بها كما يفقه غيرهم، فهذه القلوب لما كانت لا تفقه ما فيه نفع أصحابها، ووصفت بأنها لا تفقه مطلقاً، وهكذا معنى ﴿وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ فإن الذي انتفى من الأعين هو إِبْصَار ما فيه الهداية بالتفكير والاعتبار وإن كانت مبصرة في غير ذلك، والذي انتفى من الآذان هو سماع المواعظ النافعة، والشرائع التي اشتملت عليها الكتب المنزلة، وما جاءت به رسل الله، وإن كانوا يسمعون غير ذلك. فالمتصفون بهذه الأوصاف هم كالأنعام في عدم انتفاعهم بهذه المشاعر بل هم أضل؛ لأن الأنعام تدرك ما ينفعها ويضرها، فتنتفع بما ينفع وتجتنب ما يضر، وهؤلاء لا يميزون بين ما ينفع وما يضر، فهم الغافلون لما هم عليه من عدم التمييز والإدراك والفهم.

ثم بيّن الله سبحانه أن له الأسماء الحسنى،^(١) وأمرنا أن ندعوها بها، فقال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾﴾ فهذه الآية مشتملة على الإخبار من الله سبحانه بما له من الأسماء على الجملة دون التفصيل، فأساؤه أحسن الأسماء لدلالاتها على أحسن مسمى، وأشرف مدلول، وقد أمرنا الله سبحانه أن ندعوه بها، فإنه إذا دُعِيَ بأسمائه الحسنى كان ذلك من أسباب الإجابة، وقد ثبت في الصحيح: «إن الله تسعة وتسعين اسماً، من أحصاها دخل الجنة»^(٢) كما أمر الله سبحانه أن نترك الذين يلحدون في أسمائه،^(٣) ونعرض عنهم، والإلحاد في أسمائه سبحانه يكون إما بتغييرها كما فعله المشركون

(١) الحسنى تأنيث الأحسن، أي التي هي أحسن الأسماء لدلالاتها على أحسن مسمى وأشرف مدلول. انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/ ١٢٤.

(٢) صحيح البخاري، دار ابن كثير، ٢/ ٩٨١، رقم ٢٥٨٥.

(٣) الإلحاد: الميل وترك القصد، يقال: لحد الرجل في الدين والحد إذا حاد عنه، ومال. انظر: مختار الصحاح ١/ ٢٨١.

فإنهم أخذوا اسم اللات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المنان، أو بالزيادة عليها بأن يخرعوا أسماء من عندهم لم يأذن الله بها، أو بالتقصان منها بأن يدعوه ببعضها دون بعض. وفي الآية وعيد لهؤلاء الذين يلحدون بنزول العقوبة، وتحذير للمسلمين أن يفعلوا كفعلهم.

ثم بين الله سبحانه أن من جملة خلقه أمة يهدون الناس بما عرفوه من الحق، وبالحق يعدلون بينهم، فهؤلاء هم أهل الحق الذين يُرجى لهم الفلاح والنور.

أما المكذبون بآيات الله فإن الله ليس بغافل عنهم، بل سيستدرجهم^(١) بأن يدينهم قليلاً قليلاً إلى ما يهلكهم، وذلك بإدراج النعم عليهم، وإنسائهم شكرها فينهمكون في الغواية، ويتكبرون طرق الهداية لاغترارهم بذلك، وظنهم أنه لم يحصل لهم هذا النعيم والرزق الكثير إلا بما لهم عند الله من المنزلة والمكانة.

وهكذا يملي لهم الله؛ فيطيل لهم المدة ويمهلهم ويؤخر عنهم العقوبة، وهم يتجادون في ضلالهم وطغيانهم حتى ينزل بهم العذاب وهم غافلون.

وبعد هذا تتحدث الآيات عن المشركين منكرة عليهم أنهم لم يتفكروا في شأن رسول الله ﷺ، وفيما جاء به، ولو تفكروا لعلموا أن ليس به شيء مما يدعونه من الجنون، وهذا ردُّ لقولهم الذي حكاه القرآن عنهم حيث قالوا: ﴿يَتَأْتِيَهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: ٦]، كما تنكر عليهم إعراضهم عن النظر في الآيات البينة الدالة على كمال قدرة الله، وتفرد به بالإلهية

﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ (١٨٥). والمعنى: أن هؤلاء لم يتفكروا حتى ينتفعوا

(١) الاستدراج هو الأخذ بالتدرج، منزلة بعد منزلة، وقيل: هو من الدرجة، فالاستدراج أن يخطو درجة بعد درجة إلى المقصود، ومنه درج الصبي إذا قارب بين خطاه وأدرج الكتاب طواه شيئاً بعد شيء، ودرج القوم مات بعضهم في أثر بعض. انظر: مختار الصحاح ١/ ٩٨.

بالتفكر، ولا نظروا في مخلوقات الله حتى يهتدوا بذلك إلى الإيمان به، بل هم سادرون في ضلالتهم، خائضون في غوايتهم لا يُعملون فكراً، ولا يمعنون نظراً، فهم لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض ولا فيما خلق الله من شيء من الأشياء، ولو نظروا العلماء أن في كل مخلوقاته عبرة للمعتبرين وموعظة للمتفكرين، سواء كانت من جلائل مصنوعاته كملكوت السموات والأرض أو من دقائقها من سائر مخلوقاته.

وكما غفل هؤلاء عن التفكير والنظر في آيات الله الدالة على عظيم قدرته، غفلوا عن أجلهم الذي عسى أن يكون قد اقترب. فإذا كانوا يجوزون قرب آجالهم فما لهم لا ينظرون فيما يهتدون به ويتنفعون بالتفكير فيه؟

إن غفلتكم عن هذه الأمور الواضحة البينة ليست إلا لكونهم ممن أضله الله، ومن يضلله فلا هادي له، وليس له من يهديه إلى الحق، وينزعه عن الضلالة.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن العهد الذي أخذه الله تعالى على بني آدم، بأن يؤمنوا به ويوحده، ولا يشركوا به شيئاً، وأنه لا عُذر لمن أشرك بالله ولا حُجة، وجاءت الآيات هنا مبينة أن كثيراً من الجن والإنس نقضوا هذا العهد، وأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً، وهؤلاء هم الذين ذرأهم الله لجهنم، فقد أعطاهم من الإمكانيات والقدرات التي تمكنهم من معرفة الحق والاهتداء إليه، لكنهم عطلوا هذه القدرات، ولم يستخدموها في الخير، فكانوا كالأنعام بل هم أضل.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً، فرغم العهد المأخوذ على بني آدم أن يعبدوا الله وحده، ورغم التحذير لهم من عبادة الشيطان واتباعه، فإن كثيراً من البشر استجابوا لنداء الشيطان ووسوسته، فأنحرفوا عن الصراط، وعبدوا غير الله، وألحدوا في أسماء الله سبحانه.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - خلق الله كثيراً من الجن والإنس للنار، وهو سبحانه لم يظلمهم بذلك، لأنه لم يجبرهم على اختيار طريق الضلال، ولكنه علم أنهم سيختارون طريق الضلال والكفر، حتى يدخلوا نار جهنم.
- ٢ - الكافر أشد ضللاً من الأنعام، فالأنعام تسعى فيما يجلب لها النفع ويدفع عنها الضر، أما هؤلاء فلا يفكرون إلا في الدنيا، ولا يعملون إلا لها، وغفلوا عن الآخرة التي فيها الحياة الباقية فحسروا أنفسهم.
- ٣ - الله سبحانه له الأسماء الحسنى، وعلى المسلم أن يدعو الله تعالى بهذه الأسماء، إن كان يريد أن يستجيب الله له.
- ٤ - المشركون يلحدون في أسماء الله الحسنى، إما بتغييرها كما فعلوا بأسماء أصنامهم فإنهم اشتقوها من أسماء الله تعالى، فاشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، ومناة من المنان، أو بالزيادة عليها بأن اخترعوا أسماء من عندهم لم يأذن الله بها، أو بالنقصان منها بأن يدعوه ببعضها وينكروا بعضها.
- ٥ - الله سبحانه يملئ للكافرين ويستدرجهم، فيمدهم بالنعم، ويدرهم الأرزاق والأموال، فيغترُّون بذلك، حتى ينزل بهم العذاب.
- ٦ - إن رسول الله ﷺ نذير مبين، وهو مبرأ مما اتهموه به من الجنون، ولو أن هؤلاء المشركين تفكروا لعرفوا ذلك، ولكنهم لا يتفكرون.
- ٧ - إن هؤلاء مهما طال بهم الأيام، وامتد بهم العمر، فإن أجلهم قريب، وإن لم يؤمنوا بهذا الحديث، فبأي حديث بعده يؤمنون؟
- ٨ - الله سبحانه يضل من يشاء ويهدي من يشاء، فكل من طلب الهداية وسعى لها بصدق هداه الله، وكل من عمي وتغافل عن الهدى ورفض الحق أضله الله.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات

عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً؛ مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة». (١)

وفي رواية عنه قال: «لله تسعة وتسعون اسماً، مائة إلا واحداً، لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة، وهو وتر يجب الوتر». (٢)

وزاد الترمذي في سننه بعد قوله يجب الوتر: «هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي المتين الولي الحميد المحصي المبدئ المعيد المحيي المميت الحي القيوم الواجد الماجد الأحد الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والإكرام المقسط الجامع الغني المغني المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور». (٣)

(١) صحيح البخاري، دار ابن كثير، ٢/ ٩٨١، رقم ٢٥٨٥، باب: ما يجوز من الاشتراط والثنيا.

(٢) صحيح البخاري، ٢٠/ ٢٨، رقم ٥٩٣١، باب: لله مائة اسم غير واحد.

(٣) سنن الترمذي، ١١/ ٤١٢، رقم ٣٤٢٩، باب: ما جاء في عقد التسييح باليد.

السؤال عن الساعة

﴿ سَأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسِنُهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثُقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْتَةً سَأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾ قُلْ لَا أَمْرٌ لِي بِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾ ﴾ سورة الأعراف (١٨٧-١٨٨)

التفسير الإجمالي للآيات

كان المشركون يسألون الرسول ﷺ عن الساعة، (١) متى تأتي؟ وهو سؤال يقصدون منه الاستعجال والتحدي، فأمر الله سبحانه رسوله ﷺ بأن يجيبهم بقوله: إنما علمها عندي، فلا يعلم وقوعها، ولا يجليها (٢) ولا يظهرها لوقتها ولا يكشف عنها إلا الله سبحانه، وفي استئثار الله سبحانه بعلم الساعة حكمة عظيمة، وتدبير بليغ كسائر الأشياء التي أخفاها الله واستأثر بعلمها. ولما خفي علم الساعة على أهل السموات والأرض كانت ثقيلة، لأن كل ما خفي علمه ثقيل على القلوب، وقيل: المعنى لا تطيقها السموات والأرض لعظمتها، لأن السماء تنشق والنجوم تتناثر والبحار تنضب، وقد قضى الله سبحانه أن لا تأتي الساعة إلا فجأة على غفلة.

إن هؤلاء المشركين يسألونك يا محمد عن الساعة، كأنك حفي (٣) عالم بها مستقصٍ للسؤال

(١) الساعة القيامة، وإطلاقها على القيامة لوقوعها بغتة، أو لسرعة حسابها، وأيان ظرف زمان مبني على الفتح وهو بمعنى متى، و(مرساها) بضم الميم أي وقت إرسائها وإثباتها، يقال: رسا الجبل إذا ثبت، والمعنى متى يرسياها الله: أي يثبتها ويوقعها. انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/ ١٣١.

(٢) التجلية: إظهار الشيء وإيضاحه.

(٣) الحفي: العالم بالشيء، والحفي: المستقصي في السؤال، ومنه قول الأعشى:

فإن تسألني عني فيأرب سائل حفي عن الأعشى به حيث أصعدا

يقال: أحفي في المسئلة وفي الطلب فهو محف، وحفي على التكثير مثل مخصب وخصب، والمعنى يسألونك عن الساعة كأنك عالم بها أو كأنك مستقصٍ للسؤال عنها، ومستكثر منه. انظر: تفسير القرطبي ٧/ ٣٣٦، وفتح القدير، للشوكاني ٣/ ١٣١.

عنها، فقل لهم: إنها علمها عند ربي، ولكن أكثر الناس لا يعلمون باستئثار الله بهذا وعدم علم خلقه به، إذ لم يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل.

كما أمر الرسول ﷺ أن يقول لهؤلاء الذين يسألونه عن الساعة: لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله، فمن كان لا يقدر على جلب نفع له أو دفع ضرر عنه إلا ما شاء الله سبحانه من النفع له والدفع عنه، فأولى أن لا يقدر على علم ما استأثر الله بعلمه.

ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير، وجلبته إلى نفسي، وتوقيت ما فيه السوء حتى لا يمسني، ولكنني عبد لا أدري ما عند ربي ولا ما قضاة في وقدره لي، فكيف أدري غير ذلك وأتكلف علمه؟ وما أنا إلا مبلغ عن الله لأحكامه أنذر بها قوماً، وأبشر بها آخرين، ولست أعلم بغيب الله سبحانه.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن الذين أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً، رغم أنه أعطاهم الإمكانيات والقدرات التي تمكنهم من معرفة الحق والاهتداء إليه، لكنهم عطلوا هذه القدرات، ولم يستخدموها في الخير، فكانوا كالأنعام بل هم أضل، حيث أخلدوا في أسماء الله الحسنى، وغفلوا عن الآخرة، واستندرجوا بالنعمة، فزاد كفرهم وتكذيبهم واتهامهم للرسول ﷺ بالجنون، وجاءت هذه الآيات لتبين أن كفر هؤلاء تمادى بهم فأنكروا الساعة، وأخذوا يسألون الرسول ﷺ عن ميقات مجيئها، ساخرين مستهزئين، وكان الرد عليهم بأن علم الساعة عند الله سبحانه، وأن الرسول لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً، فهؤلاء المشركون لم يتوقفوا في ضلالهم وشركهم عند الإلحاد في أسماء الله الحسنى واتهام الرسول ﷺ بالجنون، بل أنكروا الساعة أيضاً وأخذوا يسألون عن موعدها في تهكم وسخرية، وهذا إمعان في الضلال والشرك، يبين استعداد

كثير من الناس لاتباع الشيطان والاستجابة لئذغته، والانحراف عن الحق والهدى.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - كان سؤال المشركين عن الساعة بقصد التهكم والسخرية والتحدي، فهم لا يؤمنون بالساعة، ولا يصدقون بمجيئها، ولكن لشدة عنادهم كانوا يقولون: إن كنت صادقاً في أن الساعة حق، فلتأتنا بها.
- ٢ - الرسول ﷺ لا يعلم الغيب، ولا يدري متى تقوم الساعة، بل يفوض علم ذلك إلى الله سبحانه.
- ٣ - علم الساعة من الغيب الذي استأثر الله تعالى بعلمه، وهو الذي يُظهرها ويأتي بها في وقتها ولا يتم ذلك إلا بغتة، والناس في غفلة وانشغال عنها.
- ٤ - لو كان أي إنسان عالماً بالغيب لاستكثر من الخير، وتوقى من أن يصيبه شرٌّ أو مكروه، ولكن حكمة الله تعالى أن لا يُطلع الناس على الغيب، وإن رسول الله ﷺ - على الرغم من منزلته الرفيعة عند الله تعالى - لا يعلم الغيب.

الناس مخلوقون من نفس واحدة

﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبِّهَا لِيَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً صَالِحًا لَنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلَ لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾ أَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْتَبِيعُوكُمْ سِوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْتُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَاحِبَتُوكُمْ ﴿١٩٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الرِّجَالَ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبْتَطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنظِرُونِ ﴿١٩٥﴾ ﴾ سورة الأعراف (١٨٩ - ١٩٥)

التفسير الإجمالي للآيات

تحدث هذه الآيات عن حقيقة خلق الناس، فقد خلقهم الله سبحانه من نفس واحدة فهم جميعاً بنو آدم عليه الصلاة والسلام، حيث خلق الله آدم، وجعل منه زوجة حواء،^(١) كما جاء في مطلع هذه السورة، ليسكن إليها، أي لأجل أن يأنس إليها ويطمئن بها، فإن الجنس بجنسه أسكن، وإليه أنس. وكان هذا في الجنة كما وردت بذلك الأخبار.

ثم بين الله سبحانه حالة أخرى كانت بينهما في الدنيا بعد هبوطها فقال: ﴿ فَلَمَّا تَغَشَّاهَا ﴾ أي تغشى الرجل المرأة، وهذا عام في كل رجل وامرأة،^(٢) والتغشي كناية عن الوقاع أي فلما

(١) هو الذي خلقكم من نفس آدم، وجعل من هذه النفس زوجها وهي حواء، خلقها من ضلع من أضلاعه، وقيل: (وجعل منها) أي: من جنسها كما في قوله تعالى: (جعل لكم من أنفسكم أزواجاً) [الشورى: ١١]، والأول أولى.

(٢) وردت بعض الروايات الضعيفة جداً والموضوعة تنسب الشرك إلى آدم وحواء، وتفسر الآية الكريمة على أن الضمائر الواردة في الآية وهي: (تغشاهما، حملت، فمرت، أثقلت، دعوا، آتاها، جعلها، آتاها) يعود بعضها على آدم وبعضها على حواء، وبعضها عليهما معاً، وهذا غير صحيح، فقد بدأت الآية

جامعها حملت حملاً خفيفاً، علقت به بعد الجماع، ووصفه بالخفة لأنه يكون في بداية الأمر خفيفاً ثم يتدرج في النمو والثقل، فمرت به، أي استمرت بذلك الحمل تقوم وتقع وتحمي في حوائجها لا تجده ثقلاً، فلما أثقلت وصارت ذات ثقل لكبر الولد في بطنها دعوا الله ربهما أي دعا الرجل والمرأة ربهما ومالك أمرهما قائلين: لئن آتيتنا ولداً صالحاً لنكونن من الشاكرين لك على هذه النعمة. فلما آتاها ما طلباه من الولد الصالح، وأجاب دعاءهما جعلاً له شركاء فيما آتاها، فأشركا بالله، وعبدا غيره، كما وقع من كثير من الناس الذين أشركوا بالله. فيا عجبا لهؤلاء الناس كيف يجعلون لله شركاء لا يخلقون شيئاً، ولا يقدرّون على نفع لهم، ولا دفع عنهم، وهم يخلقون، أي وهؤلاء الذين جعلوهم شركاء من الأصنام أو الشياطين مخلوقون. وهم أيضاً لا يستطيعون أن ينصروا من اتخذوهم شركاء، إن طلبوا منهم النصر، ولا أنفسهم ينصرون إن اعتدى عليهم معتد. ومن عجز عن نصر نفسه فهو عن نصر غيره أعجز.

ثم توجه الخطاب إلى المشركين، على سبيل التوبيخ والتقريع ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سِوَا اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَذْعُونَهُمْ أَمْ أَمْثَرَ صَاحِتُونَ﴾ (١٨٣) أي وإن تدعوا هؤلاء الشركاء إلى الهدى والرشاد، بأن تطلبوا منهم أن يهدوكم ويرشدوكم لا يتبعوكم ولا يجيبوكم إلى ذلك، فدعواؤكم لهم عند الشدائد وعدمه سواء، لأنهم لا ينفعون ولا يضرّون ولا يسمعون ولا يجيبون. إن هؤلاء الذين جعلتموهم آلهة هم عبادة الله كما أنتم عباد له، مع أنكم أكمل منهم، لأنكم

بالحديث عن خلق الناس من نفس واحدة هي نفس آدم عليه الصلاة والسلام، وأن زوجه حواء خلقت منه، ثم انتقل الحديث إلى الأزواج؛ الذكر والأنثى من الناس، وأن كثيراً منهم قد أشركوا بالله تعالى، ولذلك جاء الضمير بالجمع في قوله تعالى: (فتعالى الله عما يشركون) وهذا يعني: الأزواج الذين أشركوا. ثم إن هذه الروايات تقدر في عصمة الأنبياء، لأن آدم نبي معصوم، ولا يجوز بحال أن يُنسب إليه الشرك بالله تعالى.

ولمعرفة بعض هذه الروايات ينظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري ١٣/٣٠٧، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير ٣/٥٢٧، وقد رد ابن كثير هذه الروايات، مبيناً أنها من الإسرائيليات، ووجه الآية بأن المقصود بذلك جماعة من المشركين، وليس المقصود آدم وحواء.

أحياء تنطقون وتمشون وتسمعون وتبصرون، وهذه الأصنام ليست كذلك ولكنها مثلكم في كونها مملوكة لله مسخرة لأمره، وفي هذا تقرير لهم وتوبيخ، فادعوا هؤلاء الشركاء فإن كانوا كما تزعمون فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين فيما تدعونهم من قدرتهم على النفع والضرر.

وتمضي الآيات في الاستفهام للتقرير والسخرية من هؤلاء الشركاء، ومن اتخذوهم وعبدوهم، أي هؤلاء الذين جعلتموهم شركاء ليس لهم شيء من الآلات التي هي ثابتة لكم فضلاً عن أن يكونوا قادرين على ما تطلبونه منهم، فإنهم كما ترون هذه الأصنام التي تعكفون على عبادتها ليست لهم أرجل يمشون بها في نفع أنفسهم فضلاً عن أن يمشوا في نفعكم، وليس لهم أيدي يبطشون بها^(١) كما تبطشون، وليس لهم أعين يبصرون بها كما تبصرون وليس لهم آذان يسمعون بها كما تسمعون، فكيف تدعون من هم بهذا العجز؟

ثم لما بين لهم حال هذه الأصنام وما فيها من النقص والعجز، أمر الله رسوله ﷺ أن يقول لهم: ادعوا شركاءكم الذين تزعمون أن لهم قدرة على النفع والضرر، ثم كيدون أئتم وهم جميعاً بما شئتم من وجوه الكيد، فلا تمهلوني، ولا تؤخروا إنزال الضرر بي من جهتها والكيد المكر، وفي هذا من التحدي لهم، والتعجيز لأصنامهم ما فيه.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن إنكار المشركين للساعة، واستهزائهم بمجيئها، وبينت الآيات هنا جوانب جديدة من كفرهم بالله تعالى، فبدلاً من أن يشكروا الله على نعمة النسل والولد جعلوا ذلك سبيلاً إلى الشرك بالله، وتوجهوا إلى الأصنام يعبدونها من دونه.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً، فهؤلاء المشركون أمعنوا في الشرك بالله، وكُفر نعمه، وبالغوا في اتباع الشيطان وسلوك سبيله، ناسين أن الشيطان عدوهم الذي

(١) البطش: الأخذ بقوة وصولة.

أخرج أبوهم من الجنة.

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - من مظاهر قدرة الله تعالى أنه خلق جميع البشر من نفس واحدة، وأنه جعل تكاثرهم عن طريق التناسل والزواج.
- ٢ - ومن حكمته سبحانه أنه جعل الزواج سكناً وهدوء نفس، واستقرار عيش، وأن حياة الإنسان تبدأ بذلك الحمل الصغير الخفيف في بطن أمه، ثم يثقل هذا الحمل ويكبر، فإذا بلغ أجله خرج إلى الحياة طفلاً.
- ٣ - في الوقت الذي يثقل فيه الحمل، ويقرب أوان الولادة يكون الأبوان في حال من الترقب والرجاء أن يكون المولود صالحاً سوياً، لا عيب فيه ولا خلل، ويكون في يقينها أن ذلك بيد الله سبحانه، لكن كثيراً من الأزواج حينما يرون المولود سوياً ليس به عيب، ينسون نعمة الخالق، ويغفلون عن شكره، ويشركون به مخلوقات لا تخلق شيئاً، ولا تملك نفعاً ولا ضراً.
- ٤ - إن هؤلاء الشركاء الذين يُعبدون من دون الله، عباد الله، وليسوا آلهة، وهم لا يستجيبون لمن يدعوهم، ولا يملكون لأنفسهم شيئاً فضلاً عن أن يملكوه لغيرهم.

أولياء الرحمن

﴿ إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴿١٩٦﴾ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَصْرُونَ ﴿١٩٧﴾ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٨﴾ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴿١٩٩﴾ وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ آتَقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوْنَهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠٣﴾ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾ وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿٢٠٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٠٦﴾ ﴾ سورة الأعراف (١٩٦-٢٠٦)

التفسير الإجمالي للآيات

تبين هذه الآيات أن الله سبحانه ولي المسلم، فكيف يخاف المسلم هذه الأصنام التي لا تملك لنفسها نفعاً ولا ضراً؟ وله ولي يلجأ إليه،^(١) ويستنصره وهو الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين، فيحفظهم وينصرهم ويكف عنهم شر أعدائهم. وفي المقابل فإن الذين تعبدونهم من دون الله أيها المشركون عاجزون عن نصره أوليائهم، بل عن نصره أنفسهم، وما داموا كذلك فكيف تدعونهم وتعبدونهم من دون الله سبحانه؟

وهؤلاء الأولياء الذين تدعونهم من دون الله لا يسمعون إذا دُعوا إلى الهدى، ولا يبصرون، وكذلك المشركون إن تدعوهم أيها المسلمون إلى الهدى لا يسمعون، فقد عطلوا سمعهم وسائر حواسهم.

(١) ولي الشيء هو الذي يحفظه ويقوم بنصرته، ويدفع عنه الضرر.

ولما عَدَّدَ اللهُ سبحانه ما عَدَّدَهُ من أحوال المشركين، وبيَّنَ سفه رأيتهم وضلال سعيهم أمر رسوله ﷺ بأن يأخذ العفو من أخلاق الناس، يقال: أخذت حقي عفواً أي سهلاً، وهذا نوع من التيسير الذي كان يأمر به رسول الله ﷺ كما ثبت في الصحيح أنه كان يقول: «يسروا ولا تعسروا، وبشروا ولا تنفروا»^(١) والمراد بالعفو هنا ضد الجهد، وأمره أيضاً أن يأمر بالمعروف،^(٢) وهو كل خصلة حسنة ترتضيها العقول وتطمئن إليها النفوس، كما أمره أن يعرض عن الجاهلين، والمعنى: إذا أقممت الحجة في أمرهم بالمعروف فلم يفعلوا فأعرض عنهم ولا تمارهم مكافأة لما يصدر منهم من المراء والسفاهة. وهذه الأوامر والتوجيهات لرسول الله ﷺ، ولكل مسلم من بعده.

وحيث يصل المسلم إلى مثل هذه الدرجة من الخصال الحميدة الطيبة، قد يوسوس له الشيطان، ويشير في نفسه أنه خيرٌ وأفضل من هؤلاء الناس الذين يتعامل معهم، فيأمرهم وينهاهم ويعفو عنهم، ولذلك جاء الأمر بالاستعاذة بالله تعالى، والالتجاء إليه من نزغ الشيطان.^(٣) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ إِذَا قَامُوا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ ﴿٢٠١﴾﴾ أي إن شأن الذين يتقون الله وحالهم هو التذكر لما أمر الله به من الاستعاذة به، والالتجاء إليه عندما يمسهم طائف من الشيطان^(٤) وإن كان يسيراً، فإذا تذكروا أبصروا، وعرفوا الحق فالتزموه، وعرفوا الباطل فاجتنبوه.

﴿وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّوهُمْ فِي الْغَيِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ ﴿٢٠٢﴾﴾ معنى هذه الآية أن إخوان الشياطين

(١) صحيح البخاري، دار ابن كثير ١/٣٨، رقم ٦٩، باب: ما كان النبي ﷺ يتخولهم بالموعظة والعلم كي لا ينفروا.

(٢) العرف والمعروف والعارفة: كل خصلة حسنة ترتضيها العقول وتطمئن إليها النفوس، قال الشاعر:

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه
لا يذهب العرف بين الله والناس

انظر: فتح القدير، للشوكاني ٣/١٣٩.

(٣) النزغ: الوسوسة، قال الزجاج: النزغ أدنى حركة تكون من الآدمي، ومن الشيطان أدنى وسوسة، وأصل النزغ: الفساد، يقال: نزغ بيننا أي أفسد. انظر: معالم التنزيل، للبغوي ٣/٣١٧.

(٤) سميت الوسوسة طيفاً وطائفاً لأنها لمة من الشيطان تشبه لمة الخيال. انظر: مفاتيح الغيب، للرازي

٧/٣٤٣، وفتح القدير، للشوكاني ٣/١٤٠.

وهم الفجار من ضلال الإنس يمدونهم في الغي، ويكونون مدداً لهم، وسميت الفجار من الإنس إخوان الشياطين لأنهم يقبلون منهم ويقتدون بهم، ثم لا يقصرون، ولا ينتهون عن إمداد الكفار في الغي، وتزيين الشر لهم ليقعوا فيه.

وقد بلغ بهم هذا الإمداد أن كان الكفار يقولون لرسول الله ﷺ إذا تراخى الوحي، وتأخر نزول الآيات: لولا اجتبيتها؟^(١) أي: هلا أتيت بآية من عندك؟ فأمره الله بأن يجيبهم بقوله: إنما أتبع ما يوحى إلي من ربي، ولست ممن يأتي بالآيات من قبل نفسه كما تزعمون، فما أوحاه الله إليّ وأنزله عليّ أبلغته إليكم، وهذا القرآن المنزل عليّ هو بصائر من ربكم^(٢) يتبصر بها من قبلها، كما أنه هدى يهتدي به المؤمنون، ورحمة لهم يرحمون بها.

وإذا ثبت أن هذا القرآن وحي من عند الله سبحانه، فحقه أنه إذا قرئ أن تستمعوا له وتنتصتوا. لتتفعلوا به وتتدبروا ما فيه من الحكم والمصالح. وقد قيل: إن هذا الأمر خاص بوقت الصلاة عند قراءة الإمام، ولا يخفى أن اللفظ أوسع من هذا، والعام لا يُقصر على سببه، فيكون الاستماع والإنصات عند قراءة القرآن في كل حالة، وعلى أي صفة، واجباً على السامع. فبالاستماع إلى القرآن والإنصات إلى تلاوته بتدبر وخشوع تنالون الرحمة وتفوزون بها بامثال أمر الله سبحانه.

ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يذكره في نفسه، فإن الإخفاء أقرب إلى الإخلاص، وأدعى للقبول. والذكر يحصل بتلاوة القرآن واستماعه، كما يحصل بالتهليل والتسبيح والتحميد والتكبير والاستغفار والدعاء، ونحو ذلك من الأذكار التي جاءت بها الشريعة؛ فالمطلوب من

(١) اجتبي الشيء بمعنى: جباه لنفسه، أي: جمعه، أي هلا اجتمعتها افتعالاً لها من عند نفسك؟ أو: هلا اختلفتها؟ يقال: اجتبي الكلام: انتحلته واختلقه واخترعه، إذا جاء به من عند نفسه. انظر: البحر المحيط، لأبي حيان الأندلسي ٢٤/٦، وفتح القدير، للشوكاني ٣/١٤٠.

(٢) البصائر: الحجج والبراهين، جمع بصيرة، وقال الزجاج البصائر: الطرق. فتح القدير، للشوكاني ٣/١٤١.

المسلم أن يكون من الذاكرين، المكثرين للذكر، وأن لا يكون من الغافلين. وللذكر شروط وآدابٌ منها: أن يكون هذا الذكر مع التضرع والتذلل لله سبحانه، وأن يصاحبه الخوف من عذاب الله وغضبه، وأن يكون الذاكر متوسطاً بين الجهر والسر، فلا يذكر ربه بالصياح ورفع الصوت، ولا يخفض صوته إلى الحد الذي لا يُسمع نفسه، بل يتوسط بين هذا وذاك. وإذا كان الذكر مطلوباً في سائر الأوقات، فإن أفضله ما يكون بالغدو: وهو أول النهار، والآصال: وهي أواخر النهار، وكل هذا مع الوعي والانتباه وحضور القلب.

وحتى يطمئن المسلم وتسكن نفسه، يبين له الله سبحانه أنه إذا أكثر من العبادة والإقبال على طاعة الله وذكره، فإن الملائكة الكرام الأطهار الذين لا يعصون الله، وليس لهم ذنوب، لا يستكبرون عن عبادة الله، ولا يملؤون من تسبيحه وذكره، وهم يسجدون له، ولا يسجدون لأحد سواه. والمقصود أن المسلم أولى بذلك، لأنه غير معصوم عن الذنوب.

مناسبة الآيات لما قبلها

تحدثت الآيات السابقة عن المشركين، واتخاذهم الأولياء والشركاء من دون الله، وأن هؤلاء الشركاء لا يملكون نفعاً ولا ضراً، ولا يقدرون على شيء، وتحدثت الآيات هنا عن المسلم الذي يتولاه الله، ويحفظه وينصره ويعينه، كما دعت إلى التزام المسلم بجملة الآداب والأخلاق والفضائل ليكون ولياً لله، وردت بعض الشبهات التي أثارها المشركون حول مصدر هذا القرآن، حيث اتهموا النبي ﷺ بالإتيان بهذا القرآن من عند نفسه، وبينت بعض آداب الذكر واستماع القرآن.

مناسبة الآيات لموضوع السورة

تتصل هذه الآيات بموضوع السورة اتصالاً وثيقاً، فالناس فريقان؛ فريق اتخذوا أولياء وشركاء من دون الله، وهؤلاء هم الكفرة الذين خسروا أنفسهم، وفريق أطاعوا الله تعالى، واتبع هديته، وهؤلاء هم المؤمنون الفائزون. وهذا متفق مع ما جاء في أول السورة من وعيد

الشیطان بإضلال أكثر الناس وإغوائهم، ومتفق أيضاً مع قوله تعالى: ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ (٢١) فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

الهدايات المستخلصة من الآيات

- ١ - الله سبحانه ولي المؤمنين، وولي الصالحين، والمسلم يستشعر هذه الولاية، ويعمل لاستدامتها وزيادتها، فيلتزم أمر الله تعالى، ولا يخشى المشركين وشركاءهم.
- ٢ - الشركاء الذين يُعبدون من دون الله مخلوقات هزيلة لا تملك أن تنصر نفسها، فكيف تنصر الذين يعبدونها؟
- ٣ - المشركون عطلوا سمعهم وأبصارهم، وتمادوا في ضلالهم وشركهم، واستحوذ عليهم الشيطان بنزغته ووساوسه.
- ٤ - المسلم مدعوٌّ إلى التزام أحسن الأخلاق، وأطيب الخلال والشائئ، فهو يعفو ويصفح، ويأمر بالمعروف، ويدعو إلى الخير، ويُعرض عن الجاهلين، فلا يجادلهم ولا يضيع وقته في المراء معهم.
- ٥ - مهما بلغ المسلم من الترقى في الفضائل، فلا بد أن يعرض له شيء من نزغ الشيطان ووسوسته، لكنه يسارع إلى التذكر وحضور القلب مع الله، والاستعاذة به لطرده وساوس الشيطان، والنجاة من كيده.
- ٦ - الشياطين لا يكفون عن إمداد إخوانهم وأوليائهم من الكفرة والمشركين، فهم يمدونهم في الغي، ويزينون لهم الشر، ويوسوسون لهم ليكيدوا للمسلمين، ويصدوهم عن دينهم.
- ٧ - وقد بلغ هذا الإمداد في الغي أن يتهم المشركون رسول الله ﷺ بأنه يأتي بالآيات من عند نفسه. وكان رد القرآن عليهم واضحاً، فالقرآن وحيٌّ من الله تعالى، وهو بصائر وهدى ورحمة، وإنما ينتفع به المؤمنون.

٨ - على المسلمين أن يعظموا هذا القرآن، ويستمعوا له بخشوع وتدبر وحضور قلب، ليرحموا ويهتدوا. وعلى المسلم أن يكون ذاكراً لله تعالى في كل أوقاته، لا سيما أول النهار وآخره، وأن يكون هذا الذكر مصحوباً بأدابه وشروطه، ليكون مقبولاً عند الله سبحانه.

٩ - ليس المسلم وحيداً في توجهه إلى الله تعالى، وإقباله على عبادته، بل إن الملائكة الكرام لا يستكبرون عن عبادة الله، ويسبحونه وله يسجدون، وفي هذا ما يطمئن القلوب، ويريح النفوس، ويبعث على الاستزادة من الذكر، والإقبال على الطاعة والعبادة.

من الأحاديث الواردة في تفسير الآيات

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قدم عيينة بن حصن بن حذيفة، فنزل على ابن أخيه الحر بن قيس، وكان من نفر الذين يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجالسة عمر ومشاورته كهولاً كانوا أو شباباً، فقال عيينة لابن أخيه: يا ابن أخي، لك وجهٌ عند هذا الأمير فاستأذن لي عليه. قال: سأستأذن لك عليه. قال ابن عباس: فاستأذن الحرُّ لعيينة، فأذن له عمر، فلما دخل عليه قال: هي يا ابن الخطاب! فوالله ما تُعطينا الجزلَ، ولا تحكم بيننا بالعدل. فغضب عمر حتى هم به، فقال له الحر: يا أمير المؤمنين، إن الله تعالى قال لنبيه ﷺ: ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾. وإن هذا من الجاهلين. والله ما جاوزها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله. ^(١)

عن عبد الله بن الزبير في قوله تعالى: (خذ العفو وأمر بالعرف). قال: «ما أنزل الله إلا في أخلاق الناس» وعنه قال: «أمر الله نبيه ﷺ أن يأخذ العفو من أخلاق الناس». ^(٢)

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا». ^(٣)

(١) صحيح البخاري، دار ابن كثير ٤/١٧٠٢، رقم ٤٣٦٦، باب: سورة الأعراف.

(٢) صحيح البخاري، دار ابن كثير، ٤/١٧٠٢، رقم ٤٣٦٧، باب: سورة الأعراف.

(٣) سنن النسائي، مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب ٢/١٤٢، رقم ٩٢٢.

وبعد أن يحكي القرآن عنهم ؛ يقرر المنهج اللائق بأهل الكتاب، والأدب الجدير بهم ويطمعهم بعد ذلك كله في الهداية والجزاء الحسن، والفضل والخير من الله لو ثابوا إلى الطريق القويم. وذلك مع بيان حقيقة طبيعتهم، وأنها هكذا كانت، وهكذا تكون^(١):

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ عوضاً من قولهم: ﴿ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا ﴾، ﴿ وَأَسْمَعُ وَأَنْظُرُنَا ﴾ عوضاً من قولهم: ﴿ وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا ﴾، ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ ﴾ معناه: أعدل وأصوب، ولكن لفسوة قلوبهم وإصرارهم على الكفر ﴿ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أبعدهم عن الهدى، فلا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً، لا يستحقون به اسم الإيمان؛ حيث يزعمون أنهم موحدون، ويكفرون بمحمد ﷺ، وبجميع أوامر شريعته ونواهيها^(٢).

وصدق الله. فكتلة اليهود ظلت قروناً طويلة، حرباً على الإسلام والمسلمين، منذ أن جاورهم الإسلام في المدينة المنورة إلى اللحظة الحاضرة. وكيدهم للإسلام هو الكيد الواصب الذي لا ينقطع، العنيد الذي لا يكف، المنوع الأشكال والألوان والفنون منذ ذلك الحين! وما من كيد كاده أحد للإسلام في تاريخه كله - من غزوة الأحزاب قديماً، إلى كيد الصليبية والاستعمار بشتى أشكاله حديثاً - إلا كان من ورائه اليهود، أو كان لليهود فيه نصيب!

وعقّب الله سبحانه بالأمر بالمبادرة إلى سلوك محجة الهدى، مشفوعاً بالتحذير والتخويف والوعيد الشديد على المخالفة فقال:

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكُفْرَ مَا تَزَلْنَا مُبْهَدًا قَالِمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُّهَا عَلَىٰ آذَانِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعْنَا أَصْحَابَ السَّبْتِ ۗ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٧﴾ ﴾

روي عن ابن عباس قال: كلم رسول الله ﷺ رؤساء من أحبار يهود؛ منهم عبد الله بن صوريا، وكعب بن أسد، فقال لهم: « يا معشر يهود، اتقوا الله وأسلموا، فوالله إنكم لتعلمون

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب (٥/٩٠).

(٢) المحرر الوجيز، ابن عطية (٢/٦٣).

سورة الأنفال

أولاً: بين يدي السورة

أ. أسماء السورة:

للسورة الكريمة ثلاثة أسماء ذكرها العلماء هي:

سورة الأنفال، وسورة بدر، وسورة الجهاد^(١)

ب. أسباب نزول السورة أو بعض آياتها:

إن من أهم أسباب نزول سورة الأنفال أحداث غزوة بدر الكبرى، ولذا كان من أسماؤها سورة بدر وسورة الجهاد، بل إن اسم السورة الأكثر شهرة - الأنفال - إنما كان بسبب ما ورد من تساؤل الصحابة حول أنفال بدر، وقد أورد العلماء أسباباً خاصة لبعض آيات السورة الكريمة أعرض لها من خلال تفسير آيات السورة في مقاطعها.

ومما أورده العلماء في كتب أسباب النزول؛ أسباب نزول قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ الآية، وقوله: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ الآية، وقوله: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ﴾ الآية، وغيرها من الآيات يأتي الحديث عنها في مواطنها.

ج. مكة السورة أو مدنيته:

سورة الأنفال مدنية كلها، كذا قال أكثر أهل العلم، وقال مقاتل: «هي مدنية غير آية واحدة، هي قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية، وهذه الآية نزلت في قصة وقعت بمكة، ويمكن أن تنزل الآية في ذلك بالمدينة، ولا خلاف في هذه السورة أنها نزلت في يوم بدر وأمر غنائمه»^(٢).

(١) انظر: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور لبرهان الدين البقاعي ٣/ ١٨١.

(٢) المحرر الوجيز ٢/ ٤٩٦.

وآياتها محكمة وقيل إن بعض آياتها منسوخة وسنورد ذلك في مظانه حسب توالي المقاطع بحول الله تعالى.

د. عدد آيات السورة والاختلاف بين القراء في العدد وسببه.

اختلف علماء العدد في عدد آي السورة الكريمة على ثلاثة أقوال؛ فمنهم من جعلها خمسا وسبعين آية ومنهم من جعلها ستا وسبعين وفريق جعلها سبعا وسبعين آية، قال الكرمي في الناسخ والمنسوخ: «آياتها خمس أو ست أو سبع وسبعون آية وفيها من المنسوخ ست آيات»^(١)، وقال ابن كثير: «وهي مدنية آياتها سبعون وست آيات»^(٢).

وقال الإمام أبو عمرو الداني - رحمه الله -؛ في كتابه البيان في عد آي القرآن: «مدنية،.... وهي سبعون وخمس آيات في الكوفي، وست في المدنيين والمكي والبصري، وسبع في الشامي»^(٣).

هـ. محور السورة:

تدور آيات السورة الكريمة في معظمها حول محور واحد عام ألا وهو الحديث عن الجهاد في سبيل الله تعالى، وما يتبع ذلك من أمور وأحكام وقواعد، كما أن مقصد السورة كما يحدده البقاعي يكمن في « تبرؤ العباد من الحول والقوة، وحثهم على التسليم لأمر الله، واعتقاد أن

(١) الناسخ والمنسوخ للكرمي ١/ ١١١.

(٢) تفسير القرآن العظيم ٢/ ٢٨٣.

(٣) وقال الداني: «اختلفها ثلاث آيات: ثم يغلبون (*) عددا البصري والشامي ولم يعدها الباقون، ليقضي الله أمرا كان مفعولا (*)؛ لم يعدها الكوفي وعددا الباقون، بنصره وبالمؤمنين (*) لم يعدها البصري وعددا الباقون، وفيها مما يشبه الفواصل وليس معدودا بإجماع ثمانية مواضع: أولئك هم المؤمنون (١)، رجز الشيطان (٢)، فوق الأعناق (٣)، عن المسجد الحرام (٤)، إلا المتقون (٥)، يوم الفرقان (٦)، يوم التقى الجمعان (٧)، أمرا كان مفعولا (٨)، الثاني بعده، وإلى الله ترجع الأمور (٩). البيان في عد آي القرآن ١/ ١٥٨.

الأمر ليست إلا بيده، وأن الإنسان ليس له فعل، ليثمر ذلك الاعتصام بأمر الله المثمر لاجتماع الكلمة، المثمر لنصر الدين وإذلال المفسدين، المتج لكل خير»^(١).

و. المناسبة بين اسم السورة ومحورها.

للسورة أكثر من اسم؛ ولكل من هذه الأسماء علاقة بمحور السورة العام، فالاسم الأول؛ وهو المشهور العام: «الأنفال»؛ وعلاقته بمحور السورة أن أول آية منها جاءت للحديث عن الأنفال، وأنه جزء من الموضوعات التي تعالجها السورة، فالأنفال مما ينقله المجاهد في سبيل الله، ومحور السورة الحديث عن الجهاد، والاسم الثاني: «سورة بدر»؛ ومعركة بدر أول غزوة للنبي ﷺ، أعلن فيها جنده الحرب على قوى الشر في الجزيرة العربية، ومعظم آي السورة جاءت للحديث عن هذه الغزوة العظيمة، وهي الغزوة التي فتحت باب الجهاد في المجتمع المسلم وأما الاسم الثالث فهو: «الجهاد»؛ والمناسبة بينه وبين محور السورة واضح جلي، قال البقاعي: «واسمها الجهاد كذلك لأن الكفار دائماً أضعاف المسلمين، وما جاهد قومٌ من أهل الإسلام قط إلا أكثرَ منهم، وتجب مصابرة الضعف، فلو كان النظر إلى غير قوته سبحانه ما أطبق ذلك، وهذه المقاصد سنت قراءتها في الجهاد لتنشيط المؤمنين للجلاد»^(٢).

ز. المناسبة بين افتتاحية السورة وخاتمتها.

أما مناسبة افتتاحية السورة لخاتمتها ففي عدة جوانب من أبرزها:

أول السورة يتحدث عن الأنفال وقسمتها، وخاتمتها تتحدث عما غنمه المسلمون وما كان من شأن الأسرى والغداء، كما جاء الحديث في آخر السورة عن الإعداد للقاء العدو، بعد أن تحدث أولها عن أول لقاء للمسلمين مع أعدائهم دون أن يكونوا قد أعدوا له العدة، كما أن أول السورة يتحدث عن تحريم الفرار من أرض المعركة، وآخرها جاء ليحدد منهجية اللقاء بين المسلمين

(١) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي ٣/ ١٨١.

(٢) السابق ٣/ ١٨١.

والكفار، وكيف خفف الله عنهم ﴿ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُنْجِسَ فِي الْأَرْضِ ﴾.

أول السورة جاء الحديث فيه عن حقيقة الإيمان وما ينبغي على المؤمن اتباعه ليتحقق في مقام الإيمان الحق، وآخرها جاء ليؤكد ذات الحقيقة؛ كما نلاحظ ذلك في الآيات الخمس الأخيرة من السورة.

ح. المناسبة بين افتتاحية السورة وخاتمة ما قبلها:

أما مناسبة افتتاحية السورة لخاتمة ما قبلها وهي سورة الأعراف فقد ورد في ختام السورة قوله تعالى:

﴿ إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ تَوَلَّى الصَّالِحِينَ ﴾، وقوله: ﴿ وَإِنَّمَا يَرْغَبُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾، وقوله: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أُنْتَبِئُ بِمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ وقوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ ﴾. وغيرها من الآيات، وموضوعها كلها الحديث عن الإيمان، والرسالة، كما أن نهايات السورة تتحدث عن نهايات قصة موسى مع قومه، وبدايات سورة الأنفال تتحدث عن طرف من قصة النبي محمد ﷺ مع قومه، وفي ذلك يقول الإمام البقاعي: «وأما مناسبة أولها لآخر تلك فقد تبين أن آخر الأعراف آخر قصة موسى المختتمة بقصة بلعام وأن ما بعد ذلك إنما هو تنمات لما تقدم لا بد منها وتنمات للتمات حتى كان آخر ذلك مدح من أهلهم لعنديته سبحانه بالإذعان وتمام الخضوع، فلما أضيفوا إلى تلك الحضرة العالية اقتضى ذلك سؤالاً عن حال الذين عند المخاطب ﷺ فأجيب بقوله: ﴿ يَسْأَلُونَكَ ﴾ أي الذين عند ربك هم الذين هزموا الكفار في الحقيقة، فهم المستحقون للأنفال وليس لهم إليها التفات وإنما همهم العبادة، والذين عندك إنما جعلتهم آلة ظاهرة ومع ذلك فهم يسألون عن الأنفال التي توليتهم إياها بأيدي جنودي سؤال منازعة ينبغي الاستعاذة بالله منها كما نبه عليه في آخر الأعراف، لأن ذلك يفضي إلى افتراق الكلمة والضعف عن مقاومة الأعداء»^(١).

(١) السابق ١٨٣/٣.

ط. المناسبة بين مضمون السورة ومضمون ما قبلها :

سورة الأعراف في مضمونها الحديث عن قصص الأنبياء مع أقوامهم، ومضمون سورة الأنفال في الحديث عن شيء من سيرة النبي العظيم مع قومه، قال البقاعي: « ومناسبتها للأعراف أنه لما ذكر تعالى كما تقدم قصص الأنبياء عليهم السلام مع أممهم في تلك، ناسب أن يذكر قصة هذا النبي الكريم ﷺ مع قومه وأنه لما أظنبت في قصة موسى عليه السلام كان ذلك ربما أوهم تفضيله على الجميع فأتى بقصة المخاطب بهذا القرآن في سورتين كاملتين؛ الأنفال في أول أمره وأثنائه، وبراءة في ختام أمره وانتهائه، وفرق بين القصتين» (١) أقول: ولعل من المناسب هنا أن نستذكر قول المقداد ؓ قبيل غزوة الأنفال: «والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون» والقصة معلومة في واقعة بدر.

(١) السابق ٣/١٨٢.

المقطع الأول: الأنفال وصفات المؤمنين الصادقين

من الآية: ١ - ٤

﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۗ ﴾ (١) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۗ ﴾ (٢) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۗ ﴾ (٣) أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۗ ﴾ (٤)

سبب نزول آيات هذا المقطع:

روى أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم عن ابن عباس ؓ قال: قال النبي ﷺ: من قتل قتيلًا فله كذا وكذا ومن أسر أسيرًا فله كذا وكذا فأما المشيخة فثبتوا تحت الرايات وأما الشبان فسارعوا إلى القتل والغنائم فقالت المشيخة للشبان أشركونا معكم فإننا كنا لكم رداء ولو كان منكم شيء للجاتم إلينا فاختصموا إلى النبي ﷺ فنزلت: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ (١)، وأخرج ابن جرير عن مجاهد أنهم سألوا النبي ﷺ عن الخمس بعد الأربعة الأخماس فنزلت: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾ الآية، وعن سعد بن أبي وقاص ؓ قال: «لما كان يوم بدر قُتل أخي عمير فقتلت به سعيد بن العاص، وأخذت سيفه، فأتيت به النبي ﷺ، فقال: اذهب فاطرحه في القبض، فرجعت وبني ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخي وأخذ سلمي، فما جاوزت إلا يسيرًا حتى نزلت سورة الأنفال، فقال لي النبي ﷺ: اذهب فخذ سيفك، قال: فنزلت: ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ ﴾ الآية» (٢).

التفسير الإجمالي للمقطع:

الخطاب في بداية هذه السورة للنبي ﷺ أي يسألونك يا محمد عن الأنفال التي هي غنائم

(١) لباب النقول في معرفة أسباب النزول ١/١٠٦.

(٢) السابق ١/١٠٧، والخبر في المسند وعند أبي داود والترمذي والنسائي.

المعركة التي غنمها يوم بدر، قل لهم: إنما هي لله ولرسوله يضعها حيث يشاء، فالتفتوا إلى ما هو أهم من الغنائم، وهو علاقاتكم بالله بتقواه وبيعضكم بالإصلاح فيما بينكم وعدم التشاجر على عرض الدنيا، والتزموا بطاعة الله ورسوله في أموركم كلها، وهذا هو عنوان إيمانكم، ثم حددت الآية الكريمة صفات المؤمنين، بوجل القلوب وزيادة الإيمان والتوكل على الله تعالى وهي من أعمال القلوب، وبإقام الصلاة على وجهها الذي شرع الله تعالى وإيتاء الزكاة وهما من أهم أعمال الجوارح، وأول أركان الإسلام، فمن فعل ذلك كان مؤمناً حقاً، له المغفرة لذنوبه، والرزق المبارك في الدنيا والرزق الذي لا ينقطع في الآخرة.

واختلف العلماء في المراد بالأنفال هنا على خمسة أقوال؛^(١) والراجح منها أنها الغنيمة التي يغنمها المسلمون في الحرب؛ وهو قول الجمهور، واختار ابن جرير أن المراد بها الزيادة على القسم^(٢).

وقوله ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾ إخبار عمن لم يسبق ذكرهم وحسن ذلك ههنا لأن حالة النزول كان السائل عن هذا السؤال معلوماً معيناً فانصرف هذا اللفظ إليهم، وهم أقوام من الصحابة، قال الزهري: النفل والنافلة ما كان زيادة على الأصل وسميت الغنائم أنفالاً لأن المسلمين فضلوا بها على سائر الأمم الذين لم تحل لهم الغنائم، وصلاة التطوع نافلة لأنها زيادة على الفرض الذي هو الأصل، قال تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۗ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ [الأنبياء: ٧٢]، أي زيادة على ما سأل، قال القاضي: وكل هذه الوجوه تحتملها الآية وليس فيها دليل على ترجيح بعضها على بعض، وعليه فيكون قوله ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ﴾ المراد الأمر الزائد على ما كان مستحقاً للمجاهدين.^(٣)

أما قوله تعالى ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرُّسُولِ﴾، فالمراد منه أن حكمها مختص بالله والرسول،

(١) جامع البيان للطبري ١٧٤/٩.

(٢) أضواء البيان ٤٨/٢.

(٣) التفسير الكبير للفخر الرازي ٩٢-٩٣/١٥.

يأمره الله بقسمتها على ما تقتضيه حكمته، وليس الأمر في قسمتها مفوضاً إلى رأي أحد، ثم قال تعالى ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾، معناه فاتقوا عقاب الله، ولا تقدموا على معصية الله، واتركوا المنازعة والمخاصمة بسبب هذه الأحوال، وارضوا بما حكم به رسول الله ﷺ، وأصلحوا ذات بينكم من الأقوال، وهو أمر من الله للذين غنموا الغنيمة يوم بدر وشهدوا الواقعة مع رسول الله ﷺ إذا اختلفوا في الغنيمة أن يردوا ما أصابوا منها بعضهم على بعض^(١)، وأما معنى ذات بينكم فيقول الفخر الرازي: «ولما كانت الأقوال واقعة في البين قيل لها ذات البين كما أن الأسرار لما كانت مضمرة في الصدور قيل لها ذات الصدور، قوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ والمعنى أنه تعالى نهاهم عن مخالفة حكم الرسول بقوله ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ ثم أكد ذلك بأن أمرهم بطاعة الرسول بقوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ثم بالغ في هذا التأكيد فقال ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ والمراد أن الإيمان الذي دعاكم الرسول إليه ورغبتم فيه لا يتم حصوله إلا بالتزام هذه الطاعة فاحذروا الخروج عنها»^(٢).

وأما هل هذه الآية الأولى محكمة أم منسوخة؟ فقد نقل الطبري بسنده عن مجاهد وعكرمة قالوا: نسخت الأنفال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمُسُهُ﴾. وقال آخرون: هي محكمة وليست منسوخة^(٣).

وقال في نواسخ القرآن: «اختلف العلماء في هذه الآية فقال بعضهم هي ناسخة من وجه ومنسوخة من وجه، لما كانت الغنائم حراماً في شرائع الأنبياء المتقدمين فنسخ الله ذلك بهذه الآية وجعل الأمر في الغنائم إلى ما يراه الرسول ﷺ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ حُمُسُهُ﴾، وقال آخرون المراد بالأنفال شيان: الأول: ما يجعله النبي ﷺ لطائفة من شجعان العسكر ومقدميه يستخرج به نصحبهم ويجرضهم على القتال، والثاني:

(١) انظر جامع البيان للطبري بشيء من التصرف / ٩ / ١٧٨ - ١٨٠.

(٢) التفسير الكبير ٩٤ / ١٥.

(٣) الطبري ٩ / ١٧٦.

ما يفضل من الغنائم بعد قسمتها كما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فغنمنا إبلا فأصاب كل واحد اثني عشر بعيرا ونفلنا بعيرا بعيرا فعلى هذا هي محكمة لأن هذا الحكم باق إلى وقتنا هذا والعجب ممن يدعي أنها منسوخة فإن عامة ما تضمنت أن الأنفال لله والرسول ﷺ والمعنى أنهما يحكمان فيها وقد وقع الحكم فيها بما تضمنته آية الخمس وإن أريد أن الأمر بنقل الجيش ما أراد فهذا حكم باق فلا يتوجه النسخ بحال ولا يجوز أن يقال عن آية إنها منسوخة إلا أن يرفع حكمها وحكم هذه ما رفع فكيف يدعي النسخ؟^(١)

قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ ﴾، يقول تعالى ذكره المؤمن الحق هو الذي إذا ذكر الله وجل قلبه، أي ازداد خوفه وانقاد لأمره وخضع لذكره خوفا منه وفرقا من عقابه، وإذا قرئت عليه آيات كتابه صدق بها وأيقن أنها من عند الله، فازداد بذلك تصديقا؛ وذلك هو الزيادة في الإيمان، ثم قال ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ أي: وبالله يوقنون في أن قضاءه فيهم ماض فلا يرجون غيره ولا يرهبون سواه، ﴿ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ﴾ أي: برثوا من الكفر وهم المؤمنون؛ وليس الذين يقولون بألسنتهم قد آمنوا وقلوبهم منطوية على خلافه نفاقا لا يقيمون صلاة ولا يؤدون زكاة، وقوله ﴿ لَهُمْ دَرَجَاتٌ ﴾ أي لهؤلاء المؤمنين الذين وصف جل ثناؤه درجات وهي مراتب رفيعة، وهذه الدرجات إما أنها أعمال رفيعة وفضائل قدموها في أيام حياتهم أو أنها مراتب في الجنة؛ وقوله ﴿ وَمَغْفِرَةٌ ﴾؛ أي عفو عن ذنوبهم وتغطية عليها ﴿ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ وهو الجنة وما أعد الله فيها لهم من مزيد المأكول والمشرب وهنيء العيش.^(٢)

الهدايات المستنبطة من المقطع:

يستنبط من المقطع ما يأتي:

* جميع أعمال المسلم ينبغي أن يكون منشؤها تقوى الله تعالى، فعلا وتركا، ولا ينبغي أن يجتهد

(١) نواسخ القرآن ١/ ١٦٥.

(٢) انظر جامع البيان للطبري بشيء من التصرف ٩/ ١٨١.

فيها ورد فيه نص من كتاب أو سنة، بل يكون عمله في طاعة الله ورسوله.

* الإيمان يزيد بالطاعة وينقص ويضمّر بالمعصية، يقوى بأعمال الخير ويضعف بأعمال الشر وأمر المؤمن كله بيد الله تعالى، يصدر عن توجيهه وينتهي بنهيّه.

* لا ينبغي لعرض الدنيا أن يفسد القلوب، وطاعة الله ورسوله وإصلاح ذات البين هو أساس تعامل المسلم مع أخيه المسلم.

* لا يكتمل إيمان المرء إلا بتأديته كل ما أمره الله تعالى من أفعال القلوب والجوارح على منهج الله ورسوله ﷺ.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

هذا المقطع يتحدث عن الأنفال وما دار من نزاع من بعض المسلمين حولها والأنفال من الأمور المتعلقة بالجهاد في سبيل الله تعالى، وهو المحور الذي تتحدث عنه جل آيات السورة الكريمة.

كما أن الآيات تتحدث عن تقوية الصف المسلم بالطاعة لله ولرسوله، وعدم الشحناء المفضية إلى غضب الله تعالى وضعف أواصر الأخوة فيما بين المسلمين، ومحور السورة فيه بيان هذه الأمور والحث عليها كما مر.

المقطع الثاني: الحديث عن غزوة بدر الكبرى وما حصل للمسلمين فيها

من الآية: ٥-١٤

﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴿٥﴾ يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ كَاتِمًا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٦﴾ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٧﴾ لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨﴾ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَكَةِ مُرَدِّفِينَ ﴿٩﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمُ رِجْسَ الشَّيْطَانِ وَيَلْبِطَ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ ﴿١١﴾ إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا سَأَلَتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ فَأَصْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَأَصْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ ﴿١٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣﴾ ذَلِكَمُ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ﴿١٤﴾ ﴾

مناسبة المقطع لما قبله:

هذا المقطع يتحدث عن غزوة بدر الكبرى وما سبقها من الخروج للقاء القافلة، والمناسبة بينه وبين المقطع السابق استمرار الحديث عن مجريات المعركة؛ فالمقطع السابق يتحدث عن الأنفال وكيفية قسمتها وما دار حولها من نزاع، وما ورد من توجيه رباني حول ذلك، فجاء هذا المقطع ليفصّل ما أجمله المقطع الأول من إشارات حول غزوة بدر.

سبب النزول:

أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي أيوب الأنصاري قال: قال لنا رسول الله ﷺ ونحن بالمدينة وبلغه أن عير أبي سفيان قد أقبلت؛ ما ترون فيها؟ لعل الله يغنمناها ويسلمنا، فخرجنا فسرنا يوماً أو يومين، فقال: ماترون فيهم؟ فقلنا: يا رسول الله ما لنا من طاقة بقتال القوم،

إنما أخرجنا للغير، فقال المقداد لا تقولوا كما قال قوم موسى اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون، فأنزل الله: ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَرِهُونَ ﴾^(١).

وروى الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: نظر نبي الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا فاستقبل القبلة ثم مد يديه وجعل يهتف بربه اللهم أنجز لي ما وعدتني اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض فما زال يهتف بربه ماداً يديه مستقبل القبلة حتى سقط رداؤه فأتاه أبو بكر رضي الله عنه فأخذ رداءه وألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال: يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك فأنزل الله: ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّينَ ﴾، فأمدهم الله بالملائكة^(٢).

التفسير الإجمالي للمقطع:

قوله: ﴿ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ﴾، أي كما أخرجك ربك يا محمد من بيتك بالحق على كره من فريق من المؤمنين كذلك هم يكرهون القتال فهم يجادلونك فيه بعد ما تبين لهم، وقيل في معناها غير ذلك^(٣)، قال ابن عباس وابن إسحاق: « ذلك خبر من الله عن فريق من المؤمنين أنهم كرهوا لقاء العدو وكان جداهم نبي الله صلى الله عليه وسلم أن قالوا لم يُعلمنا أنا نلقى العدو فنستعد لقتالهم وإنما خرجنا للغير»^(٤)، وبعض القوم قد كانوا للشوكة كارهين وأن جداهم كان في القتال، كما قال مجاهد كراهية منهم له، وأما قوله: ﴿ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ ﴾، فمعناه: بعد ما تبين لهم أنك لا تفعل إلا ما أمرك الله، أو أن معناه: يجادلونك في القتال بعد ما أمرت به، وأما قوله: ﴿ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ﴾، فإن معناه كأنهم من كراحتهم للقاء العدو إذا دعوا إلى لقائهم للقتال يساقون إلى الموت وهم ينظرون إلى حتفهم ولا يستطيعون رد ذلك عنهم،

(١) لباب النقول ١/١٠٦.

(٢) انظر لباب النقول ١/١٠٨.

(٣) لمزيد بيان انظر جامع البيان للطبري ٩/١٨٤.

(٤) السابق ٩/١٧٤.

وقوله: ﴿ وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ﴾؛ معناه أن الله تعالى ضمن إحداهما للمسلمين، أي واذكروا أيها القوم وقت وعد الله إحدى الطائفتين أنها صائرة لكم، يعني إحدى الفرقتين؛ فرقة أبي سفيان بن حرب والعيير، وفرقة المشركين الذين نفروا من مكة لمنع عيرهم، ﴿ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ﴾، أي: وتحبون أن تكون لكم العير التي ليس فيها قتال، دون جماعة قريش الذين جاؤوا لمنع عيرهم الذين في لقاءهم القتال والحرب، وأصل الشوكة من الشوك، وهو ماله طرف مدبب يؤذي، ويريد الله أن يحق دين الإسلام ويعلي كلمته^(١)؛ وذلك بأمره إياكم أيها المؤمنون بقتال الكفار وأنتم تريدون الغنيمة والمال، وهي عرض زائل لا قيمة له، وقوله ويقطع دابر الكافرين أي: يريد أن يُجَبَّ أصل الجاحدين لتوحيد الله، والدابر هو المتأخر من كل شيء، وقطعه الإتيان على الجميع منهم، أي «ويريد الله أن يقطع دابر الكافرين فيحق الحق كيما يُعبد الله وحده دون الآلهة والأصنام، ويعز الإسلام، وذلك هو إحقاق الحق، وأما إبطال الباطل فهو أن ينتهي القوم عن عبادة الآلهة والأوثان والكفر، ولو كره ذلك الذين أجزموا فاكسبوا المآثم والأوزار من الكفار.^(٢)

ثم يقول تعالى ذكره: واذكروا وقت استغاثتكم ربكم: حين كنتم تستجرون به من عدوكم وتدعونه للنصر عليهم، فاستجاب لكم؛ أي فأجاب دعاءكم بأي ممدكم بألف من الملائكة يردف بعضهم بعضا، ويتلو بعضهم بعضا، وجعل الله ذلك لتسكن قلوبكم بمجيئها إليكم، وتوقن بنصرة الله لكم، ﴿ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ أي: وما تنصرون على عدوكم أيها المؤمنون إلا أن ينصركم الله عليهم؛ لا بشدة بأسكم وقواكم، بل بنصر الله لكم لأن ذلك بيده، ينصر من يشاء من خلقه، إن الله عزيز حكيم؛ لا يقهره شيء ولا يغلبه غالب، حكيم في تدبيره ونصره من نصر وخذلانه من خذل، ومعنى مردفين: أي أن الملائكة يأتي بعضهم على إثر بعض، متتابعين،

(١) جامع البيان للطبري ٩ / ١٨٩.

(٢) للأثار الواردة في خروج النبي للقاء قريش وما دار بين النبي والصحابة من حوارات انظر تخريج الأحاديث والآثار ٢ / ١٢، دلائل النبوة ٣ / ٣٤.

واختلفت القراء في قراءة ﴿مُرْدِفِينَ﴾ فنافع وأبو جعفر ويعقوب بفتح الدال اسم مفعول؛ أي مردفين بغيرهم، والباقون بالكسر اسم فاعل أي مردفين مثلهم^(١)، ومعناه على كلا القراءتين متقارب، ثم يقول تعالى ذكره: ﴿إِذْ يُغَشِّكُمُ النُّعَاسُ﴾، أي يلقي عليكم النعاس أمنة أي أمانا من الله لكم من عدوكم أن يغلبكم، وفي قوله تعالى: ﴿إِذْ يُغَشِّكُمُ النُّعَاسُ أَمْنَةً مِنْهُ﴾ قراءات، فابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء وسكون الغين وفتح الشين وألف بعدها؛ (يغشاكم)، وكلمة (النعاس) بالرفع على الفاعلية من غشى يغشى، ووافقها ابن محيصن واليزيدي، وقرأ نافع وأبو جعفر بضم الياء وسكون الغين وبياء بعدها: (يُغَشِّيكُم) من أغشى، (النعاس)، بالنصب مفعول به وفاعله ضمير عائد على الله تعالى، ووافقها الحسن، والباقون بضم الياء وفتح الغين وكسر الشين مشددة وبياء بعدها؛ (يغشيكُم)، ونصب (النعاس)، من غشى بالتشديد، وعن ابن محيصن تسكين ميم أمنة^(٢)، وأما قوله: ﴿وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يُطَهِّرُكُمْ بِهِ﴾، فهو مطر أنزله الله من السماء يوم بدر ليظهر به المؤمنين لصلاتهم، لأنهم كانوا أصبحوا يومئذ مجبيين وليس معهم ماء، فلما أنزل الله عليهم الماء اغتسلوا وتطهروا، وكان الشيطان وسوس لهم بما أحزنهم به، فأذهب الله ذلك من قلوبهم بالمطر؛ فذلك ربطه على قلوبهم، وتثيته بذلك المطر أقدامهم، لأنهم كانوا التقوا مع عدوهم على رمال رخوة متحركة لا تثبت عليها الأقدام، فلبدتها المطر حتى صارت الأقدام عليها ثابتة لا تسوخ فيها توطئة من الله عز وجل لنبيه ﷺ وأوليائه، وكل ذلك من أسباب التمكّن من عدوهم والظفر بهم، قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحَى﴾ أي واذكروا وقت أوحى الله تعالى إلى الملائكة أني معينكم على تثبيت المؤمنين فثبتوهم، وقوله ﴿سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَأَضْرِبُوا﴾ يجوز أن يكون تفسيراً لقوله ﴿أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا﴾، ولا معونة أعظم من إلقاء الرعب في قلوب الكفرة ولا تثبيت أبلغ من ضرب أعناقهم، واجتماعها غاية النصر، وقوله: ﴿فَوْقَ الْأَعْنَاقِ﴾؛ أراد أعالي الأعناق التي هي المذابح؛ لأنها مفاصل؛

(١) إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر ج ١/ ص ٢٩٦.

(٢) السابق ج ١/ ص ٢٩٦.

فكان إيقاع الضرب فيها حزا وتطييرا للرؤوس، وقيل أراد الرؤوس لأنها فوق الأعناق يعني ضرب الهام، والبنان الأصابع يريد الأطراف، والمعنى فاضربوا ما تشلوا به حركة المقاتلين؛ وهو تقطيع الأنامل، أو تردوهم قتلى، بضر بكم فوق الأعناق، قال الزمخشري: « ويجوز أن يكون قوله ﴿ سَأَلْتِي ﴾ إلى قوله ﴿ كَلَّ بَنَانِ ﴾ عقيب قوله ﴿ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾، تلقينا للملائكة ما يشتونهم به كأنه قال قولوا لهم ﴿ سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ ﴾، أو كأنهم قالوا كيف نثبتهم فقل قولوا لهم: ﴿ سَأَلْتِي ﴾، فالضاربون على هذا هم المؤمنون ». (١) وقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا ﴾ أي إن هذا الذي حصل للكفرة جزاء لهم لأنهم فارقوا أمر الله ورسوله، ولم يؤمنوا، وأطاعوا أمر الشيطان، ومعنى قوله ﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أي ومن يخالف أمر الله وأمر رسوله وفارق طاعتها فإن الله شديد العقاب له، وشدة عقابه له في الدنيا إحلاله به ما كان يحل بأعدائه من النقم، وفي الآخرة الخلود في نار جهنم، قوله: ﴿ ذَلِكَ كَمْ فَذَوْقُهُ ﴾، أي هذا الذي حل بكم من العذاب والتقتيل فذوقوه واستشعروا به في الدنيا بعد أن كنتم منكرين له وما ينتظركم في الآخرة من عذاب النار أشد وأنكى (٢).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

يستنبط من آيات المقطع:

- * خيرة الله للعبد خير من خيرته لنفسه، فلقاء العدو في بدر أظهر الله به الدين وأعلى به كلمة المسلمين بخلاف أمر القافلة وما فيها من أموال.
- * حين تستغيث الأمة بصدق تأتي الاستجابة من الله سريعة، ويحق الله الحق حين يكون أهله مقبلين عليه سبحانه وتعالى.
- * النصر بيد الله سبحانه وتعالى، حتى مع وجود التأيد بالملائكة، فلا يعلق المرء قلبه إلا بالله سبحانه وتعالى.

(١) انظر الكشاف ٢/ ١٩٤-١٩٥.

(٢) انظر جامع البيان للطبري بتصرف / ٩ / ١٨٩-٢٠٠.

- * نَعَمَ اللهُ عَلَى الْإِنْسَانِ عَظِيمَةً، وَأَلَاؤُهُ كَبِيرَةٌ، مِنْهَا مَا نَعْرِفُ وَمِنْهَا مَا لَا نَعْرِفُ، وَعَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَكُونَ شَاكِرًا مَنِيئًا ذَاكِرًا.
- * مَا يَفْعَلُهُ اللهُ تَعَالَى بِالْمُشْرِكِينَ إِنَّمَا هُوَ بِسَبَبِ مَشَاقِقَتِهِمْ لَلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، وَالْأَمْرُ مَطْرَدٌ لِكُلِّ مَنْ يَكُونُ حَالَهُ كَحَالِهِمْ.
- * مَا يَصِيبُ الْكُفْرَةَ مِنْ أذى عَلَى أَيْدِي الْفِتْنَةِ الْمُؤْمِنَةِ هُوَ جِزءٌ مِنْ عَذَابِ اللهِ، وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

الحديث في المقطع استمرار للحديث عن قصة غزوة الأنفال، كما أن محور السورة هو الحديث عن الجهاد وإقبال الأمة على الله تعالى، وتخلصها من أدران الركون إلى الراحة والدعة، وفي الآيات الكريمة الحديث عن الجهاد وأسباب النصر، والتعلق بالله سبحانه والبعث عن الشيطان ورجزه.

المقطع الثالث: حرمة الفرار من المعركة، ومنة الله على المؤمنين بالنصر والتأييد

من الآية: ١٥- ١٨

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا رَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُؤَلِّمَهُمْ يَوْمِئِذٍ دُبرُهُ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِنَالٍ أَوْ مَتَحَرِّفًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦﴾ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِيَسْبِلَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَآءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ ذَلِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾ ﴾

مناسبة المقطع لما قبله :

المناسبة بين هذا المقطع والذي قبله، أن الحديث بعد أن كان عن وصف الغزوة وما حصل فيها، جاء الحديث هنا عن توجيهات قرآنية للمسلمين بعد انتهاء الغزوة، وذكر الفرار من أرض المعركة وتوعد أصحابه بالوعيد الشديد، وهو أمر فيه توجيه لما بعد هذه الغزوة من

غزوات قادمة، كما تحدثت الآيات في هذا المقطع عن أمور وقع فيها الإعجاز الرباني في المعركة وهي هزيمة الكافرين ونصر المؤمنين، وأن هذه النتيجة المباركة من عند الله سبحانه، والنصر بيده جل في علاه، هو الذي يعز دينه وينصر جنده ويذل الكافرين.

التفسير الإجمالي للمقطع:

خطاب الله تعالى للمؤمنين بأعز صفة لديهم وهي الإيمان به سبحانه، وتوجيه للفتنة المؤمنة إذا لقوا الذين كفروا في القتال زحفاً أي متزاحفاً بعضهم إلى بعض؛ والتزاحف التنادي والتقارب، فلا تولوهم أيها المؤمنون ظهوركم فتنهزموا عنهم، ولكن اثبتوا لهم فإن الله معكم عليهم، ومن يولهم منكم ظهره منهزماً، إلا مستطرداً لقتال عدوه بطلب عورة له يمكنه إصابتها فيكر عليه، أو صائراً إلى حيز المؤمنين الذين يرجعون به معهم إليهم، والنبى ﷺ فتنهم، والآية محكمة غير منسوخة، وهي نزلت في أهل بدر وحكمها ثابت في جميع المؤمنين، والله حرم على المؤمنين إذا لقوا العدو أن يولوهم الدبر منهزمين إلا لتحرف القتال أو لتحيز إلى فئة من المؤمنين حيث كانت من أرض الإسلام، والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وأما قوله: ﴿فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي: فقد رجع بغضب من الله ومصيره الذي يصير إليه في معاده يوم القيامة جهنم وبئس الموضع الذي يصير إليه ذلك المصير، ثم يقول تعالى ذكره للمؤمنين به وبرسوله ممن شهد بدراً مع رسول الله ﷺ: فلم تقتلوا المشركين أيها المؤمنون أنتم بقوتكم البشرية، ولكن الله قتلهم، وأضاف جل ثناؤه قتلهم إلى نفسه ونفاه عن المؤمنين به الذين قاتلوا المشركين إذ كان جل ثناؤه هو مسبب قتلهم، وعن أمره كان قتال المؤمنين إياهم، وقوله لنبيه عليه الصلاة والسلام: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾، فأضاف الرمي إلى نبي الله ثم نفاه عنه وأخبر عن نفسه أنه هو الرامي إذ كان جل ثناؤه هو الموصل ما رمى به النبي إلى المشركين، بقوته وقدرته، قوله: ﴿وَلِيَسْلَىٰ لِّلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسْبًا﴾، أي أنه تعالى فعل ما فعل «ليخالط المؤمنين من ذلك ما يكون لهم من مزاولته عاقبة حسنة بل أحسن من الراحة، لأنه يفضي بهم إلى راحة دائمة والدعة تفضي إلى تعب طويل»^(١)، والإشارة

(١) نظم الدرر ٣/ ١٩٧.

بقوله: ﴿ذَلِكُمْ﴾، أي هذا الفعل من قتل المشركين ورميهم حتى انهزموا، وابتلاء المؤمنين بالبلاء الحسن بالظفر بهم وإمكانهم من قتلهم وأسرههم فعلنا الذي فعلنا، وقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنٌ كَيْدِ الْكَافِرِينَ﴾ أي واعلموا أن الله مع ذلك مضعف كيد الكافرين، يعني مكرهم حتى يذلوا وينقادوا للحق ويهلكوا، ووردت عدة قراءات في قوله: ﴿مُوهِنٌ كَيْدِ﴾، فابن عامر وشعبة وحمزة والكسائي ويعقوب وخلف بسكون الواو وتخفيف الهاء والتنوين؛ على أنه اسم فاعل من أوهن كأكرم معدى بالهمزة والتنوين على الأصل في اسم الفاعل وكيد بالنصب على المفعولية به، وافقه الأعمش، وقرأ حفص بالتخفيف من غير تنوين وكيد بالخفض على الإضافة وافقه الحسن، والباقون بفتح الواو وتشديد الهاء وبالتنوين ونصب كيد مفعول به أيضا،^(١)

ثم يقول تعالى ذكره للمشركين الذين حاربوا رسول الله ﷺ بيدر: ﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾، يعني: أيها المشركون إن تطلبوا حكم الله على أقطع الحزبين للرحم وأظلم الفئتين، وتستنصروه عليه، فقد جاءكم حكم الله ونصره المظلوم على الظالم، والمحق على المبطل وأما قوله: ﴿وَإِنْ تَنْهَوْا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾، فمعناه، وإن تنهوا يا معشر قريش وجماعة الكفار عن الكفر بالله ورسوله وقاتل نبيه ﷺ والمؤمنين به فهو خير لكم في دنياكم وآخرتكم، وإن تعودوا نعد هلاككم بأيدي أوليائي وهزيمتكم ولن يغني عنكم جندكم وجماعتكم من المشركين كما لم يغنوا عنكم يوم بدر مع كثرة عددهم وقلة عدد المؤمنين شيئا، وأن الله مع من آمن به من عباده على من كفر به منهم ينصرهم عليهم أو يظهرهم كما أظهرهم يوم بدر على المشركين^(٢)، وورد في قوله ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، قراءتان؛ فنافع وابن عامر وحفص بفتح همزة أن؛ على تقدير لام العلة والباقون بالكسر على الاستئناف^(٣).

وفي سبب نزول قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَفِيحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾ الآية؛ روى الحاكم

(١) اتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر / ١ / ٢٩٧.

(٢) انظر جامع البيان للطبري بتصرف يسير / ٩ / ٢٠٩.

(٣) اتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر / ١ / ٢٩٧.

عن عبد الله بن ثعلبة بن صغير قال: كان المستفتح أبا جهل فإنه قال حين التقى القوم: «اللهم أينما كان أقطع لرحم وأتى بما لا يعرف فأحنه الغداة»، وكان ذلك استفتاحاً فأنزل الله ﴿إِنْ تَسْتَفِينُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ﴾، إلى قوله: (وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ).^(١)

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * حرمة تولي الأدبار والفرار من وجه الأعداء في المعركة.
- * يجوز للمسلم لغايات القتال أن ينسحب من أرض المعركة على سبيل الكر لا الفر.
- * عون الله تعالى للمسلمين وتأييده لهم سبب نصرتهم في أرض المعركة.
- * من تدبير الله تعالى للمؤمنين ونصرته لهم أصبح المشركون يدعون على أنفسهم بالويل والشبور وقد جاءهم ما طلبوا من الهزيمة والخذلان.
- * إن ينته المشركون عن قتال المسلمين يكف المسلمون أيديهم عنهم، وهو خير لهم في دنياهم وأخراهم.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة:

هذا المقطع فيه توجيه للمسلمين أن يكونوا مع الله تعالى، وأن لا يجيدوا عن منهجه، فهو المؤيد لهم والناصر لهم على الحقيقة، والسورة تتمحور حول التأكيد على معية الله لأوليائه، ونقمته من أعدائه.

(١) انظر لباب النقول/ ١٠٩.

المقطع الرابع: توجيه المؤمنين لطاعة الله ورسوله والنهي

عن خيانة الأمانة وبيان قيمة التقوى

من الآية: ٢٠-٢٩

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
 قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾ ۞ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَوْ عَلِمَ
 اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ
 إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ، وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَاتَّقُوا
 فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥﴾ وَأذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ
 مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطَّفَكُمْ النَّاسُ فَتَاوَنَكُمْ وَاتَّكَمْتُمْ بِبَصَرِهِ، وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ
 تَشْكُرُونَ ﴿٢٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا
 آمَوْلُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَلَقَوْا اللَّهَ فَيَجْعَلْ لَكُمْ
 فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾ ﴾

مناسبة المقطع لما قبله:

في هذا المقطع توجيه رباني لما ينبغي أن يكون عليه المجتمع المسلم، بعد انتهاء المعركة، وما الدروس التي يفيد منها المجتمع وهو يغادر أرض المعركة، فكما كان التوجيه قبل الحديث عن المعركة بالطاعة وتقوى الله تعالى جاء هنا بعدها، وزاد على ذلك الحث على ما يحافظ على كيان المجتمع من أمور في غاية الأهمية كالاستجابة لله ورسوله، واتقاء الفتن، وتذكر نعم الله سبحانه، وعدم الخيانة، والحرص على الأمانة، ومراقبة الله تعالى.

التفسير الإجمالي للمقطع:

يقول تعالى ذكره: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله أطيعوا الله ورسوله فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه، ولا تدبروا عن رسول الله ﷺ مخالفين أمر الله ونهيه وأنتم تسمعون أمره ونهيه، ولا

تكونوا أيها المؤمنون في مخالفة رسول الله ﷺ كالمشركين الذين إذا سمعوا كتاب الله يتلى عليهم كأنهم لا يسمعون، فهم لا يعتبرون بما يسمعون، ولا ينتفعون به لإعراضهم عنه فجعلهم الله لما لم ينتفعوا بمواعظ القرآن وإن كانوا قد سمعوها بأذانهم بمنزلة من لم يسمعها، ثم قال سبحانه: إن شر ما دب على الأرض من خلق الله عند الله الذين يعرضون عن الحق لثلاثا يستمعوه فيعتبروا به ويتعظوا، بل ينكصون عنه إن نطقوا به، فهم بذلك لا يعقلون عن الله أمره ونهيه، وعُني بهذه الآية مشركو قريش، لأنها في سياق الخبر عنهم، فمعنى الآية إذن: ولو علم الله في هؤلاء القائلين خيرا لأسمعهم مواعظ القرآن وعبره حتى يعقلوا عن الله حججه منه ولكنه قد علم أنه لا خير فيهم وأنهم ممن كتب لهم الشقاء فهم لا يؤمنون، ولو أفهمهم ذلك حتى يعلموا ويفهموا لتولوا عن الله وعن رسوله وهم معرضون عن الإيمان، ومعنى قوله: ﴿إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾، أي إذا دعاكم للإيمان، ففيه الحياة الكريمة في الدنيا والخلود في الآخرة، وثمة أقوال أخرى كلها داخلية به ضمنا^(١)، وفي قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ أقوال عدة لأهل التفسير أرجاها ما صار إليه ابن جرير بقوله: «وأولى الأقوال بالصواب عندي في ذلك أن يقال إن ذلك خبر من الله عز وجل أنه أملك لقلوب عباده منهم، وإنه يحول بينهم وبينها إذا شاء، حتى لا يقدر ذو قلب أن يدرك به شيئا من إيمان أو كفر أو أن يعي به شيئا، أو أن يفهم إلا ياذنه ومشيئته، غير أنه ينبغي أن يقال إن الله عمَّ بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾، الخبر عن أنه يحول بين العبد وقلبه، ولم يخص من المعاني التي ذكرنا شيئا دون شيء، والكلام محتمل كل هذه المعاني فالخبر على العموم حتى يخصه ما يجب التسليم له»^(٢)، وقوله: ﴿وَأَنَّهُ إِلَىٰ يَوْمِ يُحْشَرُونَ﴾، أي إليه مصيركم ومرجعكم في القيامة فيوفيكم جزاء أعمالكم؛ المحسن منكم بإحسانه، والمسيء بإساءته، فاتقوه وراقبوه فيما أمركم ونهاكم، ثم خاطب الله تعالى المؤمنين بقوله: واتقوا أيها المؤمنون فتنة؛ أي اختبارا من الله يختبركم وبلاء يتليكم، لا

(١) جامع البيان للطبري / ٩ / ٢٠٨.

(٢) جامع البيان للطبري / ٩ / ٢٠٩.

تصيين هذه الفتنة الذين ظلموا منكم خاصة دون غيرهم ممن لم يظلموا، وثمة أقوال في الآية لأهل العلم يرجع إليها^(١) وقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، تحذير من الله ووعيد لمن واقع الفتنة التي حذرته إياها.

ثم جاء التذكير من الله عز وجل لأصحاب رسول الله ﷺ، فبعد أن أمرهم بما سبق من طاعته وطاعة رسوله والاستجابة له إذا دعاهم لما يجيهم، وأن لا يخالفوا أمره وإن أمرهم بما فيه المشقة عليهم، خاطبهم ببيان نعمته عليهم، فقال: واذكروا إذ آمتم به واتبعتموه وأنتم قليل؛ يستضعفكم الكفار فيفتنونكم عن دينكم، وينالونكم بالمكروه في أنفسكم وأعراضكم وتحافون منهم أن يتخطفوكم فيقتلوكم وينالوا منكم فأواكم، أي فجعل لكم مأوى تأوون إليه منهم وأيدكم بنصره أي: وقواكم بنصره عليهم حتى قتلتم منهم من قتلتم بيد رزقكم من الطيبات أي: وأطعمكم غنيمتهم حلالا طيبا، لعلكم تشكرون؛ لكي تشكروه على ما رزقكم وأنعم به عليكم من ذلك وغيره من نعمه عندكم، والناس الذين عنوا بقوله أن يتخطفكم الناس هم عند أكثر أهل العلم كفار قريش، وقال آخرون: بل عني به غير قريش والأول أولى بالصواب؛ لأن المسلمين لم يكونوا يخافون على أنفسهم قبل الهجرة من غيرهم لأنهم كانوا أدنى الكفار منهم إليهم وأشدهم عليهم يومئذ مع كثرة عددهم وقلة عدد المسلمين، وقوله فأواكم فمعناه أواكم إلى المدينة، وكذلك قوله وأيدكم بنصره بالأنصار.^(٢)

ثم يقول تعالى ذكره للمؤمنين بالله ورسوله من أصحاب نبيه ﷺ يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله لا تحونوا الله؛ وخيانتهم الله ورسوله كانت بإظهار من أظهر منهم لرسول الله ﷺ والمؤمنين الإيذان في الظاهر والنصيحة؛ وهو يستسر الكفر والغش لهم في الباطن، يدلون

(١) قال بعض أهل العلم: قوله لا تصيين، ليس بجواب ولكنه نهي بعد أمر، ولو كان جوابا ما دخلت النون، وقال بعضهم: أمرهم ثم نهاهم، ومثله قوله: (يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان)، وكان معنى الكلام عنده: اتقوا فتنة إن لم تقوها أصابتكم. جامع البيان/ الطبري ٩/ ٢١٨.

(٢) امظر جامع البيان للطبري بتصرف يسير في العبارة/ ٩/ ٢١٩-٢٢٠.

المشركين على عورتهم ويخبرونهم بما خفي عنهم من خبرهم، وقد اختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآية وفي السبب الذي نزلت فيه^(١)؛ وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال: إن الله نهي المؤمنين عن خيانتة وخيانة رسوله وخيانة أمانته، والعبرة بعموم لفظها، ومعنى الأمانة التي ذكرها الله في قوله ﴿وَتَحُونُوا أَمَانَاتِكُمْ﴾، هي ما يخفى عن أعين الناس من فرائض الله، وقال بعض أهل العلم: معنى الأمانات ها هنا الدين فتأويل الكلام إذن يا أيها الذين آمنوا لا تنقصوا الله حقوقه عليكم من فرائضه ولا رسوله من واجب طاعته عليكم، ولا تحونوا أماناتكم وتنقصوا أديانكم، وواجب أعمالكم، ولازمها لكم، وأنتم تعلمون أنها لازمة عليكم وواجبة بالحجج التي قد ثبتت من الله عليكم، ثم يقول تعالى ذكره للمؤمنين واعلموا أيها المؤمنون أنها أموالكم التي خولكموها الله وأولادكم التي وهبها الله لكم اختبار وبلاء؛ أعطاكموها ليختبركم بها، ويبتليكم لينظر كيف أنتم عاملون من أداء حق الله عليكم فيها والانتهاؤ إلى أمره ونهيه فيها، وأن الله عنده أجر عظيم؛ أي واعلموا أن الله عنده خير وثواب عظيم على طاعتكم إياه، ثم يقول تعالى ذكره: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله إن تتقوا الله بطاعته وأداء فرائضه واجتناب معاصيه وترك خيانتة وخيانة رسوله وخيانة أماناتكم يجعل لكم فرقانا، أي يجعل لكم فصلا وفرقا بين حقاكم وباطل من يبيغكم السوء من أعدائكم المشركين؛ بنصره إياكم عليهم، وإعطائكم الظفر بهم، ويكفر عنكم سيئاتكم، أي يمحوها عنكم ويغفر لكم أي ويغطيها فيسترها عليكم فلا يؤاخذكم بها، والله الفضل العظيم والجزاء الكبير الذي وعده عباده، وإن فعله جزاء منه لعبده على طاعته إياه لأنه الموفق عبده لطاعته.^(٢)

(١) فقال بعضهم: نزلت في مناقب كتب إلى أبي سفيان يطلعه على سر المسلمين، وقال آخرون: بل نزلت في أبي لبابة الذي كان من أمره وأمر بني قريظة، وقال آخرون بل نزلت في شأن عثمان رضي الله عنه، انظر لباب النقول ١/١٠٩.

(٢) وقيل في معنى قوله يجعل لكم فرقانا أي مخرجا، وقيل: نجاة، وقيل: فصلا، وكل ذلك تحتمله الكلمة في أصل اللغة. انظر جامع البيان للطبري / ٩ / ٢٢٥.

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * التأكيد على طاعة الله ورسوله فهي رأس الأمر كله، وسبب سعادة المرء في الدارين.
- * عدم جواز تشبه المؤمنين بالكافرين سواء في معتقداتهم أو عاداتهم.
- * الكفار بما يأتون من أمور تغضب الله تعالى حالهم أسوأ من حال الأنعام.
- * الاستجابة لأمر الله تعالى فيها الحياة للمرء في كل مناحي حياته.
- * لا بد للمرء من مراقبة قلبه وتعاهده بالمراقبة الدائمة لله تعالى.
- * على المرء أن يذكر دائماً نعم الله تعالى من التمكين والتأييد وصرف الفتن عنه، والنصر على أعداء الله.
- * عدم خيانة الأمانة بجميع معانيها الخاصة والعامة.
- * الأولاد والأموال من أخص الأمانات التي استرعانا الله إياها فلا بد من رعايتها. وهي فتنه علينا الحذر منها، وتعاهدها.
- * من يتق الله تعالى يبيء له أسباب النصر، ويجعل له عزا وتمكيناً، ويعطيه ما يصير له به قوة التصرف بالاتصال والانفصال مع غيره من الناس متى شاء.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

طاعة الله تعالى وامتثال أمره من أهم أسباب النصر والتمكين، والمقطع جاء يؤصل هذا المعنى في نفوس المؤمنين ليحوزوا النصر ويتمكنوا به كل تمكين، وهذا يخدم محور السورة ويؤكد عليه، كما أن تمكين العلاقة بين المؤمنين وتوثيق أواصر المحبة بينهم تجعل منهم أمة قوية لها شخصيتها وكيانها بين الأمم، والمقطع يؤكد أسباب النصر، كما يؤكد أسباب قوة المجتمع وعلو شأنه.

المقطع الخامس: نماذج من عداوة المشركين للمؤمنين

من الآية: ٣٠-٤٠

﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينَ ﴿٣٠﴾ وَإِذَا تُنزلتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا فَأُمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٢﴾ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ يُعَذِّبُهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ مُعَذِّبُهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ۗ إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ إِلَّا الْمُتَفُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصَدِيَةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٥﴾ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ﴿٣٧﴾ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾ وَقَلِيلٌ مِّنْهُمْ هُمُ الَّذِينَ لَا تَكُونُ فِتْنَةٌ وَيَكُونُونَ الَّذِينَ كُلُّهُ ۗ لِلَّهِ فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ وَإِن تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مُوَلِّكُم نِعَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَيَعْمُ النَّصِيرُ ﴿٤٠﴾ ۝

مناسبة المقطع لما قبله:

في هذا المقطع جاء الحديث عن نماذج من عداوات المشركين للمسلمين، التي لولاها لما شرع الله القتال، ولا كان الجهاد، وبدأت بالحديث عن حال المشركين مع رسول الله ﷺ في مكة، حين كان مكرهم فيها ليخرجوه منها، وكذا مكرهم بكل الوسائل المادية والمعنوية التي تكون حجر عثرة في طريق الدعوة إلى الله تعالى، مما كان السر في مشروعية القتال، فكانت غزوة بدر أولى تلك الغزوات، قال ابن عطية رحمه الله: « يشبه أن يكون قوله وإذ معطوفا على قوله إذ أنتم قليل وهذا تذكير بحال مكة وضيقها مع الكفرة وجميل صنع الله تعالى في جمعها ويحتمل أن

يكون ابتداء كلام وهذا كله على أن الآية مدنية كسائر السورة وهذا هو الصواب»^(١).

والآية الأولى من هذا المقطع فيها بيان المنة الربانية على النبي محمد ﷺ في إبطال مكر الكفار به ليلة الهجرة.

أسباب نزول آيات المقطع:

سبب نزول قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ ﴾ الآية ما أخرجه ابن جرير عن سعيد بن جبير قال: قتل النبي ﷺ يوم بدر صبوا عقبه بن أبي معيط وطعيمة بن عدي والنضر بن الحارث وكان المقداد أسر النضر فلما أمر بقتله قال المقداد يا رسول الله أسيري فقال رسول الله ﷺ إنه كان يقول في كتاب الله ما يقول، قال وفيه أنزلت هذه الآية: ﴿ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا ﴾ الآية.^(٢)

وفي سبب نزول قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ ﴾ الآية، روى البخاري عن أنس ؓ قال: قال أبو جهل بن هشام اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم فنزلت: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ الآية.^(٣)

وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس ؓ قال: « كان المشركون يطوفون بالبيت ويقولون غفرانك غفرانك فأنزل الله ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ﴾ الآية.^(٤) »

قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ ﴾ الآية، أخرج الواحدي عن ابن عمر ؓ قال كانوا يطوفون بالبيت ويصفقون ويصفرون فنزلت هذه الآية.

(١) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز ٥١٨/٢.

(٢) حادثة قتل النبي لعقبه أخرجه في التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، حديث رقم ٢٢٤٠. ٢٦٩/٥.

(٣) صحيح البخاري حديث رقم ٤٦٤٨، ٢٥٠/١٥.

(٤) والأثر أخرجه البيهقي في سننه، باب ما كان المشركون يقولون في التلبية، حديث رقم ٩٣٠٤.

وسبب نزول قوله تعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية قال ابن إسحق: حدثني الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم بن عمير بن قتادة والحصين بن عبد الرحمن قالوا: لما أصيبت قريش يوم بدر ورجعوا إلى مكة مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش أصيب أبائهم وأبنائهم فكلّموا أبا سفيان ومن كان له في ذلك العير من قريش تجارة فقالوا يا معشر قريش إن محمداً قد وترككم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربته فلعلنا أن ندرك منه ثأراً ففعلوا فيهم كما ذكر عن ابن عباس رضي الله عنه أنزل الله ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ﴾ إلى قوله ﴿ يُحْشَرُونَ ﴾. ^(١)

التفسير الإجمالي للمقطع:

أي واذكريا محمد وقت أن مكروا بك في مكة ليوثقوك فلا تخرج منها، أو ينفوك خارجها، أو يقتلوك، فيفرق دمك بين القبائل، لكن الله أبطل مكروهم وكيدهم ونجاك منهم، ^(٢) وقال الفخر الرازي: « والمكر هو المخاتلة والتداهي، تقول: فلان يمكر بفلان إذا كان يستدرجه ويسوقه إلى هوة، وهو يظهر جميلاً وتسترأ بها يريد، ويقال: أصل المكر الفتل، قاله ابن فورك، فمكر قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم كان تدبيرهم ما يسوءه، وسعيهم في فساد حاله، وإطفاء نوره، وتدبير قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الخصال الثلاث لم يزل قديماً من لدن ظهوره، لكن إعلانهم لا يسمى مكراً وما استسروا به هو المكر. ^(٣)

(١) انظر لباب النقول ١/ ١١٢.

(٢) قال في اللسان: « المكر احتيال في خفية، والمكر من الله تعالى جزاء، سمي باسم «مكر» المجازي،... ويجري مجرى هذا القول قوله تعالى: (يخادعون الله وهو خادعهم). انظر: لسان العرب ج ٥/ ص ١٨٣.

(٣) قال الفخر: « المكر في حقه من المتشابهات، وذكروا في تأويله وجوهاً منها: أن معاملة الله معهم كانت شبيهة بالمكر فسمي بذلك، ومنها: أن هذا اللفظ ليس من المتشابهات لأنه عبارة عن التدبير المحكم الكامل، وذلك في حق الله تعالى غير ممتنع والله أعلم، انظر التفسير الكبير ج ٨/ ص ٥٩.

وقال الزمخشري: «(وَيَمَكُرُونَ)»، ويخفون المكائد له، «(وَيَمَكُرُ اللَّهُ)»؛ ويخفي الله ما أعد لهم حتى يأتيهم بغتة، «(وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينَ)»، أي مكره أنفذ من مكر غيره وأبلغ تأثيراً، أو لأنه لا ينزل إلا ما هو حق وعدل، ولا يصيب إلا بما هو مستوجب». (١) وقوله: «(لِيُثْبِتُوكَ)» أي: ليقيدوك، وقيل معناه الحبس، وقال آخرون: بل معناه ليسحروك؛ وفي معنى مكرهم وما اجتمعوا له وما أرادوا فعله بالنبي ﷺ أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس، رضي الله عنهما. (٢) وقوله تعالى: «(وَإِذَا تَلَّاتِي عَلَىٰ هِمِّمٍ)» يعني أنهم يقولون: قد سمعنا ما تلوت يا محمد، ونستطيع الإتيان بمثله، فما هذا القرآن الذي تتلوه إلا أساطير الأولين، والأساطير جمع أسطر، وهو جمع الجمع لأن واحد الأسطر سطر، ثم يجمع السطر أسطر وسطور ثم يجمع الأسطر أساطير وأساطير، أي: إن هذا القرآن الذي تتلوه علينا يا محمد ما هو إلا ما سطر الأولون وكتبوه من أخبار الأمم؛ كأنهم أضافوه إلى أنه أخذ عن بني آدم وأنه لم يوجه الله إليه، (٣)، ثم حكى الله تعالى مقولتهم؛ وطلبهم العذاب إن كان ما جاء به محمد ﷺ صدقا، وعن مجاهد في قوله تعالى: «(إِنْ كَانَتْ هَٰذِهِ حَقًّا مِنْ عِنْدِكَ)»، أي إن كان ما يدعيه محمد حقا من عند الله فنزل علينا عذاباً من عندك، وقوله «(وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ)» معناه: أي وأنت مقيم بين أظهرهم وما كان معذبهم وهم يطلبون المغفرة منه سبحانه، قال ابن عباس ﷺ: «كان فيهم أمانان نبي الله والاستغفار قال فذهب النبي وبقي الاستغفار» (٤) وقال آخرون: معنى ذلك وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم يا محمد وما كان الله معذب المشركين وهم يستغفرون؛ أي لو

(١) الكشاف ٢/ ٢٠٥.

(٢) وفيه أن نفرأ من قريش ومن أشرف كل قبيلة اجتمعوا ليدخلوا دار الندوة فاعترضهم إبليس في صورة شيخ جليل، فلما رأوه قالوا من أنت؟ قال شيخ من أهل نجد، سمعت بما اجتمعتم له فأردت أن أحضركم، ولن يعدمكم مني رأي ونصح، قالوا أجل فادخل، فدخل معهم.... الأثر. انظر لباب النقول / ١٠٩.

(٣) جامع البيان للطبري ٩/ ٢٣٠.

(٤) رواه البيهقي في السنن الكبرى ٥/ ٤٥.

استغفروا، قالوا: ولم يكونوا يستغفرون فقال جل ثناؤه إذ لم يكونوا يستغفرون: ﴿ وَمَا لَهُمْ إِلَّا يَعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾، والتفسير الأول أولى بالقبول والصواب، وقيل إن قوله تعالى ﴿ وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ ﴾ منسوخة! وليس بصحيح. كما قال في نواسخ القرآن. ^(١) ثم قال الله تعالى: وما هؤلاء المشركين ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام ولم يكونوا أولياء الله فيما أولياء الله إلا المتقون، يعني الذين يتقون الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه، ولكن أكثر المشركين لا يعلمون أن أولياء الله المتقون بل يحسبون أنهم أولياء الله، وما كان صلاتهم عند البيت يعني بيت الله العتيق إلا مكاء وتصدية؛ أي تصفير وتصفيق، ^(٢)، ثم توعدهم الله تعالى على تصرفاتهم تلك بقوله: ﴿ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾، أي تلمسوا العذاب واستشعروا به بسبب كفركم بالله تعالى، وقوله سبحانه: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾، إخبار منه سبحانه عنهم أنهم يبدلون أموالهم ليعبدوا الناس عن دعوة الله تعالى فسيفعلون ذلك، لكن النتيجة بخلاف ما يتوقعون، لأن إنفاقهم هذا سيكون عليهم حسرة وندامة، وذلك أن أموالهم تذهب ولا يظفرون بها يأملون ويطمعون فيه من إطفاء نور الله، ثم يغلبهم المؤمنون، ويحشر الله الذين كفروا إلى جهنم، ويؤس المصير، « فأعظم بها حسرة وندامة لمن عاش منهم ومن هلك؛ أما الحي فحرم ماله وذهب باطلا في غير درك ولا نفع ورجع مغلوبا مقهورا محزونا مسلوبا، وأما الهالك فقتل وسلب وعجل به إلى نار الله يخلد فيها

(١) نواسخ القرآن / ١ / ١٦٦.

(٢) يقال منه مكاء يمكوا مكوا ومكاء، وقد قيل إن المكوا أن يجمع الرجل يديه ثم يدخلهما في فيه ثم يصيح، وأما التصدية فإنها التصفيق؛ يقال منه صدى يصدي تصدية؛ صفق، انظر مختار الصحاح / ١ / ٢٦٣، وقال أبو جعفر: « وقيل في التصدية إنها الصد عن بيت الله الحرام وذلك قول لا وجه له لأن التصدية مصدر من قول القائل صديت تصدية وأما الصد فلا يقال منه صديت إنما يقال منه صدت فإن شددت منها الدال على معنى تكرير الفعل قيل صدت تصدية إلا أن يكون صاحب هذا القول وجه التصدية إلى أنه من صدت ثم قلبت إحدى داليه ياء كما يقال تظنيت من ظننت « جامع البيان للطبري / ٩ / ٢٣٣.

نعوذ بالله من غضبه وكان الذي تولى النفقة التي ذكرها الله في هذه الآية فيما ذكر أبا سفيان يعني النفر الذين مشوا إلى أبي سفيان وإلى من كان له مال من قريش في تلك التجارة فسألوهم أن يعينوهم على حرب رسول الله ففعلوا^(١)، كل ذلك قد فعل الله بهم وسيحشرهم إلى جهنم ليفرق بينهم؛ وبين المؤمنين بالله وبرسوله بين الخبيث والطيب، كما ساهم جل ثناؤه، والتميز بينهم: بأن أسكن أهل الإيمان به وبرسوله جناته وأعلا منازلهم، وأنزل أهل الكفر ناره، فجعلهم فيها بعضهم فوق بعض ركاما،^(٢) ثم يقول سبحانه مخاطبا نبيه محمدا ﷺ، قل يا محمد للذين كفروا من مشركي قومك إن ينتهوا عما هم عليه من كفرهم بالله ورسوله وقاتلك وقاتل المؤمنين فينبوا إلى الإيمان، يغفر الله لهم ما قد خلا ومضى من ذنوبهم، وإن يعد هؤلاء المشركون لقاتلك بعد الواقعة التي أوقعتها بهم يوم بدر فقد مضت سنتي في الأولين منهم بيدر، ومن غيرهم من القرون الخالية؛ فأحل هؤلاء إن عادوا الحربك وقاتلك مثل الذي أحللت بهم، فقاتلوهم حتى لا يكون شرك ولا يعبد إلا الله وحده، وإن أدبر هؤلاء المشركون عما دعوتهم إليه أيها المؤمنون من الإيمان بالله ورسوله وأصروا على كفرهم وقاتلكم فقاتلوهم وأيقنوا أن الله معينكم عليهم وناصركم، فنعم المعين لكم ولأوليائه ونعم النصير لكم عليهم^(٣).

(١) جامع البيان للطبري / ٩ / ٢٣٤.

(٢) والركام: أن يجمع بعضهم إلى بعض حتى يكثر، لسان العرب ١٢ / ٢٥١.

(٣) جامع البيان للطبري / ٩ / ٢٣٥ وقال الفخر الرازي: «اختلف الفقهاء في توبة الزنديق هل تقبل أم لا؟ والصحيح أنها مقبولة لوجوه الأول هذه الآية فإن قوله (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ) يتناول جميع أنواع الكفر، فإن قيل الزنديق لا يعلم من حاله أنه هل انتهى من زندقته أم لا قلنا أحكام الشرع مبنية على الظواهر كما قال عليه السلام (نحن نحكم بالظاهر) فلما رجع وجب قبول قوله فيه الثاني لا شك أنه مكلف بالرجوع ولا طريق له إليه إلا بهذه التوبة فلو لم تقبل لزم تكليف ما لا يطاق «التفسير الكبير للفخر الرازي ١٥ / ١٣٠».

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * مكر الأعداء بهذا الدين لا ينتهي، والله يبطل مكرهم ويحبط مكائدهم، وينصر دينه.
- * شأن الكفار الاستهزاء والسخرية بهذا الدين ورسالته كما سخروا بنبيه من قبل.
- * من عدم توفيق الله الكافرين للخير أن دعوا على أنفسهم بدل أن يدعوا لها، فحاق بهم ما أرادوا ونجى الله نبيه والمؤمنين.
- * من عظيم شأن النبي ﷺ أن الله تعالى رفع العذاب عن الأمة بوجوده بينهم.
- * من عظيم شأن الاستغفار أن الله لا ينزل العذاب بقوم يستغفرون.
- * الكفرة لا يألون جهدا في الصد عن سبيل الله سواء كان ذلك بأفعالهم البدنية أم المالية، فهم يجندون ما لديهم من قدرات لذلك. لكن كيدهم عائد عليهم بالحسرة في الدنيا والجحيم في الآخرة.
- * غاية قتال الأعداء رجوعهم إلى الله تعالى، فإن انتهوا غُفِرَ لهم، وكف المسلمون عن قتالهم وغاية القتال أن لا تقع الفتنة بين المسلمين بميل الناس عن دينهم، بل ليكون الدين كله لله رب العالمين.
- * لم يكن الإسلام في وقت من الأوقات ديناً عدوانياً؛ كما يظن بعض الملاحدة، بل إن الجهاد إنما فرض على الأمة لغاية محددة فإن تحققت عاش الناس في سلام وأمن دائمين.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

هذه الآيات تتحدث عن عداوة المشركين للنبي ﷺ وأصحابه، وما وجد القتال ولا شرع الجهاد إلا لكف أذى المشركين، فالمناسبة بين المقطع والمحور هي أن الآيات تعالج هدفا رئيسا من أهداف السورة وهي استقامة الناس على منهج الله، حتى لا تقع الفتنة في المجتمع ويكون الأمر لله وحده، فالمقطع يخدم الهدف ويجلي المحور بوضوح، ويحدد معالم قتال الأعداء وما كانوا عليه من العداوة المورثة للفتنة بين صفوف المسلمين.

المقطع السادس: كيفية توزيع غنائم بدر مع التذكير بما دار في أرض المعركة

الآية: ٤١-٤٤

﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ، وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَآبِئِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْفَتْحِ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤١﴾ إِذْ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىٰ وَالرَّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مَنَايِكٍ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَاكَهُمْ كَثِيرًا لَفَشِلْتُمْ وَلَتَنْزَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ إِنَّهُ عَلَيْهِ يُدَاتُ الصُّدُورِ ﴿٤٣﴾ وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ التَّمَيَّقْتُمْ فِي آعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي آعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤٤﴾ ﴾

مناسبة المقطع لما قبله:

الحديث في المقطع عن غنائم غزوة بدر، وما جرى في أرض المعركة من أحداث كان لها كبير الأثر في النصر الذي جناه المسلمون، والمقطع السابق كان ختامه في الحديث عن ولاية الله تعالى للمؤمنين، ومن ولايته لهم سبحانه تهيأته النصر لهم، وتمليكهم أسبابه، وهذا ما حصل في أرض المعركة، كما أن المقطع السابق جاء فيه الحديث عن عداوات المشركين للمسلمين، وفي هذا المقطع جاء فيه بيان نصره الله تعالى للمؤمنين وخذلانه جل في علاه للكافرين.

التفسير الإجمالي للمقطع:

يقول تعالى ذكره واعلموا أيها المؤمنون أننا غنمتم من مال في المعركة، فإن الله خمس ما غنمتم؛^(١)، وأما قوله من شيء فإنه مراد به كل ما وقع عليه اسم شيء مما خوله الله المؤمنين

(١) واختلف أهل العلم في معنى الغنيمة والفية؛ فقال بعضهم: فيهما معنيان كل واحد منهما غير صاحبه إذا ظهر المسلمون على المشركين وعلى أرضهم وأخذوهم عنوة فما أخذوا من مال ظهره عليه فهو =

من أموال من غلبوا على ماله من المشركين مما وقع فيه القسّم حتى الخيط والمخيط، عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ إذا بعث سرية فغنموا خمس الغنيمة فضرب ذلك الخمس في خمسة، ثم قرأ: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾، قال وقوله فإن لله خمسة مفتاح كلام، لله ما في السماوات وما في الأرض فجعل سهم الله وسهم الرسول واحدا، وكانت الغنيمة تقسم على خمسة أخماس أربعة بين من قاتل عليها، وخمس واحد يقسم على أربعة؛ لله وللرسول ولذي القربى فما كان لله وللرسول فهو لقربة النبي ولم يأخذ النبي من الخمس شيئا فلما قبض الله رسوله رد أبو بكر رضي الله عنه نصيب القربة في المسلمين، فجعل يحمل به في سبيل الله لأن رسول الله قال: «لا نورث ما تركنا صدقة»^(١)، قال أبو جعفر: «والصواب من القول في ذلك عندنا أن سهم رسول الله مردود في الخمس والخمس مقسوم على أربعة أسهم على ما روي عن ابن عباس؛ للقربة سهم ولليتامى سهم وللمساكين سهم ولابن السبيل سهم والأربعة أخماس للمجاهدين، وأما اليتامى فهم أطفال المسلمين الذين قد هلك آباؤهم، والمساكين هم أهل الفاقة والحاجة من المسلمين، وابن السبيل المجتاز سفرا قد انقطع به.»^(٢)

وبعد ذكر الله تعالى قسمة الغنائم بين المسلمين، وهي ما غنمه المسلمون يوم بدر جاء تذكير الله تعالى لنيبه بما حصل ذلك اليوم وهم بالعدوة القصوى، فيقول: أيقنوا أيها المؤمنون واعلموا أن قسم الغنيمة على ما بينه لكم ربكم إن كنتم آمنتم بالله وما أنزل على عبده يوم بدر إذ فرق بين الحق والباطل من نصركم؛ إذ أنتم حينئذ بالعدوة الدنيا أي بشفير الوادي الأدنى إلى المدينة وهم أي عدوكم من المشركين بالعدوة القصوى أي بشفير الوادي الأقصى إلى مكة، والركب أسفل منكم أي

= غنيمة، وأما الأرض فهي في سوادنا هذا فيء، وقال آخرون: الغنيمة ما أخذ عنوة والفيء ما كان عن صلح، وقال آخرون الغنيمة والفيء بمعنى واحد، نظر جامع البيان للطبري ١٠/١-٣ وقال القرطبي: «الغنيمة في اللغة ما يناله الرجل أو الجماعة بسعي» تفسير القرطبي ٨/١١.

(١) أخرجه البخاري في: ٦٤ كتاب المغازي: ١٤ باب حديث بني النضير انظر كتاب اللؤلؤ والمرجان ٥٥٠/١.

(٢) انظر جامع البيان للطبري ١٠/٣-٨.

والعير فيه أبو سفيان وأصحابه في موضع أسفل منكم إلى ساحل البحر، ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِن لِّيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا﴾، يعني تعالى ذكره ولو كان اجتماعكم في الموضع الذي اجتمعتم فيه أنتم أيها المؤمنون وعدوكم من المشركين عن ميعاد منكم ومنهم لاختلفتم في الميعاد؛ لكثرة عدد عدوكم وقلة عددكم ولكن الله جمعكم على غير ميعاد بينكم وبينهم؛ ليقضي الله أمرا كان مفعولا وذلك القضاء من الله كان نصره أو لياؤه من المؤمنين وهلاك أعدائه وأعدائهم بيد بالقتل والأسر، ليموت من مات من خلقه عن حجة الله قد أثبتت له وقطعت عذره، وعبرة قد عاينها ورآها، وليعيش من عاش منهم عن حجة الله قد أثبتت له وظهرت لعينه فعلمها؛ جمعنا بينكم وبين عدوكم هنالك، وإن الله أيها المؤمنون لسميع لقولكم وقول غيركم حين يُرِي الله نبيه في منامه ويريكم عدوكم في أعينكم قليلا وهم كثير؛ ويراكم عدوكم في أعينهم قليلا، عليم بما تضرره نفوسكم وتنطوي عليه قلوبكم حينئذ، وفي كل حال يقول جل ثناؤه لهم ولعباده واتقوا ربكم أيها الناس في منطقتكم أن تنطقوا بغير حق وفي قلوبكم أن تعتقدوا فيها غير الرشد فإن الله لا يخفي عليه خافية من ظاهر أو باطن وإن الله يا محمد سميع لما يقول أصحابك عليم بما يضمرونه إذ يريك الله عدوك وعدوهم في منامك قليلا؛ يريكهم في نومك قليلا فتخبرهم بذلك حتى قويت قلوبهم واجترأوا على حرب عدوهم، ولو أراك ربك عدوك وعدوهم كثيرا لفشل أصحابك فجنبوا وخافوا ولم يقدرُوا على حرب القوم ولتنازعوا في ذلك، ولكن الله سلمهم من ذلك بما أراك في منامك من الرؤيا إنه عليم بما تخفيه الصدور، لا يخفي عليه شيء مما تضرره القلوب، وعن ابن عباس قوله ولكن الله سلم يقول سلم الله لهم أمرهم حتى أظهرهم على عدوهم، وقوله ليقضي الله أمرا كان مفعولا أي: قللتكم أيها المؤمنون في أعين المشركين، وأريتكموهم في أعينكم قليلا حتى يقضي الله بينكم ما قضي من قتال بعضكم بعضا، وإظهاركم أيها المؤمنون على أعدائكم من المشركين والظفر بهم لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى، وذلك أمر كان الله فاعله وبالغا فيه أمره وإلى الله ترجع الأمور أي: مصير الأمور كلها إليه في الآخرة فيجازي كلا بما يستحق. (١)

(١) جامع البيان للطبري / ١٠ / ١٣.

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * الغنائم لله يجعلها حيث شاء سبحانه، بالكيفية التي يريد، فليس لأحد شأن في ذلك.
- * التسليم المطلق لله تعالى في حكمه سبيل الإيمان الصادق.
- * يوم بدر كان يوم فرقان وعز ومنعة للمسلمين؛ ما زال الناس بعز منذ ذلك النصر.
- * من أسباب النصر تدبير الله تعالى للمؤمنين، بشتى أنواع التدبير بما في ذلك الرؤية البصرية والمنامية. وهو تأكيد لمبدأ أن النصر من عند الله وحده.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

محور السورة ومقصدها الجهاد وقواعده، والعبودية لله ومعانيها، والآيات في هذا المقطع تتحدث عن غنائم المعركة، و عما حصل للمسلمين من النصر والتمكين في بدر؛ والذي كان بسببه النصر والظفر، وإرجاع الأمر في ذلك كله لله رب العالمين.

المقطع السابع: من شروط النصر وأسباب الهزيمة

من الآية ٤٥ - ٤٩

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمْ فِيئَهٗ فَآثَبْتُوا وَآذَكُرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ ﴿٤٥﴾ وَأَطِيعُوا اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَلَا تَنَزَعُوْا فَنَفْسُوْا وَنَذَهَبَ رِيْحَكُمْ وَأَصْبِرُوْا إِنَّا اللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ ﴿٤٦﴾ وَلَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا وَرِيْثَآءَ النَّاسِ وَيَصُدُّوْنَ عَنِ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بِمَا يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطٌ ﴿٤٧﴾ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَلُوْهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّيْ جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْ اَلْفِتٰنَانِ نَكَصَ عَلٰى عَقْبَيْهِ وَقَالَ إِنِّيْ بَرِيْءٌ مِّنْكُمْ إِنِّيْ أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّيْ أَخَافُ اللّٰهَ وَاللّٰهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ﴿٤٨﴾ إِذْ يَقُوْلُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ غَرَّ هٰؤُلَاءِ دِيْنُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَإِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ﴿٤٩﴾﴾

مناسبة المقطع لما قبله:

بعد الحديث عن مواجهة المؤمنين للمشركين في بدر، والحديث عن تلك المقابلة، جاءت

الآيات تبين شروط النصر وأهمها الثبات في المعركة، وأسباب الهزيمة وأهمها الخذلان والفرار أمام العدو، وأن الشيطان للإنسان بالمرصاد فليحذره المجاهدون، وتحدثت الآيات بعد ذلك عما يدور بين أعداء المسلمين من مكر وسخرية، وختمت بضرورة أن يتوكل المسلم على الله تعالى؛ فهو العلاج لكل ما يحاك ضده.

التفسير الإجمالي للمقطع:

يقول جل ثناؤه لهم: يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله إذا لقيتم جماعة من أهل الكفر بالله في أرض المعركة فاثبتوا لقتالهم، وادعوا الله بالنصر عليهم والظفر بهم، وأشعروا قلوبكم وألستكم ذكره لعلكم أي كيا تنجحوا فتظفروا بعدوكم، ويرزقكم الله النصر والظفر عليهم وأطيعوا أيها المؤمنون ربكم ورسوله فيما أمركم به ونهاكم عنه، ولا تخالفوا عن أمر الله ورسوله في شيء، ولا تختلفوا فتفرقوا وتختلف قلوبكم، فتضعفوا وتجنبوا، وتذهب ريحكم، أي وتذهب قوتكم وبأسكم ويدخلكم الوهن والخلل، واصبروا مع نبي الله ﷺ عند لقاء عدوكم، ولا تنهزموا عنه وتتركوه، إن الله معكم إن صبرتم، قوله ﴿ وَلَا تَكُونُوا ﴾ توجيه من الله تعالى أن تكون أعمالهم خالصة لله وحده، لا رياء الناس كما فعل القوم من المشركين في مسيرهم إلى بدر،^(١) قوله: ﴿ وَيَصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي: ويمنعون الناس من دين الله والدخول في الإسلام بقتالهم إياهم وتعذيبهم من قدروا عليه من أهل الإيثار بالله، والله عالم بجميع ذلك لا يخفى عليه منه شيء، وأخرج ابن جرير عن محمد بن كعب القرظي قال: لما خرجت قريش من مكة إلى بدر خرجوا بالقيان والدفوف فأنزل الله هذه الآية^(٢)، وقوله: ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ ﴾

(١) روى ابن إسحاق عن ابن عباس قال: « لما رأى أبو سفيان أنه أحرز غيره أرسل إلى قريش أنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم فقد نجاها الله فارجعوا، فقال أبو جهل بن هشام: والله لا نرجع حتى نرد بدرا - وكان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق كل عام -، فتقيم عليه ثلاثا، ونحر الجزر ونطمع الطعام ونسقي الخمر وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا أبدا فامضوا » الروض الأنف ٦١/٣ .

(٢) انظر لباب النقول ١١٢/١ .

أَعْمَلَهُمْ ﴿١﴾، أي واذكر حين زين لهم الشيطان أعمالهم، وقال للمشركين: ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ أَيَّوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾ أي وقال لهم لا غالب لكم اليوم من بني آدم فاطمئنوا وأبشروا وإني جار لكم من كنانة أن تأتيكم من ورائكم فتغيركم، أجيركم وأمنعكم منهم، ولا تخافوهم واجعلوا جدكم وبأسكم على محمد وأصحابه، فلما اصطف الناس أخذ رسول الله ﷺ قبضة من التراب فرمى بها في وجوه المشركين فولوا مدبرين، وأقبل جبريل إلى إبليس فلما رآه وكانت يده في يد رجل من المشركين انتزع إبليس يده فولى مدبرا هو وشيعته فقال الرجل: تزعم أنك لنا جار؟! قال: ﴿إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، وذلك حين رأى الملائكة،^(١) فلما تراحت جنود الله من المؤمنين وجنود الشيطان من المشركين ونظر بعضهم إلى بعض نكص على عقبيه أي رجع القهقري على قفاه هاربا يقال منه نكص ينكص وينكص نكوصا، وقال للمشركين إني بريء منكم إني أرى ما لا ترون يعني أنه يرى الملائكة الذين بعثهم الله مددا للمؤمنين، والمشركون لا يرونهم إني أخاف عقاب الله وكذب عدو الله - والله شديد العقاب، ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ﴾؛ يعني شك في الإسلام، غر هؤلاء دينهم؛ يقول غر هؤلاء الذين يقاتلون المشركين من أصحاب محمد ﷺ من أنفسهم دينهم وذلك الإسلام^(٢)، وقال أبو حيان: «إن هؤلاء الموصوفين بالنفاق ومرض القلوب إنما هم من أهل عسكر الكفار، لما أشرفوا على المسلمين ورأوا قلة عددهم قالوا مشيرين إلى المسلمين: غر هؤلاء دينهم أي اغترّوا فأدخلوا أنفسهم فيها لا طاقة لهم به، وكنتي بالقلوب عن العقائد، والمرض أعم من النفاق إذ يطلق مرض القلب على الكفر»^(٣) ومن يتوكل على الله فإن الله حافظه وناصره لأنه عزيز لا يغلبه شيء ولا يقهره أحد ومن يتوكل عليه يكفه وهذا أمر من الله جل ثناؤه للمؤمنين به من أصحاب رسول الله وغيرهم أن يفوضوا أمرهم إليه ويسلموا

(١) انظر جامع البيان للطبري بتصرف ١٠ / ٢٠.

(٢) السابق ١٠ / ٢١.

(٣) البحر المحيط ٤ / ٥٠١.

لقضائه، لأنه عزيز غير مغلوب، حكيم فيما يدبر من أمر خلقه^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * وجوب الثبات في أرض المعركة وديمومة ذكر الله تعالى من أهم أسباب الثبات.
- * عمل المؤمن ينبغي أن يكون خالصاً لله تعالى لا رياء فيه ولا سمعة، وعمل الكفرة والمنافقين يفسده الغرور والرياء والبطر.
- * كيد الشيطان ضعيف لا يقوى على مقابلة أمر الله تعالى.
- * المنافقون من أسباب هدم بنيان المسلم بأراجيفهم وخداعهم، وما ينجيه منهم هو توكله على الله تعالى.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

في الآيات حث على الثبات في أرض المعركة، وذكر الله تعالى في ذلك الموقف، كما أن فيها التحذير من كيد الشيطان ومكره وتزيينه، وفيها بيان خداع المنافقين وأراجيفهم، وكل ذلك من الأمور التي ينبغي للمجاهد مراعاتها ليطمئنت النفس والنصر والظفر، وعلاقة ذلك بالجهاد والالتجاء إلى الله تعالى _ محور السورة _ واضح بين.

(١) ومن اللطائف في قوله تعالى: (إذ يقول المنافقون) الآية، ما روى الطبراني في الأوسط بسند ضعيف عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما أنزل الله على نبيه بمكة سيهزم الجمع ويولون الدبر قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا رسول الله أي جمع؟ وذلك قبل بدر، فلما كان يوم بدر وانهمت قريش نظرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في آثارهم مصلتا بالسيف يقول (سيهزم الجمع ويولون الدبر) فكانت ليوم بدر فأنزل الله فيهم: (حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب) الآية، وأنزل (ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً) ورامهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوسعتهم الرمية وملأت أعينهم وأفواههم حتى إن الرجل ليقتل وهو يقذي عينيه وفاه فأنزل الله (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى)، وأنزل في ابليس (فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه) الآية وقال عتبة بن ربيعة وناس معه من المشركين يوم بدر: غر هؤلاء دينهم فأنزل الله (إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض غر هؤلاء دينهم) انظر لباب النقول ١/ ١١٣.

المقطع الثامن: نماذج من تعذيب الله للكفرة

من الآية ٥٠-٥٤

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمَّ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿٥٠﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلْمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٥١﴾ كَذَابٍ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٥٢﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغْتَبِئًا بِأَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُعَذِّبَهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٣﴾ كَذَابٍ ءَالَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ ۗ وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٥٤﴾﴾ الأنفال: ٥٠ - ٥٤

مناسبة المقطع لما قبله:

في هذا المقطع بيان لحال الكفار حال الاحتضار، وعن مناسبتها لما قبلها قال البقاعي: «ولما ذكر ما سرهم من حال أعدائهم المجاهرين والمساترين في الدنيا مرصعاً ذلك بجواهر الحكم وبدائع الكلم التي بملازمتها تكون السعادة وبالإخلال بها تحل الشقاوة، أتبعه ما يسرهم من حال أعدائهم عند الموت وبعده»^(١).

التفسير الإجمالي للمقطع:

يقول تعالى ذكره لنبية محمد ﷺ ولو تعالين يا محمد حين تقبض الملائكة أرواح الكفار فتنزعها من أجسادهم؛ تضرب الوجوه منهم والأساه، ويقولون لهم ذوقوا عذاب النار التي تحرقكم يوم ورودكم جهنم بما قدمت أيديكم أي بما كسبت أيديكم من الآثام والأوزار واجترحتم من معاصي الله أيام حياتكم فذوقوا اليوم العذاب، وفي معادكم عذاب النار، والله ليس بظلام للعبيد؛ لا يعاقب أحدا من خلقه إلا بجرم اجترمه ولا يعذبه إلا بمعصية أتاها، لأن الظلم لا يجوز أن يكون منه، ثم يقول تعالى ذكره فعل هؤلاء المشركين من قريش الذين قتلوا بيدر

(١) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور ٣/ ٢٢٨.

كعادة قوم فرعون وصنيعهم وفعالهم، والدأب هو الشأن والعادة، وقوله فأخذهم الله بذنوبهم أي فعاقبهم الله بتكذيبهم حججه ورسله ومعصيتهم ربهم كما عاقب الذين من قبلهم، إن الله قوي لا يغلبه غالب، شديد عقابه لمن كفر، ثم بين الله تعالى أن أخذه هؤلاء الذين كفروا من مشركي قريش بيدرسبب ذنوبهم؛ وأنهم غيروا ما أنعم الله عليهم بإخراجهم رسوله من بينهم وتكذيبهم له وحرهم إياه فغير الله نعمته بإهلاكهم إياهم كفعله ذلك في الماضين قبلهم ممن طغى وعصى، والله سميع عليم؛ يسمع كلام كل ناطق منهم، عليم بما تضره صدورهم، وكل هؤلاء الأمم التي أهلكتها كانوا فاعلين ما لم يكن لهم فعله من تكذيبهم رسل الله والجحود بآياته فكذلك أهلكتنا هؤلاء الذين أهلكتناهم بيدرسبب ذنوبهم وأذللتنا بعضهم بالأسر والسبي^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * عذاب الله تعالى للكفار في الدنيا وعند النزع وفي الآخرة لقاء كفرهم وعنادهم.
- * العذاب الذي يلقاه أعداء الله تعالى بسبب كفرهم ليس ظلماً فالله لا يظلم أحداً.
- * ضرب المثل بمن سبق ممن تشبه حالهم حال هؤلاء فيه تقرير لهم وتوبيخ لعلهم يرجعون.
- * أن نعمة الله على عباده لا تتحول عنهم إلا بالكفران لها، والبعد عن منهج الله تعالى.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

لما كان الحديث في السورة يدور حول الجهاد وعلاقة المسلم بربه، جاءت هذه الآيات تبين مصير أولئك الكافرين المعرضين عن أمر الله تعالى، وتبين سنن الله تعالى في الكون، وأن من حاد عن منهج الله تعالى استحق العذاب والتشريد والوبال.

(١) انظر جامع البيان للطبري ١٠/ من ٢٢-٢٥.

المقطع التاسع: مقدمات في قواعد السلم والحرب والمعاهدات الدولية^(١)

من الآية ٥٥ - ٦٣

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدتَّ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ﴿٥٦﴾ فَإِنَّمَا تَنقَضُ عَهْدَهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرِدْ بِعِهِمْ مَن خَلَفَهُم لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴿٥٧﴾ وَإِنَّمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانذِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ﴿٥٨﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِتْمَانَهُمْ لَا يَعْزُبُونَ ﴿٥٩﴾ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ﴿٦٠﴾ وَإِن جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾ وَإِن يُرِيدُوا أَن يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِبَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْتَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾﴾

مناسبة المقطع لما قبله:

لما أخبر سبحانه في المقطع السابق بهلاك الكافرين، وأخبر بالوصف الجامع لهم بالهلاك بقوله: ﴿وَكُلُّكُمْ لَكَ أُولِيَاءٌ﴾، أي لأنفسهم وغيرهم؛ علل اتصافهم بالظلم أو استأنف بياناً له بقوله: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ﴾؛ أي ظلموا لأنهم كفروا بآيات ربه الذي تفرد بالإحسان إليهم، وشر الدواب ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي في حكم الحكم العدل الذي له الأمر كله وفي علمه ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي منهم ومن غيرهم، أي حكم عليهم بلزوم الكفر لما ركب فيهم من فساد الأمزجة لعدم الملاءمة للخير، فكانوا بذلك قد نزلوا عن رتبة الإنسان إلى رتبة مطلق الحيوان، ثم إلى دركة الحشرات والديدان بل العجلان، لأن شر الناس الكفار، وشر الكفار المصرون منهم، وشر المصرين الناكثون للعهود،^(٢) كما أن المقطع فيه الحديث عن الإعداد وهو ما لا ينبغي على المسلمين تركه حتى بعد الانتهاء من المعركة.

(١) عنون لهذه الآيات بهذا العنوان سيد قطب في كتاب الظلال، فرأيته يتناسب مع المضمون.

(٢) انظر نظم الدرر ٣/ ٢٣١.

التفسير الإجمالي للمقطع:

يقول تعالى ذكره إن شر ما دب على الأرض عند الله الذين كفروا بربههم فجحدوا وحدانيته وعبدوا غيره فهم لا يصدقون رسل الله، ولا يقرون بوحيه وتنزيله، إن شر الدواب عند الله الذين أخذت عهودهم ومواثيقهم أن لا يجاربوك ولا يظاهروا عليك محاربا لك ثم ينتقضون عهودهم ومواثيقهم؛ كلما عاهدوا دافعوك وحاربوك وظاهروا عليك، وهم لا يتقون الله ولا يخافون في فعلهم ذلك أن يوقع بهم وقعة تجتاحهم وتهلكهم، فإما تلقين يا محمد في الحرب هؤلاء الذين عاهدتهم فنقضوا عهدك مرة بعد مرة من قريظة فتأسرهم، فشرّد بهم من خلفهم أي: فافعل بهم فعلا يكون مشرّدا من خلفهم من نظرائهم ممن بينك وبينه عهد وعقد، والتشريد التطريد والتبديد والتفريق، قال في اللسان: « شرّد البعير والدابة يشرد شردا وشرادا وشرودا نفر فهو شارد والجمع شرود وشرود في المذكر والمؤنث والجمع شرود، وشرّد الرجل شرودا ذهب مطرودا، وأشرده وشرده طرده وشرده به سمع بعيوبه، ورجل شريد طريد وقوله عز وجل ﴿ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَن خَلَفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدَّكُرُونَ ﴾ أي فرق وبدد جمعهم »^(١) وإنما أمر بذلك نبي الله ﷺ أن يفعل ليكون إخافة لمن وراءهم، ممن كان بين رسول الله ﷺ وبينه عهد حتى لا يجترثوا على مثل الذي اجترأ عليه هؤلاء الذين وصف الله صفتهم في هذه الآية من نقض العهد وعن ابن عباس: قوله فإما تثقفنهم في الحرب فشرّد بهم من خلفهم يعني نكل بهم من بعدهم لعلهم يذكرون كي يتعظوا بما فعلت هؤلاء الذين وصفت صفتهم فيحذروا قوله: وإما تخافن يا محمد من عدو لك بينك وبينه عهد وعقد أن ينكث عهده ويغدر بك؛ وذلك هو الخيانة والغدر فناجزهم بالحرب، وأعلمهم قبل حربك إياهم أنك قد فسخت العهد بينك وبينهم بما كان منهم، حتى تصير أنت وهم على سواء في العلم بأنك لهم محارب، فيأخذوا للحرب آلتها وتبرأ من الغدر إن الله لا يجب الخائنين أي الغادرين بمن كان منه في أمان وعهد، ومعنى قوله على سواء أي حتى يستوي علمك وعلمهم بأن كل فريق منكم حرب لصاحبه لا سلم، قوله:

(١) لسان العرب ج ٣ / ص ٢٣٦-٢٣٧.

ولا يحسبن الذين، اختلفت القراءة في قراءة ذلك ؛ « فقرأ ابن عامر وحمة بالغيب، والباقون بالخطاب، والذين مفعول أول على قراءة الخطاب، وسبقوا ثان، والمخاطب النبي، والفاعل على قراءة الغيب ضمير يعود على الرسول، أو يفسره السياق، أي قتييل المؤمنين، وإن جعل الذين فاعلا فالمفعول الأول محذوف أي أنفسهم والثاني سبقوا، وفتح سين ﴿يَحْسَبِينَ﴾ ابن عامر وعاصم وحمة وأبو جعفر، والباقون بالكسر واختلف في ﴿إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ﴾ فابن عامر بفتح الهمزة على إسقاط لام العلة والباقون بكسرها على الاستثناف وقرأ ﴿لِلسَّلَامِ﴾ بكسر السين شعبة وهمز النبي نافع ورقق الأزرق راء عشرون كما نص عليه الداني والشاطبي وغيرهم، وفخمه عنه مكى في جماعة»^(١)، ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا سبقونا ففاتونا بأنفسهم، ثم ابتدئ الخبر عن قدرة الله عليهم فقيل، إن هؤلاء الكفرة لا يعجزون ربهم، إذا طلبهم وأراد تعذيبهم وإهلاكهم بأنفسهم فيفتوتوه بها، ثم يقول سبحانه: وأعدوا لهؤلاء الذين كفروا بربهم الذين بينكم وبينهم عهد إذا خفتهم خيانتهم وغدرهم أيها المؤمنون بالله ورسوله ما أطقتم أن تعدوه لهم من الآلات التي تكون قوة لكم عليهم؛ من السلاح والخييل، تخيفون بإعدادكم ذلك عدو الله وعدوكم من المشركين، وعن ابن عباس قال: تخزون به عدو الله وعدوكم، يقال منه أرهبت العدو ورهبتة فأنا أرهبة إرهابا وترهيبا، وهو الرهب والرهب، والقوة لفظ عام يراد به كل أنواع القوة المعنوية والمادية، يدل على ذلك التنكير ودخول من عليها، قال ابن جرير: «ولا وجه لأن يقال عني بالقوة معنى دون معنى من معاني القوة؛ فإن قال قائل فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بين أن ذلك مراد به الخصوص بقوله ألا إن القوة الرمي قيل له إن الخبر وإن كان قد جاء بذلك فليس في الخير ما يدل على أنه مراد بها الرمي خاصة دون سائر معاني القوة عليهم فإن الرمي أحد معاني القوة لأنه إنما قيل في الخبر ألا إن القوة الرمي ولم يقل دون غيرها ومن القوة أيضا السيف والرمح والحربة وكل ما كان معونة على قتال المشركين كمعونة الرمي أو أبلغ من الرمي فيهم وفي النكاية منهم هذا مع وهي سند الخبر بذلك عن رسول الله

(١) إتحاف فضلاء البشر ١/٢٩٩.

﴿١﴾، قوله تعالى ﴿وَأَخْرَيْنَ مِنْ دُونِهِمْ لَأَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾ أي لا تعرفونهم، قيل إنهم بنو قريظة، وقال آخرون: من فارس، وقال غيرهم: هم كل عدو للمسلمين غير الذي أمر النبي ﷺ أن يشردهم من خلفهم وهم المنافقون، والأقرب للصواب: أن المراد؛ عدو الله وأعداءكم من بني آدم الذين قد علمتم عداوتهم لكم لكفرهم بالله ورسوله، وترهبون بذلك جنسا آخر من غير بني آدم لا تعلمون أماكنهم وأحوالهم الله يعلمهم دونكم، لأن بني آدم لا يرونهم وقيل إن سهيل الخليل يرهب الجن وإن الجن لا تقرب دارا فيها فرس، قوله تعالى ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ أي وما أنفقتم أيها المؤمنون من نفقة في الإعداد يخلفه الله عليكم في الدنيا ويدخر لكم أجوركم على ذلك عنده حتى يوفيكموها يوم القيامة وأنتم لا تظلمون، قوله ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾، الجنوح لغة الميل ^(٢)، أي وإن مالوا إلى مسالمتك ومتاركتك الحرب إما بالدخول في الإسلام وإما بإعطاء الجزية ونحو ذلك من أسباب السلم والصلح فمِل إليها، وابدل لهم ما مالوا إليه من ذلك وسألوك، وقوله ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي فوض إلى الله يا محمد أمرك واستكفه واثقا به أنه يكفيك، إن الله الذي تتوكل عليه سميع لما تقول أنت ومن تسالمة، العليم بما يضمرة كل فريق منكم للفريق الآخر من الوفاء بما عاقده عليه، ومن المضمرة، يقول تعالى ذكره وإن يرد يا محمد هؤلاء الذين أمرتك بأن تنبذ إليهم على سواء إن خفت منهم خيانة وبمسالمتهم إن جنحوا للسلم خداعك والمكربك فإن حسبك الله يقول فإن الله كافيكمهم وكافيك خداعهم إياك لأنه متكفل بإظهار دينك على الأديان ومتضمن أن يجعل كلمته العليا وكلمة أعدائه السفلى هو الذي أيدك بنصره، الله الذي قواك بنصره إياك على أعدائه وبالمؤمنين وهم الأنصار، وقوله سبحانه: ﴿وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ أي وجمع بين قلوب المؤمنين من الأوس والخزرج بعد التفرق والتشتت على دينه الحق فصيهرهم به جميعا،

(١) جامع البيان للطبري ١٠/٣٤، والحديث صحيح أخرجه مسلم برقم ١٩١٧ في كتاب الإمارة باب فضل الرمي ٣/١٥٢٢.

(٢) مختار الصحاح ١/٤٨.

بعد أن كانوا أشتاتا وإخوانا بعد أن كانوا أعداء، لو أنفقت يا محمد ما في الأرض جميعا من مال وعرض ما جمعت أنت بين قلوبهم، ولكن الله جمعها على الهدى فائتلفت واجتمعت والله الذي ألف بين قلوب الأنصار عزيز لا يقهره شيء ولا يرد قضاءه راد ولكنه ينفذ في خلقه حكمه يقول فعلية فتوكل وبه فتق حكيم في تدبير خلقه. (١)

وسبب نزول قوله تعالى ﴿ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية، ما أخرجه أبو الشيخ عن سعيد بن جبیر قال نزلت في ستة رهط من اليهود فيهم ابن التابوت وسبب نزول قوله تعالى ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَّ ﴾ الآية ما رواه أبو الشيخ عن ابن شهاب قال دخل جبريل على رسول الله ﷺ فقال قد وضعت السلاح وما زلت في طلب القوم فاخرج فإن الله قد أذن لك في قريظة وأنزل فيهم ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً ﴾ الآية (٢).

هل في الآيات منسوخ؟

اختلف المفسرون فيمن عني بقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ جَاءُوا لِّلسَّلَامِ فَأَجْنَحْ لَهَا ﴾ على قولين:
 الأول: أنهم المشركون وأنها نسخت بآية السيف، وبعضهم يقول: بقوله ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ وهذا مروى عن ابن عباس والحسن وعكرمة وقتادة في آخرين.
 والثاني: أنهم أهل الكتاب، وقال مجاهد: بنو قريظة، فعلى هذا القول إن قلنا إنها نزلت في ترك حرب أهل الكتاب إذا بذلوا الجزية وقاموا بشرط الذمة فهي محكمة وإن قيل نزلت في موادعتهم على غير جزية توجه النسخ لها بآية الجزية وهي قوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ الآية (٣).

(١) جامع البيان للطبري / ١٠ / ٣٦.

(٢) انظر لباب النقول / ١ / ١١٣.

(٣) نواسخ القرآن / ١ / ١٦٧.

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * الكفار أحط منزلة من البهائم، بإعراضهم عن الله وتنكبهم شريعة الله.
- * إذا خاف المسلم من عدوه خيانة فعليه أن ينبذ إليه العهد، فالله لا يحب الخائنين.
- * الكفرة مهما أوتوا من قوة فلن يعجزوا الله فهو صاحب القدر كلها.
- * الأمر بالإعداد للجهاد بكل ما أوتي المسلم من وسائل مادية ومعنوية.
- * إذا مال العدو للمسالمة مع ظهور المسلمين عليهم وقوتهم في وجه الكافرين فلا حرج أن يجنح المسلمون لها.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

الآيات فيها الحديث عن قواعد وضوابط ينبغي على المسلم الالتزام بها في المعركة، وفيها الحث على الإعداد والاستعداد، وكل ذلك من القواعد الأساسية للجهاد ولقاء العدو، وفي ذلك ما فيه من الربط بين المقطع والمحور.

المقطع العاشر: وحدة الصف والتخفيف في القتال

﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٤﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَدِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾ أَلَنْ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾ ﴾ الأنفال: ٦٤ - ٦٦

مناسبة المقطع لما قبله:

المناسبة بين هذا المقطع والذي قبله تتجلى في جانبين:

الأول: أن في المقطع السابق تصريحاً واضحاً بكفاية الله لنبيه وتأييده إياه، وفي هذا المقطع

بيان لكفاية الله لنبيه والمؤمنين.

الثاني: في المقطع السابق بيان قهر الله للأعداء وأنهم لا يعجزون، وفي هذا المقطع بيان قوة المؤمنين وعزيمتهم بقهر الأعداء لو كانوا ضعف عدد المسلمين.

التفسير الإجمالي للمقطع:

يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ يا أيها النبي حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين الله أي يكفيك الله ويكفي من اتبعك من المؤمنين، قوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ حَرِيصٌ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾، أي حث متبعيك ومصديقك على قتال من أذبر وتولى عن الحق من المشركين؛ إن يكن منكم عشرون رجلاً صابرون عند لقاء العدو يحسبون أنفسهم ويثبتون لعدوهم يغلبوا مئتين من عدوهم ويقهروهم، وإن يكن منكم مئة عند ذلك يغلبوا منهم ألفاً بأنهم قوم لا يفقهون، أي: من أجل أن المشركين قوم يقاتلون على غير رجاء ثواب ولا لطلب أجر ولا احتساب لأنهم لم يفقهوا أن الله موجب لمن قاتل احتساباً في المعاد ما وعد المجاهدين في سبيله، ثم خفف تعالى ذكره عن المؤمنين إذ علم ضعفهم فقال لهم: ﴿أَلَكُنَّ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّكُمْ ضَعْفًا﴾؛ يعني أن في الواحد منهم عند لقاء العشرة من عدوهم ضعفاً، فإن يكن منكم مئة صابرة عند لقاءهم للثبات لهم يغلبوا مئتين منهم وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين منهم بإذن الله يعني بتخليفة الله إياهم لغلبتهم ومعونته إياهم والله مع الصابرين لعدوهم وعدو الله احتساباً في صبره وطلباً لجزيل الثواب من ربه بالعون منه له والنصر عليه، روى الطبري عن ابن عباس أنه قال: «لما نزلت هذه الآية ثقلت على المسلمين وأعظموا أن يقاتل عشرون مئتين ومئة ألفاً فخفف الله عنهم فنسخها بالآية الأخرى، قال: وكانوا إذا كانوا على الشطر من عدوهم لم ينبغ لهم أن يفروا منهم وإن كانوا دون ذلك لم يجب عليهم أن يقاتلوا وجاز لهم أن يتحوزوا عنهم»^(١)، قال أبو جعفر النحاس: «وهذا تخفيف لا نسخ لأن معنى النسخ رفع حكم المنسوخ ولم يرفع حكم الأول لأنه لم يقل فيه

(١) جامع البيان للطبري / ١٠ / ٤١.

لا يقاتل الرجل عشرة، بل إن قدر على ذلك فهو الاختيار له، ونظير هذا إفطار الصائم في السفر لا يقال إنه نسخ الصوم وإنما هو تخفيف ورخصة والصيام له أفضل»^(١)

واختلفت القراءة في قراءة قوله وعلم أن فيكم ضعفا « فعاصم وحمة وخلف بفتح الضاد وافقهم الأعمش بخلفه والباقون بضمها وكلاهما مصدر وقيل الفتح في العقل والرأي والضم في البدن وقرأ أبو جعفر بفتح العين والمد والهمزة مفتوحة بلا تنوين جمعا على فعلاء كظريف وظرفاء والباقون بإسكان العين والتنوين بلا مط ولا همز»^(٢)

سبب نزول قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ الآية ما أخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال لما أسلم مع النبي ﷺ ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر ﷺ نزلت ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ وسبب نزول قوله تعالى ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَكِيرُونَ﴾ الآية أخرج إسحاق بن راهوية في مسنده عن ابن عباس ﷺ قال لما افترض الله عليهم أن يقاتل الواحد عشرة ثقل ذلك عليهم وشق فوضع الله عنهم إلى أن يقاتل الواحد الرجلين فأنزل الله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَكِيرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ﴾ إلى آخر الآية^(٣)

الهدايات المستنبطة من المقطع:

من هذا المقطع المبارك نستنبط ما يأتي:

- * ثقة المؤمن بمعية الله ونصرته في جميع أحواله وخاصة في موقف الجهاد والقتال.
- * المؤمنون منصورون إن هم لازموا أسباب النصر واعتصموا بالله تعالى وتوكلوا عليه

مناسبة المقطع لمحور السورة

الحديث في المقطع جاء عن تأييد الله تعالى لنبيه ونصرته له وهو ما يؤكد محور السورة في الحديث عن الجهاد وأسباب النصر.

(١) نواسخ القرآن ١/ ١٦٩.

(٢) إتحاف فضلاء البشر ١/ ٢٩٩.

(٣) انظر لباب النقول ١/ ١١٤.

المقطع الحادي عشر: العتاب في أسرى بدر

من الآية ٦٧ - ٧١

﴿ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَشْخَبَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٧﴾ تَوَلَّا كَلْتَبٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦٨﴾ فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٩﴾ يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُوبٌ لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأُسْرَىٰ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٠﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِن قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ ﴾

مناسبة المقطع لما قبله :

قال البقاعي: « ولما تقدم الأمر بالإثخان.. ثم بإعداد القوة، ثم التحريض على القتال ثم إيجاب ثبات الواحد لعشرة ثم إنزال التخفيف إلى اثنين، كان ذلك مقتضيا للإمعان في الإثخان فحسن عتاب الأحياب في اختيار غير ما أفهمه هذا الخطاب، لكون ذلك أقعد في الامتنان عليهم بالعفو والغفران، بسبب أن أكثرهم مال إلى فداء الأسارى»^(١).

أي ما كان لنبي أن يحتبس كافرا قدر عليه وصار في يده من عبدة الأوثان للفداء أو للمن، قال الراغب: «والأسر الشد بالقيد من قولهم أسرت القتب وسمي الأسير بذلك ثم قيل لكل مأخوذ ومقيد وإن لم يكن مشدودا ذلك وقيل في جمعه أسارى وأسارى وأسرى»^(٢) وفي الآية أن قتل المشركين الذين أسرهم ﷺ يوم بدر ثم فادى بهم كان أولى بالصواب من أخذ الفدية منهم وإطلاقهم، وقوله: حتى يشخن في الأرض أي حتى يبالغ في قتل المشركين فيها ويقهرهم غلبة وقسرا، يقال منه أثن فلان في هذا الأمر إذا بالغ فيه وحكي أثنته معرفة بمعنى قتلته معرفة^(٣).

(١) نظم الدرر للبقاعي ٣/ ٢٤٣.

(٢) المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني ١/ ١٧.

(٣) جامع البيان ١٠/ ٤٢.

تريدون عرض الدنيا، أي: تريدون أيها المؤمنون بأسركم المشركين ما عرض من الدنيا من مال ومتاع، وذلك حين أخذتم الفداء من المشركين، والله يريد الآخرة أي: والله يريد لكم زينة الآخرة وما أعد للمؤمنين وأهل ولايته في جناته بقتلكم إياهم وإثخانكم في الأرض، والله عزيز لا يقهر ولا يغلب، حكيم في تدبيره أمر خلقه، وأخرج الطبري بسنده عن عبد الله بن عباس قال: لما أسروا الأسارى يعني يوم بدر قال رسول الله ﷺ أين أبو بكر وعمر وعلي؟ قال: ما ترون في الأسارى؟ فقال أبو بكر: يا رسول الله هم بنو العم والعشيرة، وأرى أن تأخذ منهم فدية تكون لنا قوة على الكفار وعسى الله أن يهديهم للإسلام، فقال رسول الله ﷺ ما ترى يا ابن الخطاب؟ فقال: لا والذي لا إله إلا هو ما أرى الذي رأى أبو بكر يا نبي الله، ولكن أرى أن تمكننا منهم؛ فتمكن عليا من عقيل فيضرب عنقه، وتمكن حمزة من العباس فيضرب عنقه، وتمكنني من فلان نسيب لعمر فأضرب عنقه، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها، قال عمر: فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر. ولم يهو ما قلت. فلما كان من الغد جئت إلى رسول الله ﷺ وهو يبكي فقال: أبكي للذي عرض لأصحابي من أخذهم الفداء، ولقد عرض علي عذابكم أدنى من هذه الشجرة، فأنزل الله: ﴿ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُتَخَذَ فِي الْأَرْضِ ﴾^(١) قال ابن الجوزي: « قوله تعالى: ﴿ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُتَخَذَ فِي الْأَرْضِ ﴾ روى عن ابن عباس ومجاهد في آخرين أن هذه الآية منسوخة بقوله ﴿ فَأَمَّا مَتَا بَعْدَ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ ﴾ وليس للنسخ وجه لأن غزاة بدر كانت وفي المسلمين قلة، فلما كثروا واشتد سلطانهم نزلت الآية الأخرى وبيّن هذا قوله: ﴿ حَتَّى يُتَخَذَ فِي الْأَرْضِ ﴾، قال أبو جعفر النحاس: « ليس ها هنا ناسخ ولا منسوخ لأنه قال عز وجل ﴿ حَتَّى يُتَخَذَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فلما أُنْخِنَ فِي الْأَرْضِ كَانَ لَهُ أُسْرَى^(٢)، ثم يقول سبحانه لأهل بدر الذين أخذوا الفداء: ﴿ تَوَلَّوْا كِتَابَ مَنْ اللَّهِ سَبَقَ ﴾، أي: لولا قضاء من الله سبق في اللوح المحفوظ بأن الله محل لكم الغنيمة

(١) جامع البيان ١٠ / ٤٤.

(٢) نواسخ القرآن ١ / ١٦٩.

لأصابتكم من الله عذاب عظيم، قال أبو جعفر: «إن قوله لولا كتاب من الله سبق خبر عام غير محصور على معنى دون معنى فهو سبحانه لا يؤاخذ هذه الأمة إذا عملوا عملا بجهالة، وأحل الغنيمة لهم دون من سبقهم، وغفر لأهل بدر، وكل ذلك مما كتب لهم»^(١). ثم قال تعالى لأهل بدر: فكلوا أيها المؤمنون مما غنمتم من أموال المشركين حلالا بإحلاله لكم طيبا واتقوا الله أي وخافوا الله في كل أموركم وراقبوه، إن الله غفور رحيم، قال ابن جرير: «وهذا من المؤخر الذي معناه التقديم وتأويل الكلام فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا إن الله غفور رحيم واتقوا الله ويعني بقوله إن الله غفور لذنوب أهل الإيمان من عباده رحيم بهم أن يعاقبهم بعد توبتهم منها»^(٢).

ثم يخاطب الله تعالى نبيه محمدا ﷺ بقوله: يا أيها النبي قل لمن في يديك وفي يدي أصحابك من أسرى المشركين الذين أخذ منهم من الفداء ما أخذ إن يعلم الله في قلوبكم إسلاما يؤتكم خيرا مما أخذ منكم من الفداء ويصفح لكم عن عقوبة جرمكم الذي اجترتموه بقتالكم نبي الله وأصحابه وكفركم بالله والله غفور لذنوب عباده إذا تابوا رحيم بهم أن يعاقبهم عليها بعد التوبة، وفي سبب نزول الآية الكريمة يروي ابن عباس قال: قال العباس: في نزلت ﴿ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى حَتَّى يُتَخَذَ فِي الْأَرْضِ ﴾ فأخبرت النبي ﷺ بإسلامي وسألته أن يحاسبني بالعشرين الأوقية التي أخذ مني فأبى فأبدلني الله بها عشرين عبدا كلهم تاجر مالي في يديه قال فكان العباس يقول ما أحب أن هذه الآية لم تنزل فينا وأن لي الدنيا لقد قال يؤتكم خيرا مما أخذ منكم فقد أعطاني خيرا مما أخذ مني مئة ضعف وقال ويغفر لكم وأرجو أن يكون قد غفر لي، يقول تعالى ذكره لنبيه وإن يرد هؤلاء الأسارى الذين في أيديكم خيانتك أي الغدر بك والمكر والخداع بإظهارهم لك بالقول خلاف ما في نفوسهم فقد خالفوا أمر الله من قبل وقعة بدر وأمكن منهم بيدر المؤمنين، والله عليهم بما يقولون بألسنتهم ويضمرونه في نفوسهم

(١) جامع البيان ١٠/٤٤.

(٢) السابق.

حكيم في تدبيرهم وتدبير أمور خلقه^(١).

وسبب نزول قوله تعالى ﴿ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ ﴾ الآية ما روى أحمد وغيره عن أنس رضي الله عنه قال: استشار النبي صلى الله عليه وسلم الناس في الأسرى يوم بدر فقال إن الله قد أمكنكم منهم فقام عمر ابن الخطاب فقال يا رسول الله اضرب أعناقهم فأعرض عنه، فقام أبو بكر فقال: نرى أن تعفو عنهم وأن تقبل منهم الفداء فعفا عنهم وقبل منهم الفداء فأنزل الله: ﴿ تَوَلَّوْا كِتَابَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ ﴾ الآية وروى أحمد والترمذي والحاكم وابن مسعود قال لما كان يوم بدر وجيء بالأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تقولون في هؤلاء الأسارى الحديث وفيه فنزل القرآن بقول عمر ﴿ مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ أُسْرَى ﴾ إلى آخر الآيات .

وأخرج الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لم تحل الغنائم لأحد من قبلكم كانت تنزل نار من السماء فتأكلها» فلما كان يوم بدر وقعوا في الغنائم قبل أن تحل لهم فأنزل الله: ﴿ تَوَلَّوْا كِتَابَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ لِمَسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾.

قوله تعالى ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلُوبًا لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ ﴾ الآية روى الطبراني في الأوسط عن ابن عباس قال: قال العباس: «في والله نزلت حين أخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسلامي وسألته أن يجاسني بالعشرين أوقية التي وجدت معي فأعطاني بها عشرين عبدا كلهم تاجر بهالي في يده مع ما أرجو من مغفرة الله»^(٢).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

نستنبط من هذا المقطع:

- * منة الله تعالى على نبيه وعلى المؤمنين بالصفح وعدم المؤاخذة في شأن الأسرى.
- * إباحة أكل ما حصل المسلمون عليه من الأسرى والغنائم، وأنه حلال طيب.
- * الثقة بما عند الله تعالى تجعل العبد في غنى دائم ويقين لا ينقطع، وهو عين التوكل.

(١) السابق.

(٢) انظر لباب النقول ١/ ١١٤.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

هذا المقطع جاء فيه الحديث عن الأسرى، وهم نتيجة حتمية لقتال الأعداء، وبينت الآيات الكريمة ما حصل في شأن الأسرى، والعلاقة بينها وبين محور السورة واضح جلي.

المقطع الثاني عشر: قواعد في علاقة المجتمع الإسلامي بغيره

من الآية ٧٢-٧٥

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَّكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يِهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ إِلَّا عَلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُن فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٣﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أَوْلِيَّكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٧٤﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنْكُمْ وَأُولَٰئِكَ الْأَرْحَامُ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧٥﴾ ﴾

مناسبة المقطع لما قبله:

بعد الحديث عن الأسرى وما وعدهم من الخير، بين الحق سبحانه ما ينتفع المرء به في الدارين وهو الإيمان والنصرة والهجرة والجهاد، وهو خير مما يلهث وراءه الناس سواء الأسرى أو من هم في أيديهم، فشرعت الآيات ببيان أصناف الناس وكيف ينبغي التعامل فيما بينهم، على وفق الأسس التي بينها لنا ديننا الحنيف، وقسم القرآن الكريم الناس أربعة أصناف؛ فصنف جمع الإيمان والهجرة والجهاد، وصنف آوى المهاجرين، وصنف آمن ولم يهاجر، وصنف آمن وهاجر من بعد^(١).

(١) انظر نظم الدرر ٣/ ٢٤٧ بشيء من التصرف.

المعنى الإجمالي للآيات:

يقول تعالى ذكره إن الذين صدّقوا الله ورسوله وهاجروا يعني هجروا قومهم وعشيرتهم ودورهم يعني تركوهم وخرجوا عنهم وهجرهم قومهم وعشيرتهم وجاهدوا أي بالغوا في إتعاب نفوسهم وإنصابها في حرب أعداء الله، والذين جعلوا للرسول وأصحابه المهاجرين مأوى يأوون إليه وهم الأنصار، أولئك؛ أي المهاجرين والأنصار؛ بعضهم أنصار بعض وأعوان على من سواهم من المشركين، دون أقربائهم الكفار، قال ابن عباس: «جعل الميراث للمهاجرين والأنصار دون ذوي الأرحام، قال الله والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا، أي ما لكم من ميراثهم من شيء وكانوا يعملون بذلك حتى أنزل الله هذه الآية وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله في الميراث فنسخت التي قلبها وصار الميراث لذوي الأرحام»^(١).

ثم قال سبحانه: والذين صدّقوا بالله ورسوله ولم يهاجروا قومهم الكفار ولم يفارقوا دار الكفر إلى دار الإسلام ما لكم أيها المؤمنون المهاجرون من نصرتهم وميراثهم من شيء حتى يهاجروا قومهم ودورهم، وإن استنصركم هؤلاء الذين آمنوا ولم يهاجروا في الدين يعني بأنهم من أهل دينكم على أعدائكم وأعدائهم من المشركين فعليكم أيها المؤمنون من المهاجرين والأنصار النصر إلا أن يستنصروكم على قوم بينكم وبينهم ميثاق، أي عهد أن لا يحاربه، والله بما تعملون فيما أمركم ونهاكم بصير يراه ويبصره فلا يخفى عليه من ذلك ولا من غيره شيء، ويبين الله تعالى حال الكافرين مع بعضهم من الولاية التي ينبغي للمسلمين أن يكونوا على شاكلتها فيقول: والذين كفروا بالله ورسوله بعضهم أعوان بعض وأنصاره، إلا تفعلوا ما أمرتكم به من التعاون والنصرة على الدين تكن فتنة في الأرض وفساد لحياتكم ومآلكم؛ قال أبو السعود: «إلا تفعلوه أي ما أمرتكم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا وقطع العلائق بينكم وبين الكفار ﴿تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ﴾، أي تحصل فتنة عظيمة فيها وهي ضعف الإيثار وظهور

(١) جامع البيان للطبري / ١٠ / ٥١.

الكفر ﴿وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ في الدارين»^(١) ولا ينبغي لكافر أن يورث مسلماً للخبر الذي رواه الحاكم في مستدركه عن أسامة بن زيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يتوارث أهل ملتين ولا يرث مسلم كافراً ولا كافر مسلماً»، ثم قرأ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ﴾ وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»^(٢) ثم يقول الله تعالى: والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرين معه ونصروهم أولئك هم أهل الإيمان حقاً، لا من آمن ولم يهاجر ولم يغز مع المسلمين عدوهم؛ لهم ستر من الله لذنوبهم بعفوه لهم عنها وهم في الجنة طعام وشراب هنيء كريم لا يتغير، ثم يقول تعالى: والذين آمنوا بالله ورسوله وهاجروا دار الكفر إلى دار الإسلام وجاهدوا معكم أيها المؤمنون فأولئك منكم في الولاية يجب عليكم لهم من الحق والنصرة في الدين والموارثة مثل الذي يجب لكم عليهم، والمتناسبون بالأرحام بعضهم أولى ببعض في الميراث إذا كانوا ممن قسم الله له منه نصيباً وحظاً من الحليف والولي في حكم الله الذي كتبه في اللوح المحفوظ والسابق من القضاء، إن الله بكل شيء عليم يعلم ما يصلح عباده في توريثه بعضهم من بعض في القرابة والنسب دون الحلف بالعقد، ومن أسباب نزول هذه الآية أن الرجل كان يعاقد الرجل يقول: ترثني وأرثك، فنزلت: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾^(٣).

وقال الحسن: «كان الأعرابي لا يرث المهاجر ولا يرثه المهاجر فنسخها ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾»^(٤).

وفي سبب نزول قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية أخرج ابن جرير وأبو الشيخ عن السدي عن أبي مالك قال: قال رجل: نورث أرحامنا المشركين فنزلت ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ

(١) تفسير أبي السعود ٤/٣٨.

(٢) رواه الحاكم في المستدرک حديث ٢٩٤٤ ج ٢/ص ٢٦٢.

(٣) جامع البيان ١٠/٥.

(٤) السابق ١٠/٥٣.

أَوْلِيَاءَ بَعْضٍ ﴿١﴾. وفي سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ﴾ الآية أخرج ابن جرير عن ابن الزبير قال: كان الرجل يعاقد الرجل ترثني وأرثك فنزلت ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ الآية وأخرج ابن سعد من طريق هاشم بن عروة عن أبيه قال آخى رسول الله ﷺ بين الزبير بن العوام ﷺ وبين كعب بن مالك ﷺ قال الزبير: «لقد رأيت كعباً أصابته الجراحة بأحد، فقلت: لو مات فانقطع عن الدنيا وأهلها لورثته، فنزلت هذه الآية: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ فصارت الموارث بعد للأرحام والقربات وانقطعت تلك الموارث في المؤاخاة»^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- * أهمية الهجرة والجهاد في الشرع وأنها من الأمور التي يتفاضل بها المؤمنون.
- * أهمية الرحم، وأن أولى الأرحام بعضهم أولى ببعض في الموارث.
- * المواولة بين المؤمنين أساس مهم بينون عليه حياتهم، وبدون ذلك تكون فتنة وفساد بين الناس.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة.

هذا المقطع فيه تحديد للعلاقات بين المجتمع المسلم بعضه مع بعض، وبين المجتمع المسلم مع غيره من المجتمعات، وهذا الأمر له علاقة وثيقة بمحور السورة القائم على جهاد أعداء الله تعالى، وبيان أسسه وضوابطه، والعلاقة بين المؤمنين بعضهم مع بعض وبينهم وبين خالقهم جل في علاه، والولاية من أهم القضايا التي عاجلتها آيات هذا المقطع وهي قضية نلاحظها في ثنایا آيات السورة الكريمة من أولها حتى آخر آية فيها.

(١) انظر لباب النقول ١/١١٥.

سورة التوبة

بين يدي سورة التوبة

سورة التوبة مدنية بالاتفاق، انتظمت في مائة وتسع وعشرين آية، ترتيبها التاسع في المصحف العثماني وتقع في الجزء الحادي عشر منه، نزلت بعد سورة الفتح، دونت بعد الأنفال وقبل يونس. وتعد أكثر سور القرآن الكريم تسمية حسب ما تنهى إلينا من كلام الصحابة والتابعين وتابعيهم وأساطين علماء التفسير وعلوم القرآن، وعلى وجه العموم فإن هذه الأسماء تدل على ما اشتملته السورة، من الصفات والمعاني والمبادئ والقواعد والأحكام في مقاطعها المختلفة.

وفما يلي إيراد لأسمائها التي تقصيناها بدقة من أمهات كتب التفسير مع بيان تحليل هذه التسميات^(١):

- المقشقة: أي أنها تقشقش من النفاق بمعنى تبرئ منه ومن أهله.
- المخزية: لأنها تخزي الكافرين والمنافقين، فالله مخزيم حيث وجدوا الثبات على الشرك واستكبارهم عن الحق الذي جاءهم.
- الفاضحة: لفضحها سلوك المنافقين وما انطوت عليه صدورهم من الخسة والندالة، وكان ابن عباس يسميها بذلك لأنه ما زال ينزل فيها ومنهم حتى ظن الجميع أنها لم تبقِ أحداً منهم إلا وذكرته.^(٢)
- الكاشفة: لكشفها عيوب الكفار والمنافقين ولايتهم بعضهم بعضاً ضد الإسلام والمسلمين.
- المشرّدة: بمعنى تشرّد المنافقين وتفلج شكيمتهم لتفتيت عصبيتهم وعزلهم عن موالة

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٦١/٧، والكشاف، للزمخشري: ٢٢٩/٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٦١/٧، وتفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١٤٦/١١.

بعضهم بعضاً.

- المبعثرة: لكونها تبعثر عن أسرار المنافقين، أي تبحث عنها وتثيرها ليقف الجميع على معاول هدمهم.

- الحافرة: بسبب حفرها عن قلوب المنافقين وإثارة أسرارهم لكشف ظاهر سلوكهم وباطنه، بعد أن أقاموا على النفاق وثبتوا عليه ثبوتاً شديداً ومهروا فيه وجوا ولم يشنوا عنه.

- المثيرة: لأنها أثارت عورات المنافقين وأظهرتها للمسلمين، ليحسنوا مقارعتهم استعداداً لاستئصالهم لكونهم متناهين في النفاق والبعد عن الإيثار.^(١)

- المنكئة: لإعلانها الحرب بشدة على المنافقين والمشركين والدعوة للتنكيل بهم وقتلهم حيث ثقفوا، لظلم الواحد منهم لنفسه ولغيره، لما فعلوه من الكفر بالله وعدم الانقياد له ولنبيه.

- المدممة: أي تدمم المنافقين بمعنى تهلكهم وتطوي صفحة مكرهم، لاستمرائهم سلوك النفاق الذي أحدثوه وابتدعوه بعد الهجرة.^(٢)

- المشددة: بسبب شدة قسوتها في التعامل مع المنافقين والمشركين على أمل تطهير الجزيرة العربية منهم، لما أظهره من الاستهزاء وفساد الاعتقاد.

- البحوث: بفتح الباء لأنها ما انفكت تسعى للبحث عن جيوب النفاق وأهله، لكشف أسرارهم استعداداً لضربهم والتخلص منهم.

- العذاب: بسبب براءة السورة من المنافقين والمشركين، ودعوتها لقتالهم دون رحمة، بغية تعذيبهم لأجل مخرجات سلوكهم وكفرهم لتقصيرهم بحق الله، وعدم احترامهم للعهود والمواثيق التي اتخذوها ستاراً للغدر والخيانة. وعن حذيفة أنه سهاها سورة العذاب لأنها نزلت

(١) تفسير التحرير والتنوير، ابن عاشور: ٩٥/١٠.

(٢) الكشاف، للزمخشري: ٢٢٩/٢. التحرير والتنوير، ابن عاشور: ٩٧/١٠.

بعذاب الكفار أي أخذهم بالقتل حيث يثقفون. (١)

- المنقّرة: لأنها نقرت عما في قلوب المشركين وكشفه للمسلمين، والتسمية ههنا مأخوذة من نقر الطير للخشب أو للحصى، وفيها من حكمة مفاجأتهم بالخفي من أقوالهم وأفعالهم، بما لم يتوقعوه أو يألفوه. (٢)

- البشارة: أصل الكلمة الإخبار بما فيه سرّة، وقد استعيرت ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣]. وقوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١].

- العاصفة: لعصفها وزلزلتها بأركان أهل النفاق والشرك، ففي السورة دعوة لاقتلاعهم من المجتمع ومنزلتهم منه على مكرهم وخبث طويتهم كالريشة في مهب الريح.

- الفارقة: لأنها تفرق بين الحق والباطل، وبين المؤمنين والمنافقين، مع بيان صفات كل منهما.

- السيف: سميت السورة بذلك لأن السيف أداة الحرب الرئيسة في زمن صدر الإسلام. والجهاد لا يقوم إلا به، وفي هذه التسمية دعوة لإعمال السيف على رقاب أهل النفاق والشرك ممن لا أمان لهم، ولا سبيل لهم من ذلك إلا بالتوبة الصادقة وبالإقلاع عن الذنوب والمعاصي (٣).

- المحرّضة: وسميت بذلك لكونها أكثر سور القرآن حثاً على جهاد المنافقين والمشركين. وتحريضاً على قتالهم لإعلاء كلمة الله وتحذيراً من القعود والتخاذل في نصره الله.

- القرينتين: وهو اسم مقترن بسورتين، لمن ظن أن الأنفال وبراءة سورة واحدة، بسبب

(١) الكشاف، للزمخشري: ٢/٢٢٩.

(٢) تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١١/١٤٦.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/٦٢.

تشابه قصة الأولى بالثانية، فكلتاهما نزلت في القتال. (١)

- الغزوتين: لذكرها غزوتي حنين وتبوك، في حين تناولت الأنفال قصة غزوة بدر، والأحزاب غزوة الخندق، وآل عمران قصة غزوة أحد، إذ انتظم بها ستون آية عن يوم أحد وتدايعياته. (٢) وهذا مجمل للسور التي ذكرت فيها غزوات رسول الله ﷺ في القرآن الكريم. ومن اللافت للانتباه أن تعدد الأسماء للاسم الواحد، دليل على جلال قدره وعظيم خطابه شأن سورة التوبة هنا.

وصفوة القول فيما تقدم تعتبر التوبة وبراءة من أشهر الأسماء التي تُرجم للسورة في كلام السلف من أئمة الحديث كالبخاري ومسلم والترمذي. وجاء تسميتها بالتوبة لقوله تعالى:

﴿ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ ﴾ [التوبة: ١١٧]. وفي تسميتها ببراءة لافتتاح السورة بقوله تعالى: ﴿ بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة: ١].

ويعضد قولنا هذا ما وقع للاسمين من ذكر في حديث زيد بن ثابت في صحيح البخاري في باب جمع القرآن. (قال زيد: فتبعت القرآن حتى وجدت آخر سورة التوبة مع أبي خزيمة الأنصاري، ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾، حتى خاتمة سورة براءة).

وسميت سورة التوبة بهذه التسمية لأن فيها التوبة على المؤمنين عامة لمختلف طبقاتهم. والتوبة على الثلاثة الذين تخلفوا عن معركة تبوك خاصة. وتعتبر أكثر سور القرآن إيراداً لكلمة التوبة واشتقاقاتها، إذ تكررت في السورة سبع عشرة مرة، (٣)* ورغم كون السورة تتحدث عن المنافقين والمشركين إلا أنها تدعوهم للتوبة في غير موضع من مقاطعها مع بيان أن لا سبيل لهم

(١) الكشاف، للزمخشري: ٢/٢٢٩ و ٢٣٠.

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٣/١١.

(٣)* وردت كلمة التوبة في سورة البقرة ثلاث عشرة مرة، وفي النساء اثنتا عشرة مرة، وفي هود ست مرات، والمائدة خمس مرات، وآل عمران ثلاث مرات، والأنفال مرة واحدة.

بالنجاة إلا بالتوبة، ولهذا جمعت السورة بين الشدة والتهديد والوعيد لحملهم على التوبة إن أرادوها لأنفسهم، ولا يتأتى لهم ذلك إلا من خلال التصديق بالإيمان وتحصيل مقتضياته وإن تحقق ذلك فإن الإسلام يُجِبُّ ما قبله.

ويلاحظ في السورة تكرر قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ وهو محور السورة، وحكمته التبشير بالتوبة والفلاح بالنجاة من مصارع السوء.

والعلاقة بين محور سورة التوبة وسورة الأنفال التي قبلها علاقة تلازمية، وهما أكثر سور القرآن الكريم تشابهاً وتجانساً، حتى اعتقد بعض الصحابة عند جمع المصحف الإمام زمن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنها سورة واحدة. لأجل هذا فإن السورتين تكونان سورة واحدة عند الشيعة الإمامية الجعفرية، ^(١) مع أن الأنفال نزلت في غزوة بدر في السنة الثانية للهجرة، والتوبة نزلت في أواخر السنة التاسعة للهجرة فترة غزوة تبوك، قبل وفاته صلى الله عليه وسلم بعام وثلاثة أشهر، وبعد مرور اثنين وعشرين عاماً على بدء الوحي.

وبقراءة تحليلية في علم أسباب النزول نرى أن سورة التوبة آخر ما نزل من سور القرآن الكريم. ولعل خير شاهد على ذلك وجه ارتباطها بقوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ المائدة/ ٣. فهذه الآية وثيقة الصلة بسورة التوبة أو براءة، نزلت يوم عرفة عام حجة الوداع بعد نزول التوبة بسنة تقريباً، فقد عاش بعدها النبي صلى الله عليه وسلم واحداً وثمانين يوماً، قبض بعدها إلى ربه عز وجل، وقد دون كتبة الوحي خلال المدة المتبقية من عمره صلى الله عليه وسلم، تدوين آيات الدين والربا والكلالة. ولم يعهد عنهم أن دونوا سورة

(١) ينسحب هذا أيضاً على سورتي الضحى والشرح فهما سورة واحدة، وكذلك سورتا الفيل وقريش. ولا يفوتنا الإشارة هنا أن الأنفال وبراءة حين تكونان سورة واحدة، فإنها تحتل الترتيب السابع في السبع الطوال وهي البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف. وفي حالة الفصل بين السورتين كما هو مدون في المصحف العثماني، فإن بعض العلماء يعتبرها السابعة، وآخرون يعتبرون سورة يونس السابعة من الطوال، والعلماء متنازعون في ذلك على اجتهادات.

بكمالها، وبهذا تكون سورة التوبة آخر ما نزل من السور الطويلة في القرآن. (١)

ويراد بكمال الدين في الآية السابقة نصرته ﷺ على البيت الحرام وجلاء المشركين عنه ولو كره الكافرون، وقد تجلى هذا بوضوح في سورة براءة، وبات الحج خالصاً للمسلمين لا يشاركونهم أحد منهم في مناسكه كما كان سابقاً وكان ذلك من تمام نعمة النعم. وقد تحقق للنبي ذلك بعد أن مكث عليه الصلاة والسلام بالمدينة تسع سنين لم يحج. ثم أذن في الناس بالحج في السنة العاشرة. فكانت حجة الوداع المشهورة، حيث تعلموا منه ﷺ مناسكهم وكيفية أدائهم شعائر الحج، فطويت وللأبد التقاليد الجاهلية المتوارثة من تصدية وصدقة وعري أثناء الطواف. فزاد البيت بذلك تشريفاً وتعظيماً وتكريماً ومهابةً، وكان من حكمة حجة الوداع أن شرع الحج في السنة العاشرة للهجرة.

وبهذا يكون نزول السورة من حيث الترتيب الرابعة عشرة بعد المائة ولعل الحكمة من ذلك ليكون ختام الوحي بفتح باب التوبة. وهي السورة الوحيدة التي لم تبدأ بالبسملة، وعلى خلفية هذا فإن للسورة ارتباطاً بالعديد من السور المتقدمة والمتأخرة عنها، نورد منها على سبيل الذكر لا الحصر آيات القتال الواردة في سورة البقرة/ ١٩ و٢١٦ والحج/ ٣٠. فمن خلال ربط هذه الآيات بعضها ببعض يمكننا معرفة مراحل فرض الجهاد ومعرفة بواعثه، ويلاحظ أيضاً عمق اتصال سورة التوبة بالسور التي بعدها كسورتي المؤمنون وترتيبها في المصحف الثالث والعشرون، والمنافقون وترتيبها الثالث والستون. ولعل الربط بين هذه السور يفيدنا في معرفة صفات المؤمنين وطبقاتهم، وصفات المنافقين ومواقفهم المخزية والحكمة من محاربتهم واستئصالهم.

ولا يفوتنا التنويه هنا أن بعض الآيات المتماثلة ذات الموضوع الواحد، قد ورد في أكثر من

(١) أخرج البخاري في صحيحه عن زيد بن ثابت أن سورة براءة آخر سورة نزلت في القرآن الكريم. وعن جابر بن زيد أنها نزلت بعد سورة الفتح. للمزيد انظر: مختصر صحيح البخاري، د. سعد بن ناصر الششري: كتاب المغازي رقم ١٧٣٢.

موضع وسورة، ليس من باب التكرار بل على سبيل التأكيد تارة، ولذكر مقاصدها المرجوة وللوفاء بالغرض والحكمة الذي سيقت من أجله تارة أخرى، وقد يرد في آية من الأحكام والقواعد ما لم يرد في الأخرى، وما يرد منها حسب موقعه يكون مناسباً بالقدر والطريقة التي تناسب الإطار العام للسورة وسياقها. وهذا من أهم الأدبيات التي يجب مراعاتها عند التفسير الموضوعي للقرآن.

ومما تجدر الإشارة إليه اشتغال سورة التوبة على طائفة من ضوابط وخصائص القرآن المدني الموضوعية. كذكر المنافقين ومجادلة أهل الكتاب وبيان فضيلة الجهاد والعلاقات الإنسانية في السلم والحرب، ومخاطبة أهل الكتاب ودعوتهم إلى الإسلام، وبيان تحريفهم لكتب الله. كما أبرزت شواهد ولقطات عن بعض الأنبياء والرسل من باب العبرة والعظة للأعراب من أهل البوادي والحوضر حتى يستقيم إيمانهم.

وختمت السورة بالإشارة الصريحة إلى مكانة خاتم الأنبياء والمرسلين في العرب خاصة والعالم عامة، والحكمة من بعثه برسالة الإسلام. ثم ذكرت بعض من جميل صفاته كالرأفة والشفقة والرحمة بالمؤمنين. وهو أكمل الخلق في صفاته لحرصه على هداية الناس كافة. ولعل الحكمة من ختم السورة بهذا المقطع إظهار التوبة والرحمة من خلال التصديق بنبوته ﷺ.

ولا يفوتنا الإشارة هنا أن السورة قد قسمت إلى ستة مقاطع لتيسير تفسيرها موضوعياً. إذ يحتوي كل مقطع منها على طائفة من القواعد والمبادئ والعظات والعبر التي سنقف عندها بالتحليل والتعليق والمقابلة، وما ترشد إليه من هدايات مع بيان وجه الارتباط بينها وبغيرها ممن تقدم أو تأخر.

وفيما يلي وصف موجز لمقاطع السورة:

المقطع الأول: ويمتد من الآية ١ إلى الآية ٢٤. وموضوعه نبذُ عهد الكفار إليهم. وذمهم لأنهم لا يرقبون في أحدٍ من المؤمنين إلاً ولا ذمة.

المقطع الثاني: ويمتد من الآية ٢٥ إلى الآية ٢٧. وموضوعه غزوة حنين.

المقطع الثالث: ويمتد من الآية ٢٨ إلى الآية ٣٥. وموضوعه نجاسة المشركين والنهي عن دخولهم البيت الحرام، والأمر بقتال أهل الكتاب، الذين لا يدينون دين الحق لفساد عقيدتهم، حتى يسلموا أو يؤدوا الجزية.

المقطع الرابع: ويمتد من الآية ٣٨ إلى الآية ٣٧. وموضوعه تحديد الأشهر الحرم وما فيها من أحكام فقهية.

المقطع الخامس: ويمتد من الآية ٣٥ إلى الآية ١٢٧ في تسع وثمانين آية. ويشغل معظم مساحة السورة، حيث يتناول الجو العام لقصة غزوة تبوك، آخر غزوات النبي ﷺ.

المقطع السادس: ويمتد من الآية ١٢٨ إلى الآية ١٢٩. وموضوعه حكمة بعثته ﷺ في العرب وعظيم مكانته فيهم.

المقطع الأول ويمتد من الآية ١ إلى الآية ٢٤

﴿بِرَاءةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ ①﴾ فَيَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عِزٌّ مُّعْجِزٌ بِاللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ② وَأَذِّنْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ
الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ بُيْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا
أَنَّكُمْ عِزٌّ مُّعْجِزٌ بِاللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ③ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ
ثُمَّ لَمْ يَنْفُصُواكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يَطَّهَرُوا عَلَيْكُمْ أَدْحًا فَأَتُوا إِلَيْهِمْ عَاهِدُهُمْ إِلَىٰ مَدِينِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ
④ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ
كُلَّ مَرَصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
⑤ وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ⑥ كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ
عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ⑦
كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ
وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ ⑧ اشْتَرُوا بِعَائِنِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَن سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ ⑨ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ ⑩ فَإِنْ تَابُوا
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتُفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ⑪ وَإِنْ
تَكَفَّرُوا بِمِثْلِهِمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَتَلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ
لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ⑫ أَلَا تَقْتُلُونَ قَوْمًا نَّذَرْنَا لَهُمْ الْأَيْمَةَ وَكَفَرُوا بِهَا وَهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْكَفْرِ
وَهُمْ بَكْدٌ وَكُفْرًا أُولَٰئِكَ أَتَخَشَّوْنَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخَشَّوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ⑬
فَقَتَلُوهُمْ يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَضْرِبُهُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ
⑭ وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ⑮ أَمْرٌ حَسِبْتُمْ أَن
تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ
وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ⑯ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ

أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿١٨﴾ * أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتٍ لَّهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ﴿٢١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٢﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ قُلْ إِن كَانَ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٤﴾

القراءات (١)*: الآية ٤

(١) * القراءات: هي اختلاف بين العلماء القراء في كيفية النطق ببعض كلمات القرآن من: تخفيف وتثقيل ومد وإمالة وإدغام ونصب وتسكين ورفع وجر. أو اختلاف في وجوه الإعراب ونحو ذلك. ومنشؤها اختلاف في لهجات العرب وأولها حجة حرف قريش. وهي ثابتة بأسانيدنا إلى رسول الله ﷺ. وذكر الذهبي في طبقات القراء: كان عثمان وعلي وأبي زيد وأبو الدرداء وأبو موسى الأشعري على رأس الصحابة الذين اشتهروا في القراءات. وأخذ عنهم خلق كثير من الأمصار. وحكمة القراءات بيان إعجاز القرآن في معانيه وأحكامه.

ومما تجدر ملاحظته أن علماء القرن الهجري الثالث قد صنفوا أساء سبعة من الأئمة القراء الذين تنسب إليهم القراءات إلى اليوم وهم: ابن عامر ت ١١٨هـ، وابن كثير ت ١٢٠هـ، وعاصم ت ١٢٨هـ، وأبو عمرو ت ١٥٤هـ، وحمة ت ١٥٦هـ، ونافع ت ١٦٩هـ، والكسائي ت ١٨٩هـ، وهناك ثلاثة آخرون صحت قراءاتهم وتواترت وهم أبو جعفر المدني ويعقوب الحضرمي وخلف بن هشام، وهؤلاء هم أصحاب القراءات العشر.

وقال السيوطي: أول من صنف في القراءات أبو عبيد القاسم ثم تبعه آخرون على رأسهم أبو جعفر بن

- قرأ عكرمة وعطاء بن يسار^(١): ﴿ثُمَّ لَمْ يَفْضُوكُمْ﴾ بالضاد معجمة.
- وقرئ في الآية ٢٤: (عشيرتكم) و(عشيرتكم) وقرأ الحسن: (وعشائركم).^(٢)

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الأول من سورة التوبة

إن قراءة تأملية دقيقة في مضمون آيات المقطع الأول من سورة التوبة، تبرز لنا محور المقطع المتضمن للأهداف والمقاصد التالية:

١. المناذاة بالبراءة من المشركين والدعوة إلى تطهيرهم من أرض جزيرة العرب، التي خصها الله وشرفها برسالة الإسلام ومنحهم هدنة مع بيان الأسباب التي أوجبت.
٢. إعلام الناس كافة يوم الحج الأكبر بهذه البراءة وإتمام مدة العهد لمن حافظ عليه. مع تأمين المستجير منهم حتى يسمع كلام الله على أمل التوبة.
٣. عدم أخذ المشركين بالقتال غدراً وخيانة، دون النبذ إليهم، ليختاروا طواعية بين الإسلام أو الاستعداد للقتال.
٤. تحديد أمد الهدنة بالأشهر الحرم، وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم التي حرم الله فيها القتال. وبيان أسس معاملتهم بعد انقضاء الأجل المضروب.
٥. وجوب قتال المشركين بشدة وضرب الحصار عليهم بسد الطرق أمامهم في كل سبيل بعد انقضاء موعدهم.
٦. التأكيد على أن إيمان المسلم لا يكتمل إلا إذا كان الله ورسوله أحب إليه من كل شيء.

جرير الطبري إمام المفسرين المتوفى ٣١٠هـ.

للمزيد حول هذا الموضوع انظر: الإتيان في علوم القرآن، للسيوطي: ١/ ٧٠-٨٥. والتيسير في القراءات السبع لأبي عمرو الداني.

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ٧١.

(٢) الكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٤٥.

٧. إبراز عداوة المشركين للمسلمين لأنهم قوم يغلب عليهم الضلالة ولا يدعون للحق ولا يؤمنون به. انطوت صدورهم على مخادعة المسلمين.

٨. التحضير لحجة الوداع وخطبتها المشهورة في العام العاشر للهجرة.

ويرى المتأمل في المقطع الأول من سورة التوبة أنها مرت بالمشاهد التالية:

افتتحت السورة بقوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١]. وغاب عنها البسملة في سابقة ليس لها نظير في سور القرآن الكريم. وللعلماء في غياب البسملة اجتهادات متعددة. أقواها حجة أن الصحابة لم يكتبوها في المصحف الإمام مقتدين بأمر المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه في الجمع الأخير، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر كتابة الوحي بذلك.

وهذا ما اقتضته الحكمة الإلهية، فالبسملة أمان ورحمة، والسورة نزلت لرفع الأمن بالسيف. والسخط على المنافقين والمشركين، لأنهم قوم لا أمان لهم ولا عهود ولا يؤمن غدرهم وليس أمامهم إلا المقارعة بالسيف. ^(١)

وبقراءة تحليلية نرى أن غياب البسملة يتوافق مع عادة العرب قبل الإسلام إذا كان بينهم وبين قوم عهد أرادوا نقضه كتبوا إليهم كتاباً من غير مقدمات في السلام والتحية، ^(٢) وفي صدر الإسلام اعتادوا ذلك دون بسملة، ومن باب القياس، فإن الخاطب المغضب لأمر ما في وقع الشدة لأمر الفصل فيه يبدأ خطبته بقوله (أما بعد) دون استفتاح. بهدف التوبيخ والتقريع والتنديد.

ومن الحكمة في غياب البسملة أن المسلمين لا يستطيعون العيش مع المشركين على أسس المعاهدات القديمة ما داموا على شركهم، والتي وقعوها معهم في وقت كانوا فيه قليلين

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٦٢/٧ و ٦٣.

(٢) المصدر السابق: ٦١/٧.

مستضعفين بالمقاييس البشرية. وليس لهم سلطان دنيوي يقهر المشركين، فلما تداولت الأيام وأعز الله الإسلام بفتح مكة ودخل الرسول ﷺ الكعبة وحولها ستون وثلاثمائة صنم، فجعل يحطمها وهو يردد ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ [الإسراء: ٨١]. استوجب الفصل بين عهدين عهد كان بالأمس أهله ضعافاً فأنعم الله عليهم بالنصر فكان الأمر بالبراءة من المشركين وتحريم إعطاء الولاء لهم من غير بسملة، فليس أمامهم إلا السيف أو الإسلام، بعد إعداؤهم وإنذارهم بانقطاع عصمتهم. ولم يعد من الموسخ للمسلمين أن يعاشوهم ثانية بعد أن من الله عز وجل عليهم بالقوة والافتقار، وأذاق أعداءه مرارة الهزيمة بما فيها من ذل وقتل وسبي وأسر.

كما قررت الآية الثانية قاعدة أخلاقية تنص على من كان بينه وبين رسول الله عهد مفتوح، فإن أجله إلى أربعة أشهر لمراجعة النفس رجاء الأمل بالتوبة. فإذا مضت وما زالوا على كفرهم فإن الله بريء من المشركين ورسوله وجب مقاتلهم في كل مكان. ومن كان له عهد مع رسول الله مخصوص بأجل مسمى فعهدهم إلى مدتهم الضرورية لهم، إذا استقاموا على عهدهم بعدم معاونتهم أو ممالأتهم لأحد من المشركين ضد المسلمين، فإن الله يحب المتقين الذين يحافظون على عهودهم.^(١)

ثم تمضي الآيات وتقرر الآية الخامسة: يترتب على المشركين حالة انقضاء الأجل والأمان الممنوح لهم، بدءاً من العاشر من ذي الحجة سنة تسع للهجرة، إلى العاشر من شهر ربيع الآخر سنة عشر للهجرة،^(٢) وما زالوا على عنادهم وكفرهم وضلالهم، مقاتلتهم لأن السيف أولى بهم أينما وجدوا. فلا أمان لهم أن يتركوا فيما هم فيه وألفوه من الحرية. فاستعدوا لمقارعتهم ومنازلتهم بمختلف فنون الحرب وخططها العسكرية، لاستباحة نفوسهم وأموالهم.

لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ

(١) مختصر تفسير ابن كثير، محمد علي الصابوني: ١٢٣/٢.

(٢) التحرير والتنوير، ابن عاشور: ١٠٦/١٠.

وَأَحْضَرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ ﴿٥﴾ [التوبة: ٥]. فإن تابوا وأسلموا وعملوا بمقتضيات هذا الدين من صلاة وزكاة وحسن إسلامهم، فقد عصموا في أموالهم ودمائهم، فهم عندئذٍ منكم، فالإسلام يجب ما قبله. وإن جاءك أيها الرسول أحدٌ من المشركين بعد انقضاء الأشهر فاستأمنك ليسمع ما تدعو إليه من التوحيد والقرآن، فأمنه حتى يقف على حقيقة الأمر. وقاتله بعد ذلك إن لم يُسلم من غير غدر ولا خيانة.

ثم تتلاحق الآيات لتقرر أن المشركين قوم أعرضوا عن آيات الله، لا يحترمون مواعيقهم وعهودهم وهذا هو شأنهم لا يدعون لمؤمن قرابةً ولا عهداً.

وتحذرنا منهم لأنهم قوم لا يؤمن جانبهم ولو كانت لهم القوة على المسلمين لظاهروا عليهم، فالمشركون أعرضوا عن آيات الله واستبدلوا بعرض الدنيا وشهواتها، وصرفوا الناس عن الدخول في دين الله في سالف أمرهم عندما كان ميزان القوة لصالحهم. وبهذا يتأكد على المسلمين قتال أهل الرياسة فيهم حتى ينتهوا عن كفرهم وتأثيرهم على غيرهم. فهم الذين كانوا وراء إخراج الرسول ﷺ من مكة وحاولوا قتله ولكن الله عصمه منهم. حين تشاوروا في أمره بدار الندوة في مكة حتى أذن الله تعالى له في الهجرة فخرج بنفسه. ونقضوا عهودهم مع رسول الله ﷺ مراراً، ثم تنبها الآية الثامنة البداء بمقاتلة النبي ﷺ وأصحابه من قبل أهل الرياسة من كفار قريش، لأنه جاءهم بالقرآن الذي تحداهم به، فعدلوا عن المعارضة لعجزهم إلى القتال فهم البادؤون بالقتال والبادئ أظلم. ^(١)

ثم توجهت الآية للحث على الجهاد بالسؤال:

فما يمنعكم أيها المسلمون من أن تقاتلوهم بمثله. فالؤمن الحق لا يخشى إلا ربه ولا يبالي بمن سواه. ^(٢) فهؤلاء الذين شهدوا على أنفسهم بالكفر بنصبهم أصناماً حول الكعبة يطوفون

(١) الكشاف، للزمخشري: ٢/٢٣٦.

(٢) المصدر السابق: ٢/٢٣٩.

حولها، يسجدون لها ويستنصرون بها ويستمطرون بها حسب زعمهم، حقيق بكم أيها المسلمون أعمال السيف في رقابهم، وسيؤيدكم الله بنصره ويذيقهم العذاب والذلة والخزي. لأنهم كانوا يخشون أصنامهم ويرجونها أكثر من خشيتهم لله، إلا من تاب منهم وسوف يشفي الله صدور طائفة من المؤمنين الذين لا قوا منهم أذى شديداً ومكروهاً كبيراً.

ثم توجهت الآية السادسة عشرة بالخطاب للمسلمين أنه سبحانه وتعالى لن يترككم دون اختبار لكم ليميز المؤمن الصادق الذي يجاهد بهاله ونفسه في سبيل الله، من المشرك الذي يتكئ في حركاته على وليجته الخاصة (بطانته) من دون الله وهو العليم بها في القلوب التي في الصدور.

ثم تضي الآيات ويقرر الله عز وجل في الآية السابعة عشرة ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ ﴾ [التوبة: ١٧]. ومما تضمنته هذه الآية حرمة مشاركة المشركين في عمارة مساجد الله بالعبادة أو الخدمة أو الولاية أو التنظيف أو الصيانة أو البناء ونحوه، والعبرة هنا بعموم اللفظ، وإن كانت قد نزلت الآية بشأن المسجد الحرام. إذ كان المشركون قبل فتح مكة في الثامنة للهجرة، يتقربون من آلهتهم التي ضربت حول الكعبة، ويتوجهون لها بالدعاء والرجاء معتقدين أنها واسطة بينهم وبين الله فترجع غائبهم، وتنصرهم على أعدائهم، وتشفي مرضاهم، وقد أفادت الآية الكريمة أن المشركين ليسوا أهلاً لأن يعمرؤا مساجد الله، فهذه العمارة وقف على المؤمنين الذين يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره، ويؤدون الصلاة والزكاة على وجهها. أما الكفار فليسوا على شيء مما تقدم وهم خالدون في نار جهنم.

ثم أخذت الآيات اللاحقة تدم وتوبخ اعتزاز المشركين بدورهم في عنايتهم بالمسجد الحرام كالسقاية وخدمة الحجيج فيه قبل الإسلام،^(١) فخدمة المسجد الحرام حصر على

(١) - نزلت في العباس بن عبد المطلب الذي تفاخر وهو في الأسر بخدمته وعنايته للمسجد الحرام، حين طفق علي بن أبي طالب يوبخه لقتاله رسول الله ﷺ، والسقاية هنا ما كانت قريش تسقيه للحجاج من =

وجه التخصيص بالمؤمنين الصادقين الذين آمنوا بالله وحده، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فهم الفائزون برضوان الله في الدنيا والآخرة. ويختتم المقطع الأول بالنهي عن موالة الذين استحبوا الكفر على الإيمان، وتتعد كل من يستنصر بالآباء أو الأبناء أو الإخوان أو العشيرة أو الأزواج، ويكون لهم تبعاً من دون الله. وتحث على محبة رسول الله ﷺ، وتحري مرضاته وطاعته ليكون أحب للمؤمن من نفسه وماله.

الحكم والدروس والعبر والهدايات التي يرشد إليها

المقطع الأول من سورة التوبة

١ - تقرر آيات المقطع الأول الأحكام التالية:

أ- عدم جواز إبقاء الشرك وأهله في جزيرة العرب يوماً واحداً مع القدرة على استئصالهم. ومن هنا جاء نبذهم بالبراءة من خلال علي بن أبي طالب وليس أبا بكر الصديق أمير الحج. لأن من عادة العرب إذا أراد نقض العهد استلزم أن يكون ذلك من خلال صاحبه أو شخص من أهل بيته. (١)

ب- جواز عقد الهدنة والعهد والاتفاقيات مع غير المسلمين للحاجة والضرورة، من باب تحقيق المصالح، مع تعليقها بالشرط على التزام ما فيها من أحكام، والوفاء بها من فرائض الإسلام ما دام معقوداً لقوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء / ٣٤]. وفي الحديث (من كان بينه وبين قوم عهداً فلا يخللن عُقدة ولا يشدها حتى يمضي أمده أو ينبذ إليهم). (٢)

ت- أن انتساخ العهد يكون بإعلان الحرب أو الغدر والخيانة أو عند إلحاق أي ضرر

=الزبيب المنبوذ بالماء وكان يقوم في هذه الخدمة العباس ﷺ في الجاهلية وبقيت معه في الإسلام.

(١) الكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٣٢.

(٢) أخرجه أبو داود (٢٧٥٩) في الجهاد، والترمذي (١٥٨٠) في السير باب ما جاء في الغدر.

بالمسلمين، مباشراً أو غير مباشر. حيث كانت سننه ﷺ في أهل العهد إذا أصلح قوماً فنقض بعضهم عهده وأقرهم الباقيون دون اعتراض منهم ولم يأخذوا عليه، غزا الجميع وجعلهم كلهم ناقضين كما فعل في أهل مكة^(١).

ث- أن الإمهال بمدة الهدنة أربعة أشهر ليس لعجز، ولكن لمصلحة من يتوب منهم ولأجل ذلك أجاز بعض الفقهاء إنزال المشرك في المسجد إذا كان يرجى إسلامه، لتمكينه من سماع القرآن ومشاهدة أهل الإسلام وهيئات عبادتهم^(٢).

هـ- أن المسلمين جميعاً من باب الولاء إخوة متحابون يحسن بعضهم إلى بعض، ويساعد بعضهم بعضاً، ويتعاونون فيما بينهم على فعل الخير ودفع الشر، وفي هذا إبراز لأهمية الأخي لتحقيق التكامل والتعاقد. ولا يكتمل إيمان المسلم حتى تكون محبته لله ورسوله أشد من محبته لنفسه أو أهله وعشيرته وتجارتة. وأن يجب لأخيه المسلم ما يحبه لنفسه. كما تقطع الآيات الولاية بين المسلمين والكفار بالبراءة منهم لتناصرهم فيما بينهم على الغدر والخيانة، وتعاونهم في عداوتهم للمسلمين. فلا يجوز للمسلم أن يتخذ من أعداء الله أولياء له يلقي لهم بالمودة، أو يمد لهم يد الإخاء والتعاون على حساب أخيه المسلم. فالؤمنون متناصرون على الحق متعاونون في عداوتهم لأعداء الله.

٢- أرشدت الآيات الأولى من المقطع الأول إلى الأحكام التالية:

- أ- تحديد الأشهر الحرم وهي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم.
- ب- تحريم القتل والقتال في هذه الأشهر، وسميت حرماً لأن ذا الحجة والمحرم منها، ولأن المشركين أو منوا فيها وحرّم قتلهم وقتالهم^(٣).

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٣/٤٢٠.

(٢) مختصر تفسير ابن كثير، للصابوني: ٢/٤٢٠.

(٣) الكشاف، للزمخشري: ٢/٢٣١.

ت- يستحب الإكثار من الصيام فيها.

ث- بيان ما اختص به الحرم المكي من الأحكام كاستحباب شد الرحال إليه، فالصلاة فيه تعدل مائة ألف صلاة فيما سواه، وحرمة تمكين غير المسلمين منه ومن الإقامة فيه.

١- التأكيد على مكانة وقدسية البيت الحرام الذي جعله سبحانه وتعالى مثابة للناس وأمناً فهو أول بيت وضع للناس للعبادة، وتحققت فيه دعوة أبي الأنبياء إبراهيم عليه السلام، فأذن الله عز وجل لنوره أن يشرق على أرض جزيرة العرب من جديد. فاقتضت حكمته تعالى أن تكون مكة مهدياً لرسالة الإسلام، فقد جعل فيها الكعبة المشرفة واختار محمداً صلى الله عليه وسلم العربي رسولاً إلى الناس كافة. ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٤]. ولم تكن رسالة محددة يختص بها جيل من الناس شأن الرسالات السابقة، بل جاءت عامة إلى أن يرث الله الأرض وما عليها. والعرب هم أولاد إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام، توارثوا ملة أبيهم ومنهاجه في توحيد الله وعبادته، وفي تعظيمهم للبيت الحرام وتقديسه وخدمته، ومن الحكمة الإشارة هنا أن الله سبحانه وتعالى ميز العرب عن سائر الناس في الرسالة، وفضل قريشاً عن سائر القبائل وفضل اللغة العربية على اللغات الأخرى.

٢- لما كان البيت الحرام أرفع الأماكن ذكراً وأعظمها عند الله قدرأ وأشهرها منزلة، فإن الربط بينه وبين المسجد الأقصى واجب، والعدوان على أحدهما عدوان على الآخر. والدفاع عنهما دفاع عن الإسلام والمسلمين، والتفريط في أحدهما خيانة لله ورسوله. فالمسجد الأقصى أول قبلة للمسلمين وثالث مسجد تشد إليه الرحال والصلاة فيه تعدل خمسمائة صلاة فيما سواه، وقد تأكد هذا الربط في قوله تعالى: ﴿سُبْحٰنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ۗ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا لَهُ حِوْلَهُ ۗ لِنُذِيقَنَّهُ لَظْفًا مِّنْ عَذَابِنَا ۗ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء: ١].

٣- المراد بالحج الأكبر يوم عرفة^(١) وليس يوم النحر للأسباب التالية:

(١) يروى هذا الرأي عن عمر وعثمان وابن عباس وطاووس ومجاهد وابن سيرين وهو قول أبي حنيفة.

أ- الوقوف بعرفة هو ركن الحج الأعظم، ومن لم يقف بعرفات فقد فاته الحج وفي الحديث (الحج عرفة).^(١)

ب - من تمام الحج أن يصلي الحاج الظهر والعصر مع الإمام بعرفة.^(٢)

ج- أن يوم عرفة يوم شغل بعبادة من وقوف بالموقف ومن سماع الخطبة، وقد ثبت عنه ﷺ أنه نهى عن صوم يوم عرفة بالنسبة للحجيج مساعدة لهم على العبادة والدعاء والذكر. وبالمقابل استحب صيام هذا اليوم لغير الحاج.

د - يمكن تسمية يوم عرفة بالمؤتمر الإسلامي العالمي السنوي، إذ يجتمع فيه المسلمون من مختلف الأجناس والألوان، على عظم ما قدره الله لهم من عدد من شتى قارات العالم، على تباين نصيبهم في الدنيا من الجاه والسلطان، كأخوة متساويين لا يفضل أحدهم عن الآخر إلا بالتقوى، ومن الحكمة ألا يمر مثل هذا المؤتمر السنوي دون تدارس أحوال المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها، وهذا من فضل يوم عرفة.

انظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي ٧/ ٦١.

(١) أخرجه أبو داود: ١٦٦٤، وسنن الترمذي: ٨١٤.

(٢) فقه السنة، السيد سابق، ١/ ٧١٩.

المقطع الثاني ويمتد من الآية ٢٥ إلى الآية ٢٧

﴿ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعَجَبْتَكُمْ كَثَرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّدْبِرِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ تَوَبَّ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٧﴾ ﴾

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الثاني

لم تنزل آيات سورة التوبة تضي في اتساق هادف حتى انعطف الكلام في المقطع الثاني إلى غزوة حنين وتدايعياتها.

وهنا يذكر الله تعالى المؤمنين بنصره على المشركين، بعد أن أخذت المسلمين في الجولة الأولى من الغزوة عزة عددهم. وزال عنهم أن الله هو الناصر وليس كثرتهم. وفي ذلك حكمة بالغة وإن قل جمعهم أو أكثر.

وفيما يلي وصف لمشاهد غزوة حنين وجوها العام:

بعد أن انتشر الإسلام في مكة وقوي المسلمون. ودخل الناس في دين الله أفواجا، بما من الله عليهم من تطهير البيت الحرام من الشرك في السنة الثامنة للهجرة.

انزعجت القبائل العربية في الطائف وحواضرها من انتصار المسلمين على قريش. أقوى القبائل العربية وأشدّها شكيمة، فأهلها رجال حرب وقاتل ومال ومع هذا فقد هُزموا.

مما حمل هوازن وثقيف توقع أن تكون الضربة القادمة من نصيبهم، [وكانوا مشفقين من أن يغزوهم رسول الله ﷺ]، وقالوا لا مانع له من غزونا، والرأي أن نغزوه قبل أن يغزونا. (١)

(١) الكامل في التاريخ، لابن الأثير: ٢/ ١٣٥.

ورأت أن تتحرك لتوجيه ضربة للمسلمين قبل أن يباغثوهم في ديارهم. فاستعانت بالقبائل المجاورة لها وشكلت ائتلافاً تحالفياً اجتمع إليهم من خلاله جموعٌ كثيرة فيهم بنو سعد وهم الذين كان رسول الله ﷺ مسترضعاً فيهم.

وعهد القوم برياسة الجند إلى (مالك بن عوف) سيد بني هوازن، وكان في العقد الثالث من عمره. وأمر المقاتلة من قومه أن يصطحبوا معهم عوائلهم وأموالهم وحيواناتهم، على أن تكون في مؤخرة الجيش، حتى يستमित القوم في الدفاع عنهم ولا يفكروا بالفرار.

ولما علم رسول الله ﷺ بخبر جمعهم، قرر الخروج إليهم على رأس عشرة آلاف مقاتل، وانضم إليه أبو سفيان في ألفين من مسلمي طلقاء مكة. وهو عدد لا سابق له، إذ لم يكن يجتمع للمسلمين من قبل في كل غزوات رسول الله ﷺ. ونظر المسلمون إلى عدد جيشهم فاغرتوا بكثرته، وقال بعضهم: [لن نُغلب اليوم من قلة].^(١)

ولما بلغ ائتلاف هوازن وثقيف خبر زحف المسلمين إليهم، أدركوا خطورة الموقف عسكرياً. وساروا في عجلة من أمرهم إلى وادي حنين في مكان يقال له (أوطاس).^(٢) فمكثوا في جوانبه معسكرين فيه بين شعابه ومضايقه ورؤوس وديانه. ينتظرون قدوم جيش المسلمين، وأقاموا مئات الكمائن لهم. ولما بلغ الجيش وادي حنين قبيل الفجر أخذ الجند ينحدرون في بطون الوادي وشعابه في ظلام الوادي ومضايقه.

وكانت المفاجأة أن شدَّ عليهم العدو الكامن في جوانب الوادي شدة رجل واحد فانهالت السهام عليهم، كما أخذت الكتل الصخرية تتدحرج في كل مكان. فولى معظم المسلمين فراراً من هول المفاجأة ولم يبق إلا رسول الله ﷺ صامداً ومعه نفر من المهاجرين والأنصار. فأخذ النبي ﷺ ينادي: [أيها الناس هلموا إليّ أنا رسول الله: أنا محمد بن عبد الله. قالها ثلاثاً].^(٣)

(١) المصدر السابق: ١٣٦/٢.

(٢) * - أوطاس: وادي بين مكة والطائف في ديار هوازن شهد وقعة حنين.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٩٨/٧، والكشاف، للزمخشري: ٢٤٦/٢.

ثم أمر عمه العباس بأن ينادي في القوم: [يا معشر الأنصار! يا معشر المهاجرين! يا أصحاب السمره!].^(١) (ويراد بهم أهل بيعة الرضوان).

فاجتمع إلى رسول الله ﷺ مائة رجل، فاستقبل بهم القوم وقاتلهم، ثم شرع في تنظيم من يلتحم به من الجند. ولم يزل هذا موقفهم حتى أنزل الله السكينة عليهم، وأيده بجنودٍ من عنده، وما هي إلا ساعات قليلة حتى انهزم المشركون وولوا الأدبار، مخلفين وراءهم عوائلهم وأموالهم وحيواناتهم غنيمة للمسلمين. وهكذا تحولت الهزيمة إلى نصر مؤزر.

ولجأ المنهزمون من المشركين ومعهم (مالك بن عوف) إلى الطائف. وتحصنوا فيها فتعقبهم رسول الله ﷺ وعسكر على مقربة من حصونهم ورامهم بالمنجنيق. وحدث في أثناء الحصار أن تسلل نفرٌ من عبيد الطائف فأسلموا، وأخبروا رسول الله أن أهل ثقيف قادرين على مواجهة الحصار مدة طويلة. فأمر برفع الحصار عنهم وقال رسول الله ﷺ اللهم اهدِ ثقيفاً وائت بهم.

ولما رحل رسول الله ﷺ من الطائف سار حتى نزل (الجعرانة)^(٢) فيمن معه من الناس. وأتته وفود هوازن وقد أسلموا، فرد إليهم ذراريهم ونساءهم ثم طلب إليهم أن يخبروا (مالك بن عوف) إن أتى مسلماً رد عليه أهله وماله ومائة من الإبل. فلما سمع مالك بذلك جاء متخفياً عن قومه، وأعلن إسلامه فوفى له النبي بوعده واستعمله على من أسلم من قومه.^(٣)

ولما فرغ رسول الله ﷺ من رد سبايا من أسلم من هوازن. شرع بتوزيع الغنائم فأعطى قسماً للمؤلفة قلوبهم وقسماً آخر للمهاجرين.

أما الأنصار فلم يعطهم شيئاً لحكمة أرادها رسول الله ﷺ لهم، ولخير احتسبه لهم في الآخرة. وقال فيهم: اللهم ارحم الأنصار، وأبناء الأنصار، وأبناء أبناء الأنصار. فبكى القوم

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ٩٨، والكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٤٧.

(٢) * الجعرانة منزل بين الطائف ومكة وهي إلى مكة أقرب وعلى بعد عشرة أميال منها.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ١٠٢، والكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٤٨.

وقالوا: رضينا برسول الله قسماً وحظاً. (١)

الدروس والعبر والأحكام والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الثاني

تنطوي غزوة حنين على دروس بالغة الأهمية للمسلمين في كل عصر، وها نحن نقف على جانب منها من باب التكامل لأخذ الدروس والعبر والعظات والأحكام المستنبطة:

١- عرضت هذه الغزوة لصورتين هزيمة في الجولة الأولى لتدبير إلهي محض، ونصر في الجولة الثانية. فقد أذاق الله سبحانه وتعالى المسلمين مرارة الهزيمة في جولتها الأولى لحكم منها:

أ- أن الجهاد أصدق الامتحانات لكشف معادن النفوس، والنصر الإلهي لا يستحقه من يفرط في الأسباب الموجبة له وما النصر إلا من عند الله بحسب درجات الإيمان. فالنصر منزلته صعبة ليس لأحد بلوغه إلا بقوة العقيدة والصبر على ويلات الحرب وشدائدھا.

ب- التحذير من مزالق الفخر والترفع والتعظيم والتكبر لكثرة العدد والعدة وتوهم النصر على خلفية ذلك، فالكثرة ليست فيصلاً في النصر ولا القلة سبباً في الهزيمة.

ت- اقتضت حكمته سبحانه وتعالى أنه لا يصلح لعباده إلا الشدة والرخاء والقبض والبسط، فلو بسط لهم النصر والظفر على الدوام لطغوا وتواكلوا، ولم يحصل المقصود لهم من مشاق الجهاد والأخذ بأسبابه.

لهذا كان يمتحنهم على الدوام بالغلبة والهزيمة لأجل أن يتقربوا إليه أكثر بالتضرع والإكثار من الإقبال عليه بالدعاء والاستغاثة والاعتصام بحبله، لأن النصر منوط بتقوى الله وطاعته.

وليعلم بالبلاء والمحنة منازل المقاتلين منهم على حقيقتها، فيظهر بالامتحان أهل الإيمان والصبر، ليميزهم عن غيرهم ليختار من يصلح لموالاته من أهل العقيدة الراسخة، ومن لا يصلح. لهذا جعل سبحانه وتعالى المعركة دولاً وجولاتٍ بين أوليائه وأعدائه، فالعاقبة وإن

(١) للمزيد حول موقف الأنصار من توزيع الغنائم، انظر: الكامل للتاريخ، لابن الأثير: ٢ / ١٤٤.

طالت طريقها فهي حصرٌ للمؤمنين الصابرين بسبب فضلهم وعدم استوائهم مع غيرهم في نصره الله. (١)

ث- التأكيد على أن الجهاد ذروة سنام الإسلام، ومنازل أهله هي الأرفع في الجنة فهم الأعلون فيها.

ه- تقرير أن الصبر والثبات وقت الشدائد من مفاتيح النصر، والتحلي بهما يرفع روح المقاتل المعنوية ويجعل الواحد منهم جمعاً. إضافة إلى حسن الاستعداد والتأهب مع الأخذ بمقتضى قانون الأسباب والمسببات المادية والمعنوية. (٢)

غ- كان لثبات النبي ﷺ وحسن سيرته في الغزوة قيادة ومشورة وتخطيطاً، ورباطة جأشه وصلابته وتفاؤله وعمق إيمانه بنصر الله له درس للقادة في كل زمان، فالقائد الناجح يتصف بتلك الصفات، وإن أحاط العدو به إحاطة السوار بالمعصم فلا يظهر عليه شيء من سلوك العصبية والارتباك، أسوة برسول الله ﷺ أملاً بالفرج حتى يتحقق له نصر الله.

ك- أن الحرب لا تستقر على وتيرة واحدة في معاركها، بل تراوح بين إحدى المنزلتين كراً و فرأً تقدماً وتقهقراً نصراً وهزيمةً، فلا يأس عند مفاجأة العدو بالضربة الأولى كما حدث في غزوة حنين، ولا اغترار بالنصر إن تحقق، والله المنة والحمد والشكر على كل الأحوال.

٢- تحقق في هذه الغزوة معجزة الملائكة بتأييدهم للمؤمنين وتثبيتهم على القتال بإذن الله تعالى، كما وقع ذلك في غزوتي بدر والخنديق سابقاً، وتحقق فيها معجزة رمي النبي ﷺ بالحصباء وجوه القوم، حتى نالت منهم جميعاً رغم بعد المسافة ببركة قبضته ﷺ حتى ملأت أعين القوم وأفواههم. (٣)

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٢٢٠/٣.

(٢) خواطر قرآنية ونظرات في أهداف سور القرآن، عمرو خالد: ١٣١.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٩٨/٧.

٣- إذا كان الله تعالى قد استهل عز الدعوة للإسلام في عهد النبوة، بنصر المسلمين في غزوة بدر على قلة عددهم وعدتهم، فإنه ختمها بنصره ﷺ في غزوة حنين، وبهذا النصر تكامل إسلام المدن الرئيسية الثلاث في الجزيرة العربية: المدينة المنورة ثم مكة ثم الطائف.

وهنا دخل الناس في دين الله أفواجا، وصرف عنهم الكفار الذين لم يكن لهم بهم طاقة، بعد أن أفرغت قواهم واستنفدت سهامهم وأذل جمعهم، وقويت شوكة المسلمين وعصبتهم. ولهذا يقرن بين الغزوتين فيقال: بدر وحنين، وإن كان بينهما سبع سنين. (١)

٤- كان من توجيهات النبي ﷺ في غزوة حنين شأنه في غزواته كافة التأكيد على الأحكام التالية:

أ- النهي عن الهروب من المعركة لأنه من الكبائر، فالمسلم يضحى من أجل عقيدته ويجاهد في سبيل الله تعالى، ولا يعرف الجبن لأنه يدرك أن الآجال محدودة، وقد أمر الله تعالى المؤمنين بالثبات أمام أعدائهم، وفي ذلك إظهار لعقيدتهم ودفاع عن دينهم، وحرم الفرار من المعركة وعده من الكبائر، إلا إذا كان فيه خدعة حربية لتغيير الموقع أو الانضمام لجماعة أخرى من المسلمين لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُلُوهُمُ الْأَدْبَارَ ﴾ [الأنفال: ١٥].

ب- إزالة المانع من النصر بتجنب الذنوب والمعاصي، لئلا يتخلفوا عن أهم الأسباب الموجبة للنصر. ويا عجباً هؤلاء الذين يقولون أين نصر الله في غياب نصرتهم له!

ت- تقرير مفاجأة العدو ومباغتتهم بالإغارة عليهم وذلك من باب التحرز والحيلة والحذر فالحرب خدعة لأجل إفقاد العدو عنصر المبادرة. وخاصة إذا سمع القائد بقصد عدوه واستعداده له، وفي جيشه قوة ومنعة فليسر إليهم لمهاجمتهم ابتداءً ولا يقعد ينتظرهم لمهاجمته،

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٣/ ٤٧٩.

وقد سار النبي ﷺ إلى هوازن حتى لقيهم في حنين. (١)

ث- استحباب عقد الألوية والرايات في وحدات الجيش لرفع الروح المعنوية مما يجعل الواحد جمعاً في قوة الشوكة والعصبية.

ه- أحق الناس بقيادة الجيش أعلمهم بكتاب الله وسنة رسوله، وأكثرهم صبراً وصلابةً وفطنةً وذكاءً، وأغزرهم بسطة في فنون الحرب وطرائقها، منعاً للتقصير واستخراجاً للصواب في العمليات العسكرية.

غ- بث العيون بين صفوف الأعداء لاستطلاع خبرهم لمعرفة أحوالهم في شؤون الحرب وخططها. فقد بعث النبي ﷺ في هذه الغزوة عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي ليتجسس أخبار العدو ويأتي المسلمين بالخبر عن عدتهم وعددهم. (٢)

هـ- إقرار مشروعية العارية، فقد استعار النبي ﷺ من صفوان بن أمية دروعاً يوم غزوة حنين. (٣)

والعارية من التعاون المحمود الذي حث عليه الإسلام لقوله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَىٰ الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ﴾ [المائدة: ٢]. وهي سنة مستحبة يجدر بالمسلم أن يقوم بها حتى لا يكون من الذين يمتنعون الماعون.

والعارية عقد بين طرفين يقوم المعير بموجبه بتملك المستعير منفعة شيء دون أجره لمدة معينة، على أن يرده المستعير بعد الاستعمال على سيرتها الأولى أي مضمونة.

وفي مشروعية العارية السابقة درس آخر وهي جواز استعارة سلاح المشركين وعدتهم

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٤٧٩/٣.

(٢) فقه السيرة النبوية، د. محمد رمضان البوطي: ص ٢٩٠.

(٣) سيرة ابن هشام ٨٨٦/٢، زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٤٧٩/٣. والكامل في التاريخ، لابن الأثير: ١٣٦/٢. والجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٩٩/٧.

لقتال العدو للضرورة والمصلحة. فقد كان صفوان بن أمية وقتئذ مشركاً، بشرط أن لا يكون فيه خدش لكرامة المسلمين، وأن لا يتسبب عن ذلك دخول المسلمين تحت سلطان غيرهم. (١)

وهذا خلاف ما هو مشاهد في وقتنا الحاضر.

٦- جواز خروج المرأة للجهاد مع الرجال لأجل مداواة الجرحى وتقديم الخدمات اللازمة لهم إذا دعت الحاجة إلى ذلك، حال توافر شروط الحماية لهم، وإذا كانت المصلحة تقتضي ذلك من غير خطر عليهن. وهذا مشروط بالستر والصيانة والحاجة. (٢)

والدليل على ذلك أن النبي ﷺ قد خرج في غزوة الطائف وأهله معه أم سلمة وزينب. (٣)

وجهاد المرأة في الإسلام واضح ومعلوم في تاريخ الدعوة.

وتعتبر أم عَطِيَّة الأنصارية على رأس النساء المؤمنات المجاهدات، اللواتي شاركن الرجال في الجهاد، والذب عن الدين وعن ديار المسلمين. فقد غزت مع الرسول ﷺ سبع غزوات. (٤)

وفي ذلك إظهار لدور المرأة المسلمة في الجهاد في سبيل الله تعالى. وبيان لأهمية مشاركتها في التمريض والعناية بالمرضى ضمن قيم الإسلام وأحكامه.

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٩٩/٧، وفقه السيرة النبوية، د. محمد سعيد رمضان البوطي: ص ٢٩٠.

(٢) المرجع السابق: ص ٢٩١.

(٣) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٥٠٣/٣.

(٤) صحيح مسلم، كتاب الجهاد، باب النساء الغازيات. وهي نسيبة بنت الحارث المالكية الأنصارية من بني النجار، ص ١٧.

المقطع الثالث ويمتد من الآية ٢٨ إلى الآية ٣٥

﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾ قَالُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِئُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَالَتْهُمْ اللَّهُ أَفَّ يُؤَفَّكُونَ ﴿٣٠﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٣٤﴾ يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٥﴾ ﴾

القراءات: الآية ٣٠

- قرأ عاصم والكسائي (عُزَيْرٌ) بالتونين. والباقون: (عُزَيْر) بترك التنوين. وقرأ عاصم:

﴿ يُضَاهِئُونَ ﴾ بالهمزة. والباقون: (يضهون) بغير همزة. (١)

(١) الكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٥٠-٢٥١.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الثالث

مما تجدر الإشارة إليه أن افتتاحية خطاب هذا المقطع وقف على المؤمنين الذين خصهم الله عز وجل بخدمة مساجده.

وفي الآية عودة على مقدمة المقطع الأول بالبراءة من المشركين. حين أرسل رسول الله ﷺ أبا بكر بعد غزوة تبوك أميراً على الحج، في السنة التاسعة ثم أتبعه علياً بن أبي طالب لأجل أن ينادي في عرفة:

[أيها الناس: لا يدخل الجنة إلا مؤمن، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان بينه وبين رسول الله عهد فأجله أربعة أشهر، فإذا مضت فإن الله بريء من المشركين ورسوله، ولا يحج هذا البيت بعد عامنا هذا مشرك].^(١)

فكان بذلك إيذاناً بطهارة المسجد الحرام، من أدران الماضي وأباطيل الشرك الذي تسلل إلى عرب الجاهلية. فآلفوه واعتادوا عليه، بسبب ابتعادهم عن عقيدة التوحيد التي جاء بها إبراهيم عليه السلام.

ويلاحظ في هذا المقطع أيضاً انتقال الكلام من نبذ العهد مع المشركين كما تقدم في المقطع الأول، إلى بيان المعاملة بين المسلمين وأهل الكتاب من اليهود والنصارى بعد أن أوجسوا خيفة من تطرق الإسلام إليهم، فأخذوا يستعدون لحرب المسلمين على وهم منهم أن مدافعهم للمسلمين قد توقف زحف انتشار الإسلام داخل وخارج الجزيرة العربية.

وقد قررت الآيات قتال أهل الكتاب بعد أن انتفى عنهم الإيمان الصحيح والتدين بدين الحق وهو الإسلام. وقد أخبر الله تعالى عنهم أنهم جعلوا أحبارهم وربانهم كالأرباب حيث أطاعوهم في كل شيء، وهم الذين حرفوا الكلم عن مواضعه، فحللوا ما حرم الله وحرموا ما أحل الله، فقلدوهم في الباطل واتبعوهم على الكفر، وجعلوا لبعض هؤلاء الأحبار والربان

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٦٨/٧.

مرتبة الربوبية في اعتقادهم.

فقد زعم اليهود أن عزير ابن الله، وأطبقت النصارى بكل مللها أن المسيح ابن الله، وبهذا الكفر تأكدت عليهم الحجة وعظم منهم الشرك والكفر فاستحقت عليهم الجزية على انقياد وانصياع وخضوع لحكم الإسلام، وبسبب تغلظ كفرهم ترادفت عليهم أسباب الذل وموجباته. وأن هؤلاء وهؤلاء لو دانوا دين الحق لاتبعوا الإسلام، لأن كتبهم أوصتهم بذلك. وكانوا بما أنكروه من رسالة محمد ﷺ أهلاً لردعهم عن باطلهم وقتالهم على فساد عقيدتهم، ليكون في ذلك ترغيباً لهم في الانسلاخ عن دينهم الباطل، وإتباعهم الإسلام الذي أنزله الله على أنبيائه كافة حيث أكد هذا على لسان الأنبياء في القرآن الكريم. فقد جاء على لسان نوح ﷺ قوله ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [يونس: ٧٢].

وعلى لسان إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام: ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ﴾ [البقرة: ١٢٨].

وفي قول يعقوب لأبنائه ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٢]. وعلى لسان موسى ﷺ: ﴿ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾ [يونس: ٨٤].

وعن يوسف ﷺ: ﴿ تَوَقَّفْنِي مُسْلِمًا وَالْحَقِّقِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ [يوسف: ١٠١].

وجاء في معرض قول موسى ﷺ عن التوراة: ﴿ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ﴾ [المائدة: ٤٤]. وجاء عن حواربي عيسى عليهم السلام: ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ٥٢].

يتضح مما تقدم أن الإسلام في معناه العام الاستسلام لله في أمره ونهيه، وفي معناه الخاص الرسالة التي نزلت على خاتم الأنبياء والمرسلين، وهو دين البشرية. ويأبى الله إلا أن يتم نوره إلى قيام الساعة لعموم بعثة الرسول ﷺ وشريعته: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ [سبأ: ٢٨].

وتبعاً لمنطق العقل: فإن عدا ذلك من معتقد قول ساذج ليس فيه بيان ولا برهان، وهو منكر من القول وزور، ومن أشنع درجات الكفر المستحق للتوبيخ والتقريع. وتعالى الله عما يزعم أهل الكتاب علواً كبيراً في نسبة الأبوة إليه. كتجسيد اليهود لله تعالى وإيمان النصارى بثالوث الأقانيم الثلاثة الأب والابن والروح القدس.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الثالث من سورة التوبة

١ - تقرر آيات المقطع الأمر بقتال الكفار من أهل الكتاب الذين لا يؤمنون إيماناً صحيحاً يصدقونه بأفعالهم وأعمالهم فدينهم باطل للأسباب التالية:

أ- دين لم يرعه الله بسبب تحريفهم له بالتبديل وبالزيادة والنقصان. فهم لا يؤمنون بالله تعالى على الوجه الحق الذي جاءت به رسالهم من توحيد وتنزيه لذاته وصفاته.

ب- دين منسوخ برسالة الإسلام والتمسك به غير جائز شرعاً.

ت- إنكارهم للنبي ﷺ وبرسالته علماً أنه مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل وهذا دليل على انحراف عقيدتهم.

ث- زعمهم بينة عزير والمسيح كما تقدم.

ومما تجدر ملاحظته هنا أن هذا الانحراف قد طرأ عليهم بالتراخي، بعد أن كانوا على دين الفطرة زمن الرسالة التي أنزلت على موسى وعيسى عليهما السلام. ثم تمردوا على ديانة التوحيد بتأثير عوامل الجهل والهوى والشيطان، فرفع الله عز وجل التوراة والإنجيل ومحامها من قلوبهم.

فساحوا في الأرض زمناً طويلاً ثم أخذ أحبارهم ورجالهم يدرسون التوراة والإنجيل من عند أنفسهم، فتعددت كتبهم واجتمع فيها الشرك بالله وطرأ عليها التحريف

والتصحيح^(١)*. وهذا ما اقتضته حكمته سبحانه وتعالى ولو شاء لجعل الناس جميعاً على الإسلام. مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩].

لكنه عز وجل ترك الخلائق بعد إرسال الرسل مختارين في معتقداتهم حسب ما تمليه عليهم عقولهم، مع قدرته تعالى على حملهم على الإسلام قسراً لو شاءت حكمته ذلك مصداقاً لقوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء: ٤]. وحكمة ذلك أن من ثواب الدعوة للإسلام إتاحة حرية الاختيار لأهل الكتاب ومخاطبتهم ودعوتهم إلى دين الله بالحوار الذي تظلمه أنوار الحكمة بالحجة والبرهان مصداقاً لقوله تعالى: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة: ١١١]. وقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا﴾ [الأنعام/ ١٤٨].

ولقد بلغ من تسامح الإسلام مع أهل الكتاب، حداً حمل بعض المفكرين من غير المسلمين على تقديم شهادتهم بهذا الخصوص، نذكر منهم على سبيل المثال غوستاف لوبون ولنغريد هونكه.

٩. اقتضت سنة الله عز وجل فرض الجزية على أهل الكتاب بعد غزوة تبوك في السنة التاسعة للهجرة. لأجل إخراجهم من عبادة العباد التي كانوا عليها إلى عبادة الله، ومن جور معتقدتهم إلى عدالة الرسالة طمعاً في دخولهم الإسلام.

والجزية هي المال المفروض فرضاً محتوماً طوعاً أو كرهاً على رؤوس أهل الكتاب من اليهود والنصارى لقاء ذمتهم، وما يتأتى لهم عن عقد الذمة من بسط الأمن لحمايتهم والمدافعة عنهم في أنفسهم وأموالهم وأعراضهم ودينهم، واستتباب الراحة لهم بالمنعة من الجندية ليعيشوا

(١) * - للمزيد حول ما طرأ على كتب أهل الكتاب من تحريف انظر: سلسلة مقالات المقارنة بين الأديان لأبي زهرة. حيث عقد مقارنات بين الديانة البوذية والديانة النصرانية، وتأثر الأخيرة بالبوذية مصداقاً لقوله تعالى: ﴿يُضَاهِيهِمْ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ [التوبة/ ٣٠].

في سلم وأمان وموادعة مع خضوعهم لأحكام الإسلام وتشريعه.

والجزية تدفع باليد سنوياً من غير توكيل للأحاد منهم عن سعة وقدرة في الدفع، وجعلت على مراتب حسب طبقات أهل الكتاب اقتصادياً ومقدارها اجتهادي تتراوح على ثلاث فئات ٢٨ و ٢٤ و ١٢ درهماً.^(١)

وأسقطت عن الفئات العمرية دون العشرين ومن هو فوق الخمسين وعن النساء والرهبان وذوي العاهات منهم.^(٢)

ويرى صاحب تفسير المنار في تعدد الآراء التي قيلت عن فرض الجزية [أن من المفسرين من قال في الآية أقوالاً في القسوة والشدة والاستعلاء والقهر والذلة في تحصيلها ما يباه عدل الإسلام ورحمته]،^(٣) ويراها القرطبي [الجزية يقتضي وجوبها على من يقاتل من الأحرار البالغين من أهل الكتاب].^(٤) إذا أذن لهم الإقامة في دار الإسلام ومن أسلم منهم سقطت عنه لنصرته وجهاده في المدافعة عن الإسلام والمسلمين. والجزية لم تكن عقاباً لأهل الذمة فهي نظير إعفائهم من الجندية ومقابل حماية المسلمين لهم. وتقوم الجزية لأهل الكتاب مقام الزكاة للمسلمين حتى يتكافأ الجميع في الواجبات.

ومما تجدر ملاحظته أن الجزية تؤخذ من قويم لضعيفهم كما هو الحال في الزكاة من باب الدفع عنهم، كما تعطى لضعيفهم من بيت مال المسلمين من باب التكافل الاجتماعي الذي

(١) لمزيد من الاطلاع انظر: الفصل الذي عقده صاحب تفسير المنار في الجزية: ١١/ ٢٩٠-٣٠٦.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ١١٢.

(٣) تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١١/ ٢٩٠.

(٤) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ١١٢.

وللمزيد حول موضوع آية الجزية وتعدد الآراء في موجباتها وهيئات الدافع لها: انظر المصدر نفسه ٧/ ١١٠ و ١١١ و ١١٢ و ١١٣ و ١١٤ و ١١٥.

كان للحضارة الإسلامية شرف سبق الغرب فيه. (١)

١٠. تقرر الآيات منع الأحرار والرهبان لأهل ملتهم الدخول في دين الإسلام وإتباع محمد ﷺ مع كونهم عالمين برسالته، مع البشارة باسمه في كتبهم ويأبى الله مقابل كفرهم هذا إلا أن يتم نوره ويظهر رسالة الإسلام على الديانات السابقة.

وإن محاولتهم إطفاء نور الله بأفواههم فيه اتهام بسلامة عقولهم مع السخرية منهم وقدحهم وتسفيهمهم. فالكفار لا يملكون القدرة على إطفاء شعلة كبيرة، فكيف تكون لهم القدرة على إطفاء نور الله تعالى؟. كما تؤكد الآيتين ٣٤ و ٣٥ أن كثيراً من الأحرار والرهبان، يسلبون أموال الناس بالباطل ويحسبونهم لأنفسهم لتحقيق منافعهم الخاصة. ستكوى بها يوم القيامة جباههم وجنوبهم وظهورهم لأن الجزاء من جنس العمل.

ولقد خص الله سبحانه وتعالى هذه الأعضاء ذكراً من بين سائر أعضاء الجسم لأن الغني المقتر يقبض جبهته إذا سأله سائل، وإذا رأى الفقير زوى ما بين عينيه وقبض وجهه. ويطوي عنه جنبه ثم يوليه ظهره كبراً بهاله فرتب الله العقوبة على حال المعصية. (٢)

٤- بيان أن الكانزين للذهب والفضة يجعلون المال بعضه إلى بعض، يوظفونه في معصية الله ولا يقيمون فيه شرع الله، فسيكون ما لهم الذي جمعوه في الدنيا حسرة عليهم يوم القيامة حين يقذفون في نار جهنم، ويقال لهم تبيكياً وتقريعاً وتهكماً ﴿فَذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [التوبة: ٣٥]. وقد تكرر هذا التوبيخ لما لهم غير المشروع في الآيتين ٥٥ و ٨٥. وبمناسبة قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِشْرِهِمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤]. نرى أن الآية الكريمة انطوت على تقرير الأحكام التالية من منظور الفكر الاقتصادي في الإسلام:

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ١١٣.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ١٢٩.

أ- تحريم كنز المال لضرره بالمصلحة العامة وإعاقته لتنمية المجتمع من ناحية اقتصادية. وهذا من القيود التي وضعت على الملكية الفردية لتحقيق مصلحة الفرد والجماعة على السواء.

ب- وجوب تداول المال حتى لا يقتصر على الأغنياء مصداقاً لقوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٧].

ت- المال مال الله تعالى والجماعة مستخلفة فيه لقوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَانَكُمْ﴾ [النور: ٣٣]. وقوله تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد: ٧]. فالملكية في الإسلام مقيدة بأحكام الله التي شرعها لصالح البشر باعتدال لدعم صرح المحبة والتراحم.

ث- تحديد ملكية المال وإنفاقه بالطرق المشروعة، فلا يعتبر المال في الإسلام ملكاً إلا إذا كان مصدره وإنفاقه مشروعاً.

ج- وجوب تنظيم علاقة الإنسان بالمال وصيانتها وإنفاقه لحل مشاكل الحياة الاقتصادية لإقامة مجتمع الكفاية والعدل وتحقيق الرفاهية للجميع، مع عدم جواز أخذ مال الغير بالباطل وهي من الثوابت التي لا يجوز المساس بها بأية حال وتحت أي مبرر.

ح - المال ضرورة من ضرورات الحياة لا غنى للإنسان عنه، وهو من المقاصد الخمسة التي جاءت الشريعة الإسلامية لتحافظ عليها كمصالح عليا للإنسان. ومع كونه ضرورة إلا أنه وسيلة وليس غاية في حد ذاته، فالمال ليس هدفاً للحياة، لأن للحياة قيماً أعلى من الثروة. وعليه فإن المال ليس أساساً لتقييم الناس والتفاضل بينهم، فلا يقيم الإنسان بما يملك وإنما يقيم بتقواه واستقامته. ولا يجوز أن يستخدم المال وسيلة لقهر الآخرين وإذلالهم، أو أداة للضغط على مجريات الأمور أو لاستعباد الناس ونحو ذلك.

خ - تنظيم الإسلام للملكية بجميع أنواعها الفردية والمشاركة والجماعية والعامة، حرصاً منه على عدم طغيان المال على نفسية صاحبه وجعله مستبداً لقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ﴾

[العلق: ٦]. وتجنب خطورة الفقر وآثاره المدمرة على المستوى الفردي والجماعي.^(١)

و- أن يكون إحراز الملكية الفردية بطريق من الطرق المشروعة وخلاف ذلك عدت ملكية باطلة. وأن لا يكون في أصل تملكها ضرر يقع على فرد أو جماعة مع وجوب المحافظة على المصلحة العامة وحسن التصرف بالملكية لقوله تعالى ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّفَهَاءَ الَّذِينَ هُمْ يُغْوُونَ لَكُمْ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ [النساء: ٤].

المقطع الرابع ويمتد من الآية ٣٦ إلى الآية ٣٧

﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ وَقَتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتَلُونَكُمْ كَافَّةً وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُحْكَمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنٌ لَهُمْ سُوءُ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

القراءات: الآية ٣٧

- قرأ نافع برواية ورش: (إنما النسيء)، والباقون: (النسيء) بالهمزة. وقرأ حمزة والكسائي^(٢) (يُضِلُّ) بضم الياء وفتح الضاد.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي لآيات المقطع الرابع

تقرر الآيتان السابقتان أن الشهور في حكم الله تعالى يوم خلق السموات والأرض اثنا

(١) الثقافة الإسلامية والحياة المعاصرة، د. محمد خلف الله: ص ١١٦. والملكية في الشريعة الإسلامية، د.

عبد السلام العبادي: ص ١٥٠. والسياسة المالية في الإسلام، د. عبد الكريم الخطيب: ص ٢٨.

(٢) الكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٨٥.

عشر شهراً، وأنه سبحانه وتعالى وضع هذه الشهور وسماها بأسمائها بفضل حكمته في خلقه للقمر الذي جعله لحساب الزمان. ورتب في قضائه وقدره شهور السنة فأجرى ليلها ونهارها وقدر أوقاتها وقسمها على اثني عشر شهراً خص منها أربعة حُرماً هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب. ^(١) وقد خصها بالذكر ونهى عن الظلم فيها تشريفاً لها وإن كان الظلم منهاياً عنه في كل زمان، ولهذا جعل الله تعالى بعض الأشهر أعظم حرمة من بعض على نحو ما تقدم. كما جعل بعض أيام السنة أجل من بعض كيومي عرفة والنحر، وجعل الجمعة من أيام الأسبوع أجلها، وبعض الليالي أكمل من بعض كليلة القدر من شهر رمضان. وحكم ذلك باق إلى قيام الساعة من غير تغيير وتبديل. وفي هذا بيان الحكمة من تخصيص بعض الأزمنة والأمكنة في حرمتها، وأثر ذلك في مضاعفة الثواب على الطاعة ومضاعفة الإثم على المعصية فيها.

وكانت العرب في الجاهلية تعتقد حرمة هذه الأشهر وتعظمها بيد أنه كان يشق عليهم الكف عن الإغارة على بعضهم بعضاً لثلاثة أشهر متوالية، فأخذوا يؤخرون الشهور فيحرمون غير الحرام ويحللون غير الحلال، فجعلوا الحلال حراماً وجعلوا الحرام حلالاً وكان ذلك من جهلة بدعهم الباطلة. فحصل منهم الغلط والضلال والفساد في تحديد الأشهر الحرم من باب الخداع والحيلة في دين الله على غير مراد الله لها. وكانوا بذلك مستخفين لشرع الله فجعلوا أنفسهم شركاء الله في الألوهية والتشريع في التحليل والتحريم، ^(٢) فخالفوا أمر الله وأبطلوا حرمة الأشهر الحرم، فاستوت الشهور عندهم حتى جاء موعد حجة الوداع في السنة العاشرة للهجرة، فاستدار الزمان كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض. ولقد أوحى الله لرسوله أن العام الذي يحج فيه يصادف يوم الحج فيه تسعة من ذي الحجة، على الحساب الذي يتسلسل من يوم خلق الله السموات والأرض.

فانتهى ما كان عليه عرب الجاهلية من النسيء أي تأخير تحريم شهر إلى شهر آخر، أو تحلّل

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ١٣٢ / ٧.

(٢) أنموذج جليل في أسئلة وأجوبة من غرائب آي التنزيل، للرازي: ص ١٧٨.

الشهر الحرام تارة وتحرمه تارة أخرى. فانتفى خلط الأشهر في غير موقعها من السنة العاشرة للهجرة إلى قيام الساعة. وبهذا تم ضبط الأشهر الحرم وإبطال ما أدخله المشركون فيها من النسيء الذي أفسد أوقاتها وأفضى إلى اختلاطها، حتى جاء الإسلام وأرجع للأشهر الحرم موضعها الصحيح، ودفع عنها الفوضى التي كانت عليه والتي تناولتها أيدي الكفر بالتغيير والتبديل والزيادة والتقصان وجعلها الله مواقيت للعبادة في حكمه وتقديره.

وأوجب على الناس تعظيم حرمتها وعدم ارتكاب الظلم فيها، وهي مما شرعه الله لإبراهيم عليه السلام لمصلحة الناس بإقامة الحج وتوفير الأمن والأمان لقوافل الحجاج جيئةً وذهاباً.

الحكم والدروس والعبر والهدايات التي ترشد إليها آيات المقطع الرابع

١. إن عدد الشهور قمرية أو شمسية عند الناس في كل ملة اثنا عشر شهراً، وإن اختلفت في بداياتها ونهايتها من أمة لأخرى في حضارات الأمم والشعوب كافة قديمها وحديثها. وحكمة هذا التقسيم والعدد ليس مما أحدثه الناس وابتدعوه بعقولهم من ذوات أنفسهم، وإنما هو أمر أنزله الله تعالى في كتبه على السنة رسله كافة ليعلموا الناس عدد السنين والحساب. ^(١)

والفارق بين السنة الشمسية والسنة القمرية أن الأولى ثابتة في عدد أيامها، أما الثانية فتتقص احد عشر يوماً في كل سنة تبعاً لأوضاع القمر في كل شهر، وعليه فإن الأشهر الحرم فيه تدور في جميع الفصول كل ثلاث وثلاثين سنة. كدوران شهر رمضان خلال هذه المدة عبر شهور السنة كلها. ^(٢)*

٢. ورثت العرب من ملة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام تحريم القتال في الأشهر الحرم. وقد جاء تحديد الأشهر الحرم في خطبة النبي ﷺ التي ألقاها في حجة الوداع، كما جاء في صحيح البخاري ومسلم من رواية أبي بكر .. [السنة اثنا عشر شهراً منها أربعة حرم: ثلاث

(١) أنموذج جليل في أسئلة وأجوبة من غرائب آي التنزيل، للرازي: ص ١٧٨.

(٢) * التقويم الميلادي يعتمد على دوران الأرض حول الشمس في ٣٦٥ يوماً.

متواليات: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب^(١). [ثلاثة سرد متتابعة وواحد فرد وهو رجب.

ويرى الجصاص صاحب كتاب أحكام القرآن [وسميت هذه الأشهر حرماً لمعنيين: أحدهما تحريم القتال فيها وثانيهما تعظيم انتهاك المحارم فيها وحسن تعظيم الطاعات خلالها].^(٢)

ويرى الشيخ الشعراوي [أن الله عز وجل جعل البيت الحرام حراماً وجعل الأشهر الحرم لا قتال فيها، عسى الإنسان أن يبتعد عن شرور الحرب وينعم بالسلام، تسهياً للتوبة وترغيباً فيها، ولكن سبحانه وتعالى لم يشأ أن يجعلها خضوعاً للعدو، فإن قاتلك وجبت مقاتلتك].^(٣)

٣. إن تحريم القتال في الأشهر الحرم كان حكماً معمولاً به من عهد إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، وكان من حرمان الله ومما جعله مصلحة لأهل مكة، قواماً لمصلحتهم ومعاشهم لتأمين الحج وطريقه، حماية للحجيج على أنفسهم حين يتقاطرون إلى البيت الحرام من كل حذب وصبوب مها تناءت بهم الديار وتباعدت الأمصار. هذا من ناحية، ومن ناحية أخرى حتى يتخفف فيها المقاتلون من أعباء الحرب وأثقالها وأهوالها.

ويتفرغوا لعبادات تصفو معها نفوسهم من صوم وصلاة وزكاة وحج وعمرة وذكر ودعاء إلى الله تعالى، وغاية ذلك معالجة أمراض القلوب والنفوس. سعياً لدفع الظلم عن مظلومهم وإغاثة ملهوفهم، وفك الارتباط بينهم وبين ما اعتادوا عليه من الثأر والإغارة على بعضهم بعضاً، لتصفو نفوسهم وترقى إلى ساحة الرسالة.

٤. للعلماء أكثر من رأي حول تحريم القتال أو جوازه في الأشهر الحرم. وسنعرض فيما يلي أهم هذه الآراء بدءاً بأدلة القائلين بتحريم القتال في الأشهر الحرم وتثنية بأدلة القائلين بنسخ

(١) صحيح البخاري رقم ٤٦٦٢ / ٨ / ٣٢٤ وصحيح مسلم رقم ١٦٧٩ / ٣ / ١٣٠٥.

(٢) أحكام القرآن، للجصاص: ٣٠٨ / ٤.

(٣) الفتاوى، الشيخ محمد متولي الشعراوي: ٤٦ / ٨.

تحريم القتال في هذه الأشهر، مع إبراز أدلتهم من القرآن والسنة، ثم التوفيق بين القولين وبيان ما نعتقد أنه الصواب في الموضوع.

أولاً: تتلخص أدلة القائلين بتحريم القتال في الأشهر الحرم فيما يلي من الآيات والأحاديث:

أ- قوله تعالى: ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة/ ٢١٧].

ب- قوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ﴾ [التوبة: ٣٦].

ت- قوله تعالى: ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحْلُوا شَعَنِيَ اللَّهُ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ ﴾ [المائدة: ٢].

ث- قوله تعالى: ﴿ الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ ﴾ [البقرة: ١٩٤].

يرى أنصار هذا الرأي تقرير حرمة القتال في الشهر الحرام والشهر هنا: (اسم مفرد يدل على الجنس في جميع الأشهر الحرم).^(١)

وجاء في تفسير الألوسي: [أن من اعتقد استحلال القتال فيه فهو باطل].^(٢)

ونراه يقول أيضاً: [أن ما وقع من الصحابة من قتال في الشهر الحرام كسرية استطلاع عبد الله بن جحش إلى (النخلة) بين مكة والطائف، من أجل الحصول على أخبار قريش كان من باب الخطأ في الاجتهاد، حيث عنفهم النبي ﷺ على هجومهم على قافلة القوم وقتل عدد منهم وأسر عدد آخر].^(٣)

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣٩/٦.

(٢) روح المعاني، للألوسي: ١٠٨/٢.

(٣) المصدر السابق: ١٠٨/٢.

وبمناسبة قوله تعالى: ﴿ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ﴾ جاء في تفسير القرطبي بمعنى مستنكر، لأن تحريم القتال في الشهر الحرام كان ثابتاً يومئذ إذا كان الابتداء من المسلمين. (١)
وجاء في تفسير القرطبي أيضاً بمناسبة قوله تعالى ﴿ وَلَا أَلْشَّهْرَ الْحَرَامِ ﴾ لا تستحلوها للقتال ولا للغارة. (٢)

ومما يتفق مع تحريم القتال في الأشهر الحرم عند أصحاب هذا الرأي، ما جاء في مسند الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله أنه قال: (لم يكن رسول الله ﷺ يغزو في الشهر الحرام إلا أن يغزى أو يغزو). (٣)

ومعنى قوله إلا أن يغزى كان رسول الله ﷺ لا يقاتل في الشهر الحرام إلا في رد العدوان للدفاع عن النفس.

وفي قوله أو يغزو كان رسول الله ﷺ إذا انطلق في الغزوة قبل الشهر الحرام يقاتل وإذا حضر الشهر الحرام توقف عن القتال حتى ينسلخ الشهر.

ثانياً: تتلخص أدلة القائلين بنسخ تحريم القتال في الأشهر الحرم في الآيات القرآنية والأحاديث التالية:

أ- قوله تعالى: ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَآفَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَآفَّةً ﴾ [التوبة: ٣٦].

ب- وقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرْمَ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴾ [التوبة: ٥].

ت- وقوله تعالى: ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [التوبة: ٢٩].

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٤٥/٣

(٢) المصدر السابق: ٣٩/٦.

(٣) مسند الإمام أحمد بن حنبل: ٣٣٤/٣.

أما وجه استدلالهم من السيرة النبوية، فيرى أنصار هذا الرأي أن النهي عن قتال المشركين في الأشهر الحرم، منسوخ لتضايف الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه غزا هوازن بحنين وثقيفاً بالطائف، وأرسل أبا عامر إلى «أوطاس» لحرب المشركين بها في الأشهر الحرم في شوال وذو القعدة.

فلو كان القتال فيهن حراماً وفيه معصية كان رسول الله ﷺ أبعد الناس من فعله. (١)

ويقول ابن القيم الجوزية: (لا خلاف في جواز القتال في الشهر الحرام إذا بدأ العدو، وإنما الخلاف أن يقاتل ابتداءً، فالجمهور جوزوه وقالوا بنسخ تحريم القتال وهو مذهب الأئمة الأربعة). (٢)

وعلى خلفية هذا فقد ذهب الجمهور من فقهاء المسلمين إلى القول بأن القتال في الأشهر الحرم كان محرماً في الإسلام إلا في حالة رد العدوان، بمعنى أنه لا يجوز للمسلمين أن يبدأوا أهل الحرب بإعلان الجهاد عليهم في هذه الأشهر، إذا لم يصدر من الكفار اعتداءً على المسلمين، أما حين يعتدي أهل الحرب على المسلمين في هذه الأشهر فإن رد الاعتداء فيها يكون مشروعاً وهذا ما كان عليه الحكم في الإسلام أول الأمر. ثم نسخ هذا الحكم وحل محله مشروعية الجهاد والبدء بقتال الكفار في كل وقت بما يشمل الأشهر الحرم، للمصلحة في سبيل نشر الإسلام على امتداد شهور السنة. مع إباحة قتل الكفار في كل وقت وزمان ومكان. (٣) وبمناسبة قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ فهي تعني وجوب قتال الكفار والمشركين طيلة شهور السنة.

وختاماً هذه أدلة المؤيدين للتحريم واستدلالهم، والقائلين بنسخ التحريم بموقفيهما

-
- (١) جامع البيان، للطبري: ٢/٢٠٦، وانظر أحكام القرآن، لابن العربي: ١/١٤٧، والجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣/٤٣، وروح المعاني، للألوسي: ١٠/٩٢.
- (٢) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم: ٣/٣٤٠.
- (٣) الجهاد والقتال في السياسة الشرعية، د. محمد خير هيكل: ٢/١٥١٤.

المتعارضين، وبالتأمل في وجهة نظر الفريقين يتضح لنا حجة القائلين بنسخ التحريم. فقد زال التحريم بزوال المقدمات التي استوجبه إذ ليس من المعقول أن نفكر على نسق واحد على مر العصور، وعليه يجوز للإمام مقاتلة أهل الكفر والشرك مع قدرته على مقارعتهم بمختلف صنوف أسلحة عصره، متى شاء على امتداد شهور السنة بما فيها الأشهر الحرم للضرورة والمصلحة.

وكل وقت يصلح مقاتلتهم فيه جائز شرعاً، ما لم تترتب على ذلك أضرار بالغة. حتى لا يتوهم العدو في كل زمان ومكان عدم جواز الحرب في الإسلام خلال هذه الشهور. فيأخذهم على حين غرة بسبب ما هم عليه من التراخي وعدم الاستعداد، وقد تضافر كل العسكريين قديماً وحديثاً على القول أن الحرب خدعة، وهذا من باب الصدق في التوكل على الله ثباتاً وإصراراً في منازلة العدو طاعة لله ورسوله.

المقطع الخامس من سورة التوبة ويمتد من الآية ٣٨ إلى الآية ١٢٧

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَا قُلْنَا إِلَى الْأَرْضِ
 أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ
 ٣٨) إِلَّا نَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ
 عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٣٩) إِلَّا نَضُرُّهُ فَقَدْ نَضَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُودِهِ لَمَّا تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 السُّفْلَىٰ وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٤٠) أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا
 بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٤١) لَوْ كَانَ عَرَضًا
 قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا
 لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ٤٢) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ
 حَتَّىٰ يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ ٤٣) لَا يَسْتَنْدِثُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَن يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ٤٤) إِنَّمَا يَسْتَنْدِثُكَ
 الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآزَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ٤٥) ﴿
 وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ انبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا
 مَعَ الْقَاعِدِينَ ٤٦) لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا تُضْعَفُوا لِحُلُوكِكُمْ بِبِعُونِكُمْ
 الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ٤٧) لَقَدْ ابْتَغَوُا الْفِتْنَةَ مِن قَبْلُ وَقَلَبُوا
 لَكَ الْأُمُورَ حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُِونَ ٤٨) وَمِنْهُمْ مَن يَسْقُوقُ
 آذَانَ لِي وَلَا تَفْتِئِيَّ إِلَّا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ٤٩) ﴿
 إِنْ نُصِيبَكَ حَسَنَةً فَاذْكُرْهَا مِن نَّصِيبِكَ وَإِنْ نُصِيبَكَ مُصِيبَةً فَقُلْ إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ
 وَيَكْتُمُونَ وَهُمْ فَرِحُونَ ٥٠) قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ
 فَانْتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ٥١) قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوتُنَا إِلَّا إِيَّاهُ الْحُسَيْنَيْنِ وَمَنْ نَرَبَّصُ بِكُمْ

أَنْ يُصِيبَكَ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ يَأْتِيَنَا فَتَرَبِّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴿٥٢﴾ قُلْ
 أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِتْكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ
 مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا
 يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ﴿٥٤﴾ فَلَا تَعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أُنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِيْتَهُمْ لِمَنْكُم وَمَا هُمْ بِمَنْكُمُ
 وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ ﴿٥٦﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأًا أَوْ مَغْرَبَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوَلَّوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْحَدُونَ
 ﴿٥٧﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ
 ﴿٥٨﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
 وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ﴿٥٩﴾ * إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا
 وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ
 يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 ﴿٦١﴾ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ
 ﴿٦٢﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ
 الْعَظِيمُ ﴿٦٣﴾ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ اسْتَزَيِرُوا
 إِلَيْكَ اللَّهُ مَخْرُجٌ مَا تَحْذَرُونَ ﴿٦٤﴾ وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لِيَقُولُوا إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ
 قُلْ أَبِاللَّهِ وَءَايَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْذَرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ
 نَعَفَ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿٦٦﴾ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ
 بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا
 اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴿٦٨﴾ كَالَّذِينَ مِنْ
 قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَالِفِهِمْ فَأَسْتَمْتَعْتُمْ بِخَالِفِكُمْ

كَمَا اسْتَمَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضِعَتْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حِطَّتْ
 أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦٦﴾ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ
 قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَنَّهُمْ
 رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٦٧﴾ وَالْمُؤْمِنُونَ
 وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
 وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾ وَعَدَّ
 اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٍ طَيِّبَةٍ فِي
 جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٩﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ
 وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ اللَّهُ لِقَوْلِهِمْ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ
 قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ يَوْمًا لَمْ يَنَالُوا وَمَا نَعَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ
 وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكْ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا يَعْذِبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٧٠﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ يَمَسَّهُنَّ مِنْ فَضْلِهِ
 لَنْصَدَقَنَّهُمْ وَلَنْكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧١﴾ فَلَمَّا عَاهَدُوا لَهُ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ
 ﴿٧٢﴾ فَأَعْقَبَهُمْ نِقَافًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ
 ﴿٧٣﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغَيْبِ وَالَّذِينَ
 يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ
 فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٤﴾ اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ
 سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ
 ﴿٨٠﴾ فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٨١﴾ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا
 كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَعَذُّوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ
 تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ وَلَا

تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨٤﴾
وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ
﴿٨٥﴾ وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ أَنْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطُّولِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا
نَكُنْ مَعَ الْمُقْعِدِينَ ﴿٨٦﴾ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ
﴿٨٧﴾ لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَتِكَ لَهُمُ الْخِزْيَانَةُ
وَأَوْلِيَتِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾ وَجَاءَ الْمُعَذَّبُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٠﴾ لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا
يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴿٩١﴾ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحِدٌ مَّا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا
وَأَعْيُوهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمَعِ حَرَجًا لَا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ﴿٩٢﴾ * إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
﴿٩٣﴾ يَعْذِرُونَكَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعَذِّرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ بَيَّنَّا اللَّهُ مِنْ
أَخْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٤﴾ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ
رَجِسٌ وَمَآ وَهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٥﴾ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ
فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا
وَأَجْدَرُ أَنْ يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٩٧﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا
يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُورِ الدُّوَابِّ عَلَيْهِمْ ذَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٩٨﴾ وَمِنَ الْأَعْرَابِ
مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَانًا غَدَّ عَلَىٰ اللَّهِ وَوَعْدُ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا
قُرْبَانٌ لَّهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٩﴾ وَالسَّمِيعُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا

الْأَثَرُ خَلِيدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾ وَمَنْ حَوَّلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمَنْ
 أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِنْفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابِ
 عَظِيمٍ ﴿١٠١﴾ وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ
 عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٠٢﴾ حُذِّبْنَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ وَاللَّهُ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٠٣﴾ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ
 الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَرُدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ الْعَالِيَةِ وَالشَّهَادَةِ
 فَيَتَبَشَّرُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٥﴾ وَآخَرُونَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ
 حَكِيمٌ ﴿١٠٦﴾ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ
 حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا نَقُومُ
 فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا
 وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ﴿١٠٨﴾ أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ
 أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرْفٍ هَارٍ فَأْتَهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٩﴾
 لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١٠﴾ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ
 اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقْبَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ
 وَيُقْتَلُونَ وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ
 فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَتِ اللَّهِ الَّتِي بَايَعْتُمْ بِهَا وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١١﴾ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ
 الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْآمِنُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهِيهِ
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَنِيفُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾ مَا كَانَتِ اللَّيْلِ وَاللَّيْلِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ
 يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ هُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ
 ﴿١١٣﴾ وَمَا كَانَتِ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَّهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ
 عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾ وَمَا كَانَتِ اللَّهُ يُضِلُّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ
 يَبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١٥﴾ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ

وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١١٦﴾ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ
تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١١٧﴾ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِفُوا حَتَّى إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ
الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ
لِتُوبَتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١١٨﴾ يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ
﴿١١٩﴾ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ
عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطَّوئُ
مَوْطِنًا يَعْزِطُ الْكُفَّارَ وَلَا يَتَالُوفُ مِنْ عَدُوِّ نَبِيلًا إِلَّا كَيْبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ
لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا
كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢١﴾ وَمَا كَانِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا
كَأَفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ
لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴿١٢٢﴾ يَتَّيِبُهَا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا قَبْلُ الَّذِينَ يُلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا
الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا
إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿١٢٥﴾ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ
مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ
هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾

القراءات^(١) *:

- قرأ يعقوب (وكلمة الله) بالنصب، والباقون بالرفع. الآية/ ٤٠.

(١) * انظر الجامع لأحكام القرآن، للطبري: تفسير سورة التوبة. والكشاف، للزمخشري، تفسير سورة التوبة. والبيان في إعراب القرآن، للعكبري: في إعرابه للسورة. والكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها، لأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي. باب سورة التوبة.

- قرأ حمزة والكسائي (وما منعهم أن يقبل منهم) بالياء. الآية/ ٥٤.
- قرأ يعقوب (يُلمزك) بضم الياء. وقرأ ابن كثير (يلازمك). الآية/ ٥٨.
- قرأ نافع (أذن) بإسكان الذال، والباقون (أذن) بضم الذال، وقرأ حمزة: (ورحمة) بالجر عطفاً على (خير). والباقون: (رحمة) بالضم. الآية/ ٦١.
- قرأ يعقوب: (المُعذرون) بسكون العين والذال المكسورة بدون تشديد. الآية/ ٩٠.
- قرأ ابن كثير وأبو عمرو: (السوء) بضم السين. والباقون: (السوء) بفتح السين. وقرأ ورش وإسماعيل عن نافع: (إنها قُرْبَة) بضم القاف والراء. والباقون: (قُرْبَة) بإسكان الراء. الآية/ ٩٨ و ٩٩.
- قرأ حمزة والكسائي وحفص: (إن صلاتك) وقرأ الباقون: (إن صلواتك) بالجمع. الآية/ ١٠٣.
- قرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص (مُرْجُون) كما في المصحف، وقرأ الباقون (مرجأون) وهذا في اللغة جائز. يقال أرجأت الأمر وأرجيته. الآية/ ١٠٦.
- قرأ نافع وابن عامر: (الذين اتخذوا مسجداً ضراراً...) بدون واو والباقون: (والذين) وقرأ نافع وابن عامر: (أُسِّس بنيانه) بضم الألف ورفع بنيانه في الموضعين. وقرأ الباقون (أَسَّس بنيانه) وقرأ ابن عامر وحمزة وأبو بكر: (جُرْف) بإسكان الراء. وقرأ الباقون (جُرْف) بضم الجيم والراء. وقرأ يعقوب: (إلى أن تقطع قلوبهم) وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص: (تَقَطَّع) بفتح التاء والطاء المشدودة. وقرأ الباقون: (تُقَطَّع) بضم التاء وتشديد الطاء المفتوحة. الآية/ ١٠٧ و ١٠٩ و ١١٠.
- قرأ عاصم: (فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ) وهي قراءة المصحف. وقرأ حمزة والكسائي: (فَيُقْتَلُونَ وَيَقْتُلُونَ) بتقديم الفعل المبني للمفعول. الآية/ ١١١.
- قرأ حمزة وحفص: (يزيغ) بالياء والباقون (تزيغ) بالتاء. الآية/ ١١٧.

- قرأ حمزة ويعقوب: (أو لا ترون) بالتاء. الآية/ ١١٦.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الخامس

مما تجدر الإشارة إليه هنا في بداية هذا المقطع أن الكلام فيه حتى آخر السورة إلا آيتين منها يدور حول غزوة تبوك، وما لابسها من هتك ستر المنافقين وما اشتملته على بعض الأحكام الفقهية.

ومناسبة آيات المقطع لما قبلها وطيدة تجلت فيما سبق بوجوب قتال المشركين وأهل الكتاب، في حين تدعو آيات هذا المقطع إلى النفير العام والجهاد في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا مع تحذير المتقاعسين والمتناقلين والمنافقين من غضب الله وسخطه، وفي هذا توافق وتكامل مع سورة الأنفال التي سبقتها.

أشرنا آنفاً أن سورة التوبة نزلت في غزوة تبوك في السنة التاسعة للهجرة، حيث بلغ النبي ﷺ أبناء عن حشود كبيرة للروم، على حدود بلاد الشام الجنوبية مع حلفائهم من القبائل العربية المنتصرة كجذام ولخم وغسان، تريد غزو المسلمين في الجزيرة بعد أن دانت البلاد كلها لديانة الإسلام مما أفزع هرقل زعيم الروم.

لذلك ندب رسول الله ﷺ الناس واستنفرهم لقتال الروم بالخروج إليهم وقتالهم على أرضهم بدلاً من انتظارهم لقتالهم على أرض الجزيرة العربية.

واستنفر المسلمين وأمرهم بأهبة الاستعداد لهم وكان من عادته ﷺ لا يعلن عن وجهته في كل غزوة يغزوها، من باب الخدعة والمكيدة في الحرب لأخذ العدو على حين غرة، لما تقتضيه مصلحة الحرب من الكتمان. (١)

ولقد بينا لهم أنه في غزوته هذه يريد الروم ليتأهبوا للأمر فالعدو كثير العدد والعدة، والمسافة طويلة وشاقة والطريق صحراء قاحلة، والحر شديد والناس في عسرة والبلاد في قحطٍ

(١) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ٢/ ١٨١. وتهذيب سيرة ابن هشام، عبد السلام هارون: ص ٣٢٦.

وجذب لذلك سميت هذه الغزوة بغزوة العسرة.

وقد حث الرسول ﷺ المسلمين على تجهيز الجيش والخروج فيه على العموم والكلية لكل من كان قادراً على النفير والجهاد. فلبى المسلمون المخلصون داعي الجهاد وتسبقوا إلى البذل في سبيل الله وضربوا أروع الأمثلة في التضحية والإنفاق.

فجاء أبو بكر الصديق رضي الله عنه بهالة كله ووضع بين يدي النبي ﷺ، وعمر بن الخطاب رضي الله عنه بنصف ماله، أما عثمان بن عفان رضي الله عنه فقد تولى تجهيز بعض وحدات الجيش بمفرده ثم جاء بألف دينار وسلمها إلى النبي ﷺ ودعا له بخير وقال: (ما يضر عثمان ما عمل بعدها).^(١) ولهذا يعد أكبر منفق على الجيش في تاريخ الغزوات والفتوح الإسلامية قياساً بزمانه.

ثم جاء البكّاءون وهم سبعة وقالوا يا رسول الله: ألم نجد عندك ما تحملنا عليه؟ فقال لهم: لا أجد ما أحملكم عليه، فتولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً أن لا يجدوا ما ينفقون.^(٢) وبالمقابل تخلف عن الخروج مع المقاتلين المنافقون وتعللوا بشتى المعاذير.

ومضى الجيش حتى وصل تبوك ولم يلق حرباً وقد عقد رسول الله ﷺ صلحاً مع أهل الحواضر القريبة من تبوك. وفرض عليهم الجزية وعاد الرسول ﷺ وجيشه سالمين إلى المدينة بعد أن نصروا بالرعب مسيرة شهر.

ويلاحظ في آيات المقطع الخامس تحديداً، مخاطبة الله تعالى للمؤمنين بالجهاد، محذراً إياهم التباطؤ في النفير وموبخاً من تخلف منهم عن الغزوة، وعدم اللحاق برسول الله ﷺ دعة وخلوداً وراحة لتعيم الدنيا الزائل، وقد نبه سبحانه وتعالى إلى مخاطر القعود عن الجهاد في سبيله وتوعد من يفعل ذلك بالعقاب في الدنيا والآخرة.

(١) أخرجه الإمام أحمد: ٦٣/٥، والترمذي (٣٧٠٢) من حديث عبد الرحمن بن سمرة.

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن قيم الجوزية: ٥٢٨/٣. وتاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٢/٢.

وأشارت الآيات ما وقع من مشاهد في غار ثور بين النبي ﷺ وصاحبه الصديق،^(١) حين كانا بين يدي رحمة ربهما معية ورعاية وحفظاً، عند اقتراب المشركين من الغار. وقول النبي ﷺ لأبي بكر (ما ظنك باثنين الله ثالثهما) تسرية وطمأنة وسكينة. وحكمته أن من كان مع الله فإن الله ناصره.

ثم تمضي آيات المقطع الخامس لتتحدث عن المخلفين، وهم طائفة من المنافقين استنفرهم رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فقعدوا متثاقلين، وركنوا إلى الدنيا وشهواتها، وكرهوا مشاق السفر ومتاعه فبباطوا وتقايسوا عن النفير العام، فحصل لبعضهم ثاقل ولبعضهم الآخر تخلف كسلاً وعجزاً، وآثروا الراحة في الدنيا على النفير الحاصل للمجاهدين في الآخرة.

وكان المخلفون أكثرهم منافقين وقليل منهم مؤمنون لهم علة وعذر في التخلف بخلاف غيرهم ممن لا عذر لهم. ثلاثة من المؤمنين خانهم موقفهم فتخلفوا عن الخروج إلى تبوك كسلاً وتقصيراً دون نفاق وهم [كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع] فلما وجدوا أنفسهم بين أهلهم ينعمون بالراحة ورسول الله ﷺ في المشقة والحر الشديد. استيقظ الإيوان في نفوسهم وعلمو أنهم ارتكبوا بتخلفهم عن الجهاد إثماً عظيماً وندموا أشد الندم، فلما رجع النبي ﷺ قاطعهم ولم يكلمهم وحبس عنهم زوجاتهم، وامتنع الناس عن الكلام معهم. وضائق عليهم الدنيا واستمروا في هذا العذاب النفسي أياماً طويلة حتى أنزل الله تعالى توبته عليهم لقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [التوبة: ١١٨].

أما المخلفون من غير عذر فكانوا أكثر من فئة لكل دوافعه في تبرير ذريعة تخلفه.

(١) • للمزيد حول فضل الصديق ومناقبه انظر: تاريخ الخلفاء، للسيوطي: ص ٢٩-٩٢. وفي قوله تعالى: ﴿وَسَيَجْنِبُهَا الْأَنْفَىٰ ۗ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ﴾ (١٧) الليل/ ١٧-١٨. قال ابن الجوزي: أجمعوا على أنها نزلت في أبي بكر. تاريخ الخلفاء: ص ٣٧.

رصدت سورة التوبة صفاتهم وطبقاتهم وكشفت معاداتهم لله ورسوله والكفر بآياته ولهذا نقل عن ابن عباس رضي الله عنه قوله: (عرفت سورة التوبة بالفاضحة لأنها ما زالت تنزل في المنافقين وتنال منهم حتى ظننا أنها لا تبقى أحداً إلا ذكرته بقولها ومنهم ومنهم ومنهم).^(١)

قراءة تحليلية في وصف سلوك دوافع تخلف المنافقين عن الجهاد في سبيل الله

يحسن بنا إتماماً للفائدة الشروع بتحليل سيكولوجي (نفسى) لشخصيات المنافقين في مختلف طبقاتهم، وما طرحوه من مسوغات تبريرية كاذبة لتخلفهم، إذ من عجيب أمرهم ليس فيهم من تنسحب عليه أعداء القعود كالضعفاء والمرضى والفقراء لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة: ٩١].

وفيا يلي عرض لجماعات المنافقين وما زعموه من أقوال في بيان تخلفهم ومكرهم، ظناً منهم أنهم يخادعون الله ورسوله:

(١) قال قوم من المنافقين بعضهم لبعض: لا تنفروا في الحر إعراضاً عن الجهاد: فأنزل الله تعالى فيهم ﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾^(٢) [التوبة: ٨١].

(٢) انتحل بعض المنافقين الأعداء الكاذبة وجاءوا الرسول ﷺ يخلفون بالله تعالى كاذبين. إنهم تخلفوا لأسباب وجيهة وهم متمسكون بحبهم للنبي ﷺ، فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِيَّاهُمْ لِمَنْكُمُ وَمَا هُمْ بِمَنْكُمُ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ [التوبة: ٥٦].

(٣) أخذ بعض المنافقين يروج الشائعات الباطلة من باب الحرب النفسية، ليزرع الخوف والتردد في نفوس المؤمنين، لتفريقهم وإضعافهم وثنيهم عن الخروج إلى الجهاد إرجافاً وترهيباً لهم. إذ قال بعضهم لبعض: (أتحسبون قتال بني الأصفر «الروم» تقتال العرب بعضهم بعضاً،

(١) الكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٢٩، والجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ٦١.

(٢) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ٢/ ١٨٢. وتهذيب سيرة ابن هشام، عبد السلام هارون: ص ٣٣٧.

والله لكأنا بكم غداً مقرنين في الجبال أتظنون أنكم قادرون على فتح قصور الروم وحصونها؟ هيهات هيهات، فاطلع الله نبيه ﷺ على ما قالوا فأنكروا وقالوا إنما كنا نخوض ونلعب فأنزل الله فيهم: ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِإِلَهِهِ وَءَايَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ﴾ ^(١) [التوبة: ٦٥].

٤) ثم مضت سورة التوبة المعروفة بسورة العذاب والفاضحة والمخزية والكاشفة تفضح المنافقين، حتى كان منهم طائفة انتقدت رسول الله ﷺ في توزيع الصدقات وليس انتقادهم وعييبهم لقصد صحيح ولا لرأي راجح، وإنما بقصد أن يعطوا منها، فقد كانت بواعث رضاهم وسخطهم منفعتهم الخاصة فإن أعطي الواحد منهم رضي وإن حُرِمَ سخط. يبحثون عن المكافأة الدنيوية القريبة والمباشرة كأنهم يريدون الغنيمة باردة من غير قتال. فأنزل الله فيهم: ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ ^(٢) [التوبة: ٦٠].

٥) ومنهم من جاء يعتذر عن الخروج بحجة أنه لا يصبر عن نساء الروم وفتنتهم، فلو ضمن له رسول الله ﷺ العفة خرج وهو الجد بن قيس فأنزل الله فيه: ﴿ وَمِنْهُمْ مَّن يَكُولُ أُنْذَنَ لِي وَلَا نَفْتِيَّ أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ [التوبة: ٤٩].

٦) ومنهم قوم زعموا منكرًا من القول أن رسول الله ﷺ «أذن» بمعنى يقبل كل ما يقال له لأنه لا يميز بين صادق القول وكاذبه، ومن قال له شيئاً صدقه ومن حدثه صدقه. وغايتهم في ذلك التدليس على النبي ﷺ في سبب إمساك خروجهم عن الغزو، فإن عاد من غزوته برروا له أعدارهم فوافقهم عليها، أرادوا بذلك التقليل من شأن النبي ﷺ والقدح فيه وهو أكمل الخلق عقلاً وأتمهم إدراكاً وأثقبهم رأياً وبصيرة، وقد غاب عنهم أنه يعلم الله عالم للصادق والكاذب منهم فأنزل الله فيهم: ﴿ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ

(١) مختصر تفسير ابن كثير، للصابوني: ١٥٢/٢، وفي ظلال القرآن، سيد قطب: ٤/٢٣٩.

(٢) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٠/٢. وتهذيب سيرة ابن هشام، عبد السلام هارون: ص ٣٣٧.

لَكُمْ ﴿ [التوبة: ٦١]. ولقد رد الله تعالى عليهم بقوله: ﴿ قُلْ أَذْنُ خَيْرٍ لَّكُمْ ﴾ بمعنى أذن خير لا كما تزعمون، (فهو لا يقبل مما يسمعه إلا الحق وما وافق الشرع، وما فيه الخير والمصلحة للخلق، وليس بأذن في غير ذلك كسماع الباطل والغيبة والنميمة، فهو لا يلقي سمعه لشيء من ذلك).^(١)

(٧) ومنهم من كان يتربص بالنبي وصحبه من المؤمنين الدوائر والعداوة والبغضاء، فكلما حصل لهم اليسر والانشراح وأصابتهم حسنة كالنصر على عدوهم ساءهم ذلك وأحزنهم وغمهم، وكلما اشتدت عليهم أمور الدنيا فرحوا من باب المكر والمكيدة. فأنزل الله فيهم: ﴿ إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴾ [التوبة: ٥٠].

(٨) ومنهم من كان يقدم رجلاً ويؤخر أخرى في غزوة تبوك لأنهم جنباء مخذولون، يسارعون بالبغضاء والنميمة والفتنة ليفسدوا عزيمة الجند، بما يضمرونه من شر للإسلام والمسلمين، لم تكن لديهم نية الخروج بعد أن استمرؤوا الركون في الظل مع طيب الثمار، ولو كانت لديهم نية الخروج لتأهبوا له وأخذوا بأسباب النصر الروحية والمادية، بيد أنهم لم يفعلوا فحبسهم الله عن حكمة وأنزل فيهم ﴿ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴿٤٦﴾ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ [التوبة: ٤٦-٤٧]. وهذا الضرب من المنافقين حصل منهم التخلف على التراخي.

(٩) ومنهم من دخل الإسلام ظاهراً ليكيد له سراً، فكلما أعز الله دينه غاظهم وساءهم فأنزل الله فيهم: ﴿ لَقَدْ ابْتَغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُمْ كَارِهُونَ ﴾ [التوبة: ٤٨]. [وكانوا من أكابر المنافقين الذين يكيدون للإسلام

(١) تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ٥١٧/١١.

وأهله].^(١)

فحقيق بمثل هؤلاء أن يحذر الله عباده منهم ولا يبالي بتخلفهم عن الغزوة. وقد شاءت حكمته سبحانه وتعالى تثبيطهم ومنعهم من الخروج رحمة بالمؤمنين درءاً من مفساد مخالطتهم للجيش، لما عرف عنهم من سوء الطوية للإسلام والمسلمين منذ هجرة الرسول ﷺ إلى المدينة. وهم الذين توعدوا النبي ﷺ بالشر لو ظفروا به حين قالوا «ليخرجن الأعرس منها الأذل». ويمثل هذه الفئة رأس النفاق عبد الله بن أبي سلول.

١٠) ومنهم من حاول المكر بالرسول ﷺ في أحد ليالي غزوة تبوك عند عودته منها، حينما هموا الفتك به ﷺ محاولين قتله، فوقع إخبار الله لنبيه فانتهرهم رسول الله ﷺ وصرخ بهم فولوا مدبرين إلى غير رجعة. فأنزل سبحانه وتعالى فيهم: ﴿وَهُمْ أَيْمَانُ يَنَالُوا﴾ [التوبة: ٧٤]. وكانوا اثني عشر رجلاً.^(٢)

١١) ومنهم من لمز في صدقات التطوع التي قدمها المؤمنون في غزوة تبوك فيما قل وكثر منها، وكان ذلك عندما حث النبي ﷺ على الصدقة فتبارى المؤمنون في دفعها للنبي ﷺ كل حسب طاقته لتيسير أمور الغزوة، فقالوا للمكثري منهم أن قصده الرياء والسمعة وقالوا للمقل الفقير منهم إن الله غني عن صدقته،^(٣) فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٧٩].

١٢) ومنهم منافقوا الأعراب الذين قالوا للنبي ﷺ إن لنا عيالاً وإن بنا جهداً فائذن لنا في التخلف، وجاء نفرٌ آخر منهم ينتحل الأعذار ليؤذن له في التخلف وقالوا: يا نبي الله، إنا إن غزونا معك أغاروا على نساتنا وأولادنا وأنعامنا في غيابنا عنهم، فقال لهم رسول الله: قد أنبأني

(١) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٢/٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٢٠٧/٧.

(٣) الكشاف، للزمخشري: ٢٨٠/٢.

الله من أخباركم وسيغني الله عنكم، وهؤلاء هم منافقو الأعراب الذين ارتضوا لأنفسهم أن يقعدوا مع النساء والصبية فأنزل الله بشأنهم: ﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [التوبة: ٩٠]. وكانوا في معظمهم من بني غفار. (١)

وهذه الطائفة من الأعراب توهموا أن لهم عذراً ولا عذر لهم ولا مسوغ لتخلفهم ومصيرهم عذاب أليم في الآخرة.

وهناك فئة ثالثة من الأعراب لا ينفق إلا تقية من المسلمين ورياء، لا لوجه الله عز وجل وابتغاء مثوبته. (٢) ومما تجدر ملاحظته للمتأمل في قصة غزوة تبوك أن الله سبحانه وتعالى قد صنف الأعراب إلى منافقين ومؤمنين.

ولقد ذكر الله المنافقين من الأعراب على وجه الخصوص كاشفاً ما هم عليه من شديد النفاق. فقد مرنوه ولجوا فيه وأقاموا عليه ولم يتوبوا منه، فأنزل الله بشأنهم ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [التوبة: ٩٨].

فاستحقوا لما مردوا عليه من النفاق غضب الله ونفى عنهم الإيذان حين زعموه لقوله تعالى: ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا قُل لَّمْ نُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ الحجرات/ ١٤.

كما نفى الله عنهم العلم بحدود الله وشرعه فأنزل فيهم: ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة: ٩٧].

(١) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ٢/ ١٨٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ٢٣٤، والكشاف، للزمخشري: ٢/ ٢٨٨.

وبالمقابل نزه سبحانه وتعالى طائفة منهم وأثنى عليهم وأثبت لهم الإيمان بالله واليوم الآخر، وهي الفئة المؤمنة منهم التي غفر لها بسبب إيمانها فأنزل فيهم: ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَّا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّا اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [التوبة: ٩٩].

تفيد الآية السابقة أنهم الفائزون من جملة الأعراب بسعادة الدنيا والآخرة، لأنهم جاهدوا وبذلوا أرواحهم وأموالهم في سبيل الله، ولم يرتضوا لأنفسهم أن يكونوا في عداد المتخلفين الذين استحقوا غضب الله تعالى.

(١٣) ومنهم **أُولُوا الطُّولِ**: وهم ضرب من أكثر أهل النفاق في السعة والجاه والسلطان، التمسوا من رسول الله ﷺ أن يأذن لهم في التخلف عن الجهاد دون عذر أو مسوغ. لعجبهم بأنفسهم بأنهم الأعز. فأنزل الله فيهم: ﴿ اسْتَدْنَكَ أُولُوا الطُّولِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ (٨١) رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [التوبة: ٨٦-٨٧]. وفي هذه الآية ذم لهم لتخلفهم عن الجهاد مع القدرة عليه في المال والنفس. وغاب عنهم أهمية فقه الجهاد ومنزلته لصاحبه في الدنيا والآخرة. وفاتهم أن العزة لله ورسوله وللمؤمنين.

(١٤) ومنهم طائفة عمدت إلى بناء مسجد يضارون به مسجد قباء بتحريض من أبي عامر الراهب المكنى بالفاسق. فلما فرغوا من بنائه أتوا رسول الله ﷺ وهو على أهبة الاستعداد للانطلاق في غزوة تبوك، فقالوا يا رسول الله إنا قد بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة والليلية المطيرة ونحب أن تصلي فيه وتدعو لنا بالبركة، فأخبرهم رسول الله ﷺ أنه على جناح سفر وعند عودته سيصلي فيه، فلما رجع رسول الله ﷺ من غزوته وقبل بلوغه المدينة نزلت عليه الآيات التالية التي تفضح المنافقين وتكشف سوء قصدهم. (١)

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/٢٥٣. وتاريخ الأمم والملوك، للطبري: ٢/١٨٦.

﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ مَعًا يُمْسِكُوا صُرُوفَهُمْ وَلِيَلَّغُوا فِيهِ بُرُوجَهُمْ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَسْمَاءً لِلَّذِينَ ظَلَمُوا فَلَا يَمْلِكُونَ فِيهَا شَيْئًا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٠٨﴾ ﴾ [التوبة: ١٠٧-١٠٨].

١٥) ومن المنافقين من انتظمت قصته في السورة للعظة والاعتبار. فقد أعطى الله عهده وميثاقه لئن أغناه الله من فضله ليصدقن من ماله وليكونن من الصالحين، فلما آتاه الله المال واستروح نعيم الترف تناسى ما وعد به أنفاه، فما وفى بها قال ولا صدق فيها ادعى فقد سكن النفاق قلبه فسكرته خمرة الغنى وسار في الناس في كبر وخيلاء، فأنزل الله سبحانه وتعالى فيه ﴿ وَمِنْهُمْ مَن عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَيْنَاهُم مِّن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴾ [التوبة: ٧٥-٧٨].

ومما تجدر الإشارة إليه في هذه القصة اختلاف المفسرين فيمن نزلت، فقال فريق منهم أنها نزلت في ثعلبة بن حاطب وأنكر آخرون هذا الرأي، وقالوا نزلت في منافق من المنافقين وأن ثعلبة هنا مفترى عليه. ^(١)

١٦) ومنهم طائفة ظهر فيهم من القران ما يبين أنهم قصدوا عدم الخروج للجهاد عن سابق إصرار وعناد وهم أصحاب هوى، وأنهم مهما أنفقوا من نفقة طائعين أو مكرهين فلن تقبل منهم، لأنهم فاسقون والله طيب لا يجب إلا طيباً. ونفقتهم هذه لا يرجون منها طاعة الله ورسوله والدليل على ذلك ثناقلهم في الجهاد وتكاسلهم في الصلاة، فهؤلاء بطلت مساعيهم في النفقة والصلاة، فلا ثواب لهم عليها لأنها فاسدة وما أمواهم في الحياة الدنيا إنما يريد الله أن يعذبهم بها، وهي حسرة عليهم في الآخرة لأنهم عصوا الله لأجلها لما ألهتهم عن ذكر الله، ولهذا أنزل الله فيهم قوله تعالى: ﴿ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُقَبَّلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا

(١) للمزيد انظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٢٠٩/٧.

والمحلى: لابن حزم: ٢٠٨/١١. والإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر: ٢١٩/٢.

فَلَسِقِينَ ﴿٥٣﴾ وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُِونَ ﴿٥٤﴾ [التوبة: ٥٢-٥٤]. ولتأكيد ذلك خاطب الله عز وجل رسوله ﷺ: ﴿فَلَا تَعْجَبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [التوبة: ٥٥]. وكرر ذلك في الآية ٨٥ من باب العظة والاعتبار في أموالهم وأولادهم.

(١٧) وهناك رهط من المنافقين خرجوا في الغزوة معاً وكانوا متلازمين في سيرهم قالوا حين ضلّت ناقة رسول الله: أليس يزعم محمد أنه نبي ويخبر عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقته!

فأطلعه الله سبحانه وتعالى على ما في قلوبهم وما يتحدثون به. فأرسل إليهم من يكاشفهم في قولهم وقالوا: إنما كنا نخوض ونلعب. فأجابهم رسول الله ﷺ: وإني والله ما أعلم إلا ما علّمني الله، وقد دلني الله عليها، وهي في الوادي من شُعب كذا وكذا، وقد حبستها شجرة بزمامها، فانطلق نفر من الصحابة فجاءوا بها. وكانت الرياسة في هذا الرهط من المنافقين إلى زيد القينقاعي. (١)

وفي هذا درس على صدق النبوة بإعلام النبي ﷺ ما استتر في قلوبهم وجرى على ألسنتهم بصوت خفيض، مع عدم جواز الخوض باللعب والهزل بحق رسول الله ﷺ، وحرمة الشك في نبوته. وحكمته أيضاً: ما جاء رسول قط وناصبه قومه العدا، إلا كان دليلاً على صدق نبوته. (١٨) وهناك رهط آخر من المنافقين انطلق مع الرسول في غزوته على استحياء وتناقل، ثم سارعت بهم نيتهم على التخلف، فجعل الرجل منهم يتخلف عنه ﷺ كلما توغل الجيش في السير نحو تبوك.

وكانت الصحابة تأتي على ذكرهم للرسول ﷺ فيقولون: يا رسول الله، تخلف فلان، فيقول

(١) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٤/٢.

دعوه، فإن يك خيراً فسيُلقه الله بكم، وإن يك غير ذلك فقد أراحكم الله منه. ^(١) وهؤلاء وإن ضحكوا قليلاً لكنهم سيبكون كثيراً. لما كان منهم البداءة في التولي والإدبار لكرههم مشاق السفر ومتاعبه في سبيل الله.

وفي هذا درس على عدم جواز استصحاب المنخزل في الغزوات والحروب. ^(٢)

(١٩) وهناك رهط منهم امتنع عن الخروج، وابتغى الفتنة في آل بيت النبي، وقالوا في حق النبي ﷺ وعلي بن أبي طالب الشيء الكثير من مردول القول، حين علموا أن النبي ﷺ خلفه على أهله وأمره بالإقامة فيهم، وقالوا: ما خلفه إلا استقلاً له وتخففاً منه. فلما بلغ الخبر علي بن أبي طالب، امتشق سلاحه ثم خرج حتى أدرك النبي ﷺ وهو نازل بالجرف - وهو موضع على بعد ثلاثة أميال من المدينة - فقال: يا نبي الله، زعم المنافقون أنك إنما خلفتني لأنك استقلتني فتخففت مني. فأجاب رسول الله: كذبوا، ولكني خلفتك لما تركت ورائي، فارجع فاخلفني في أهلي وأهلك. أفلا ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى؟ إلا أنه لا نبي بعدي. فرجع إلى المدينة ومضى رسول الله ﷺ على سفره قاصداً تبوك. ^(٣) وكان هدف المنافقين ألا يخلف النبي ﷺ أحد من الرجال في أهل بيته إذا غاب عنهم علي بن أبي طالب، لأسباب سوداوية في أنفسهم.

أشرنا آنفاً في النقاط (١-١٩) مجمل طبقات المنافقين وفساد دوافعهم في التخلف عن الجهاد. لأنهم لا يرون فيه قرابةً وطاعةً لله تعالى. ومما يجدر ذكره هنا أن النبي ﷺ قد أسر إلى حذيفة بن اليمان بأساء أهل الرياسة من المنافقين، وكانوا ثنائين وثيقاً. وطلب إليه ألا يبوح بأسائهم خشية الفتنة.

ثم تمضي الآيات محذرة المنافقين أن الله سيصيبهم من العذاب ما أصاب به من كان قبلهم

(١) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٤/٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٢١٨/٧.

(٣) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٣/٢. وتهذيب سيرة ابن هشام، عبد السلام هارون: ص ٣٣٩.

من الأمم المكذبة، وخص منهم بالذكر قوم نوح الذين أهلكوا بالغرق وقوم عاد الذين أهلكوا بالريح العقيم، وقوم ثمود الذين أهلكوا بالصيحة بعد عقرهم للناقاة، وقوم إبراهيم حيث أنجاه الله من النار وأيد بنصره، وأصحاب مدين قوم شعيب الذين أصابتهم الرجفة وعذاب يوم الظلة والمؤتفكات قوم لوط الذين رجع بهم الأرض،^(١) وجعل عاليها سافلها بسبب إتيانهم الفاحشة التي لم يسبقهم إليها أحد من العالمين لقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِن قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [التوبة: ٧٠]. ثم تتوالى الآيات ليخبر الله تعالى نبيه ﷺ أن هؤلاء المنافقين ليسوا أهلاً للاستغفار وأنه لو استغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم، لقوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التوبة: ٨٠].

وبمناسبة ذكر العدد سبعين في الآية السابقة، يحسن بنا إتماماً للفائدة وقفة تأمل حول حكمة هذا العدد وعلاقته بغيره من الأعداد والأرقام التي وردت كثيراً في القرآن الكريم كسبعة وسبعائة في قراءة توفيقية تكاملية على النحو التالي:

إن العرب تذكر السبعين والسبعائة للدلالة على المبالغة في الشيء من غير تحديد أو تسلسل لها.

وقد ذكر القرطبي: أن ذكر السبعين عبارة عن الكثرة. ومثاله قول أحدهم عند الخصومة: لا أكلمه سبعين سنة، وكان قوله هذا قد نزل عند المتكلم والسامع بمنزلة لا أكلمه أبداً.^(٢) ودليله أيضاً شواهد ما ورد في أكثر من حديث قول النبي ﷺ سبعين خريفاً.

(١) للمزيد انظر: القصص القرآني، د. صلاح الخالدي. وقصص الأنبياء، د. عبد الوهاب النجار. وقصص القرآن، د. فضل حسن عباس.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/٢١٩-٢٢٠.

ومما يعضده اليوم كقول أحدنا للآخر: هاتفتك اليوم سبعين مرة أو سبعمائة مرة أو سبعمائة ألف مرة، وهكذا للدلالة على المبالغة في الشيء. فالعرب في أساليب كلامها تذكرها للمبالغة والتكثير دون تحديد.^(١)

وفي هذا يقول الزمخشري [والسبعون في هذه الآية جار مجرى المثل في كلام العرب للتكثير وليس على التحديد والغاية].^(٢)

وبمثل هذا قال النسفي والإمام الرازي في تفسيريهما. ومن القائلين بهذا القول من المتأخرين من العلماء محمد رشيد رضا في تفسير المنار،^(٣) والظاهر بن عاشور في التحرير والتنوير والشيخ محمد متولي الشعراوي في تفسيره. وسعيد حوى في الأساس في التفسير.^(٤)

ومعنى الآية هنا: أنك يا محمد مهما أكثرت من طلب المغفرة فلن يغفر الله لهم، استغفرت أم لم تستغفر. حتى ولو استغفرت لهم سبعين مرة استعظماً للعدد واستكثاراً، وزدت عليها بأعظم الأعداد وأكثرها كالألف ونحوه فلن يغفر الله لهم بدليل قوله تعالى: ﴿لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ [النساء/ ٤٨].

وإنمّا للفائدة نذكر هنا لطيفة وحكمة عددية أخرى، وردت في الرقمين سبعة وثمانية في الآية ١١٢ من سورة التوبة تنسحب على كل رقم مماثل في سور القرآن. ففي الآية عدد الله سبحانه وتعالى ثمانية أوصاف للمؤمنين المتقين، لم تذكر فيها الواو إلا عند الصفة الثامنة، لسر كلام العرب. وهو ما اعترف على تسميتها بواو الثمانية، وهي تدخل على ما كان ثامناً حسب رأي بعض العلماء. واعتبرها ابن عطية الأندلسي [أنها لغة فصيحة لبعض العرب من شأنهم أن يقولوا إذا عدّوا واحداً اثنا ثلاثة أربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة عشرة وهكذا، ومتى جاء

(١) مختصر تفسير ابن كثير، للصابوني: ١٥٩/٢.

(٢) الكشاف، للزمخشري: ٢/٢٨٠-٢٨١.

(٣) تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١١/٥٥٦.

(٤) الأساس في التفسير، سعيد حوى: ٤/٢٣٣٧.

في كلامهم أمر ثمانية أدخلوا الواو].^(١)

في حين نظر إليها القرطبي أنها لغة قريش.^(٢) واعتبرها آخرون أنها أول الجمع الكثير لاشتماله على جملة أقسام ومكونات العدد. مما اعتبر أنه أول عدد كامل صحيح لا تتوافر فيما قبله.^(٣) مما دفع بالعرب أن تستعمله بداية المبالغة في الشيء، وعليه نعتوا الأسد بالسبع.^(٤) دلالة على مضاعفة قوته سبع مرات قياساً مع غيره من الحيوانات المفترسة.

وقال السيوطي: أن سبعة عند عرف بعض العرب قديماً تعني الكمال في العدد، إذ تطلق على الكثرة في الأحاد كما السبعون في العشرات والسبعمئة في المئين.^(٥) وذكر صاحب تفسير المنار: [أن السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء عدد آخر معطوف عليه].^(٦)

وجاء في تفسير التحرير والتنوير: [أن الواو يكثر وجودها عند ذكر معدود ثامن وسموها واو الثمانية. وكان في عرف بعض العرب إذا عدّوا قالوا ستة سبعة وثمانية إيداناً بأن السبعة عدد تام، وأن ما بعدها مستأنف].^(٧)

ويعد الإمام الرازي على رأس العلماء الأوائل الذين قالوا بواو الثمانية، إذ توقف طويلاً على شواهداها في القرآن الكريم. واستدل عليها بآيات عديدة منها: ﴿ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامُنُهُمْ كَلْبُهُمْ ﴾ [الكهف: ٢٢]. وقوله تعالى: ﴿ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا ﴾ [الحاقة: ٧].

(١) التحرير والتنوير، ابن عاشور: ١١/ ٤٢-٤٣.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ٢٧٢.

(٣) المصدر السابق: ٧/ ٢٧١. وتفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١٢/ ٥٥.

(٤) إعراب القرآن الكريم وبيانه، محيي الدين الدرويش: ٣/ ٢٥١.

(٥) الإيقان في علوم القرآن، للسيوطي: ١/ ٤٥.

(٦) تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١٢/ ٥٥.

(٧) التحرير والتنوير، ابن عاشور: ١١/ ٤٢.

وقوله تعالى: ﴿ مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ قَنَاطَاتٍ تَزَبْتَنَّ عِيدَاتٍ سَخِيحَاتٍ تَبَيَّنَاتٍ وَأَبْكَارًا ﴾ [التحریم: ٥].
ولأهمية الرقم سبعة^(١) * وكماله في الأحاد، اقتضت حكمته سبحانه وتعالى أن تكون
السموات والأرضين وكذلك أيام الأسبوع سبعة.

وعلى خلفية ما تقدم من عدم قبول التوبة على المنافقين الذين ماتوا ولو استغفر لهم رسول
الله سبعين مرة. فإن الله تعالى أمر رسوله ﷺ أن يبرأ منهم وأن لا يصلي على أحد منهم، إذا مات
وأن لا يقوم على قبره ليستغفر له، أو يدعو له لأنهم كفروا بالله ورسوله وهذا حكم عام في كل
من عرف نفاقه^(٢). لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا ﴾ [التوبة: ٨٤].

ثم تمضي السورة فتحدث عن الأعراب فتذكر طبيعتهم وصورهم وموقفهم من الإيثار
والنفاق. وبعد ذم المتخلفين الذين استأذنوا الرسول ﷺ في القعود عن الجهاد مع القدرة عليه
وصفهم الله عز وجل بالخوالف لأنهم رضوا بالعار لقعودهم مع النساء.

وبعد ذلك تعقد السورة مقارنة بين صفات المنافقين وصفات المؤمنين وخص منهم الذين
عقدوا عقد بيع مع الله لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ
بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًّا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ
وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِيَعْيِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ
هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ [التوبة: ١١١]. وقامت السورة بتوصيف المؤمنين على طبقات، فهناك
السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان. وهناك الذين خلطوا
عملاً صالحاً وآخر سيئاً واعترفوا بذنوبهم، وهناك الذين أخطؤوا وأمرهم متروك لله إما
يعذبهم وإما يتوب عليهم، وهناك فئة أخلصت لله في الإيثار وتخلفت من غير عذر، ثم ندمت

(١) * ثمة فارق بين الرقم والعدد في لغة الرياضيات المعاصرة لم تك مألوفة عند السابقين فإراد بالرقم من
صفر وحتى تسعة، أما العدد فيطلق على رقمين فأكثر بدءاً من عشرة فصاعداً. ولعل القارئ في بعض
أمهات كتب التفسير يقف على شيء من الخلط بين الرقم والعدد مما اقتضى التنويه.

(٢) مختصر تفسير ابن كثير، للصابوني: ٢/ ١٩١

وضاقت الدنيا في وجهها،^(١) ولجأت إلى الله تطلب مغفرته ورحمته فتاب الله عليهم.^(٢) وقد ذكرت سورة التوبة جانباً من صفات المؤمنين فقال تعالى عنهم: ﴿التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّاجِدُونَ الْرَاكِعُونَ أَلَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّكَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١١٢]. ولعل اسم التوبة هي أشهر ما عرفت به السورة من أسماء، لما تضمنته من تسجيل توبة الله وتمام رضوانه على المؤمنين الصادقين، فتحقق فيهم قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٧].

فالتوبة أول منازل العبودية وآخرها، فبداية الإيمان تكون بالتوبة، والتي من شروطها الندم على الذنب والإقلاع عنه والعزم على عدم العودة إليه وتأخير التوبة معصية لله تعالى.

(١) أهداف كل سورة ومقاصدها في القرآن الكريم، د. عبد الله محمود شحاته: ١/١١٦. ونحو تفسير موضوعي لسور القرآن الكريم، محمد الغزالي: ص ١٥٤.

(٢) * إن التحليل النفسي لقصة المؤمنين الثلاثة من الأنصار الذين تخلفوا عن غزوة تبوك، كان بمنزلة أزمة نفسية كادت تعصف بهم بعد أن حضرتهم هموم التناقل والقيود عن الغزوة، نتيجة الإحساس بالإثم وما صاحبها من العسرة الإيمانية، لوجود النفس اللوامة حسب التعبير القرآني، فالقصة بالكلية صورة من الصور التي حفل فيها القرآن الكريم للخوارج النفسية والعواطف البشرية. وهي ما أسماه علم النفس الحديث بعذاب الضمير ومعاناة الشعور بالذنب ولا تكون إلا لمن كان صادقاً في إيمانه وتوبته. فقد زود الله عز وجل النفس البشرية ما اصطلاح على تسميته بالضمير أو الرقيب، فينبه الإنسان إلى ما وقع منه من أخطاء فتلومه وتدعوه إلى تصويب أمره.

الدروس والعبر التي ترشد إليها آيات المقطع الخامس والهدايات المستنبطة منها^(١)

١- يحسن بنا ابتداءً أن نشير إلى أن الجهاد مصطلح إسلامي تقابله كلمة الحرب عند الأمم الأخرى، بواعثه شريفة نبيلة وأهدافه سامية، أما الحرب عند الأمم الأخرى فغالباً ما تكون للبغي والعدوان وحب السيطرة.

٢- استهل المقطع بالتحريض على الجهاد في سبيل الله عز وجل بالمال النفس، والذي يتأمل آيات القرآن الكريم ويقابلها مع بعضها البعض يتضح له أن الجهاد في الإسلام قد مر في أربع مراحل هي:

أ- تحريم الجهاد في مكة المكرمة حيث ورد النهي عن القتال في أكثر من سبعين آية، ما انفك رسول الله ﷺ خلال هذه الفترة يدعو إلى الإسلام بالحجة والبرهان، واحتمل في سبيل ذلك الأذى والتعذيب والاضطهاد وكان سلاح القلة من المسلمين في هذه المرحلة الصبر والثبات.^(٢)

واقصر توجيه الله لرسوله الكريم أن يلقي مناواة الكفار له بالعفو والصفح الجميل،^(٣) مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ [الطور: ٤٨].

وقوله تعالى: ﴿ فَأَصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ ﴾ [الحجر: ٨٥].

وقوله تعالى: ﴿ فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلِّمُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ [الزخرف: ٨٩].

ب- الإذن بالجهاد دون فرضه على المسلمين في المدينة لقوله تعالى: ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴾^(٤) الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا

(١) * لما كان هذا المقطع يشغل معظم مساحة السورة، فإن الدروس والعبر التي يرشد إليها، ستكون طويلة حسب مضمون آياته. سنورد بعضاً منها بشكل مجمل والبعض الآخر بشكل مفصل حسب ما تقتضيه الدراسة.

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٧٠ / ٣.

(٣) فقه السنة، السيد سابق: ٦١٩ / ٢.

رَبَّنَا اللَّهُ ﴿ [الحج: ٣٩].

ت- وجوب مقاتلة من قاتل المسلمين دون التعرض لمن كف عن قتالهم لقوله تعالى:

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتَلُونَكُمْ وَلَا تَعْسُدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْسِدِينَ ﴾ [البقرة: ١٩٠].

ث - فرض الجهاد على المسلمين لإعلاء كلمة الله ونشر دعوته في الأرض ودفع الظلم

عن المسلمين ونصرة المستضعفين لقوله تعالى: ﴿ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالَ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٦].

ويعلق ابن قيم الجوزية على هذا الترتيب قائلاً: (ثم فرض عليهم قتال المشركين كافة،

وكان محرماً ثم مأذوناً به ثم مأموراً به لمن بدأهم بالقتال، ثم مأموراً به لجميع المشركين إما فرض عين أو فرض كفاية).^(١)

وقد جاء تعليل الإذن بالقتال بعد أن ظلموا بالاعتداء عليهم، وإخراجهم من ديارهم

بغير حق بسبب ظلم الكافرين الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر، وأن غاية الإذن بالقتال التمكين في الأرض بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.^(٢)

٣ - يهدف المقطع إلى التحذير من عواقب ترك الجهاد لما فيه من عواقب تقع على الأمة

منها:

أ- استيلاء الأعداء على أراضي المسلمين، ونهب خيراتهم وسفك دمائهم وانتهاك حرمتهم.

وما يترتب على ذلك من حياة الذل والقهر والهوان والتبعية وفقدان الشخصية والهوية.

ب- فوات ثواب الله تعالى العظيم الذي أعده للمجاهدين والشهداء.

(١) المصدر السابق: ٣/ ٧١.

(٢) المصدر السابق: ٣/ ٦٢١.

ت - العذاب الأليم للمتقاتلين والمتقاعسين عن الجهاد يوم القيامة.

٤- يبين المقطع بوجه خاص وسورة التوبة بوجه عام أسس علاقات المسلمين بغيرهم. فهو لا يميز قتل النفس بمجرد أنها تدين بغير الإسلام، ولا يبيح للمسلمين قتال مخالفيهم في الدين لمخالفتهم في عقيدتهم، بل يأمر أتباعه معاملة مخالفيهم بالحسنى لقوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُوكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الممتحنة: ٨].

ومما تجدر الإشارة إليه أن الإسلام جعل السلام تحيته بقول المسلمين (السلام عليكم) كما أنه أوجب ذكرها في نهاية كل صلاة، فالمصلي يختم صلاته قائلاً: (السلام عليكم ورحمة الله). ثم إن السلام اسم من أسماء الله تعالى لقوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ﴾ [الحشر: ٢٣].

وعلى خلفية هذا فالإسلام لا يطلب من غير المسلمين إلا أن يكفوا شرهم عن دعوته وأهله وألا يثيروا عليهم الحروب والفتن.

ويرفض أن يتخذ الإكراه طريقة للدعوة إليه ونشر تعاليمه واعتناق مبادئه لقوله تعالى:

﴿أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٩٩].

وقوله تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٥٦]. وعليه فإن الجهاد لم يشترط لإكراه الناس على الإسلام، كما لم ينتشر الإسلام بحد السيف حسب زعم بعض المؤثرين من المستشرقين غير المنصفين.

٥- تشير آيات المقطع أن الإسلام لا ينشد القتال لذاته من أجل التوسع والعدوان والمغانم ونحوه، ولا يلجأ إليه إلا اضطراراً ويسعى للسلم قبل سعيه للحرب، إلا أنه إذا امتدت إليه يد الغدر والعدوان والظلم في دينه والاستيلاء على أرضه، فهنا يأذن الإسلام لأهله أن يردوا العدوان إقراراً للسلم وإقامة للعدل لقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا

تَعَدُّوْا إِيَّكَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ ﴿البقرة: ١٩٠﴾.

٦- تتمثل نظرة الإسلام إلى القتال في سورة التوبة بوجه عام وآيات المقطع بوجه خاص بالمبادئ التالية:

أ- إن الأصل في العلاقة الإنسانية هو السلم والتعاون.

ب - الحرب حالة استثنائية يلجأ إليها في حالتها الدفاع والهجوم للضرورة حسب المصلحة التي يقرها الإمام أو الخليفة.

ت - إن الحرب إذا وقعت كان لها حكم الضروريات تقدر بقدرها دونبغي أو تنكيل أو تخريب أو إفساد في الأرض.

ث - معاملة أسرى الحرب بالبر والإحسان رافة فيهم إلى أن يطلق سراحهم بالمن أو الفداء. لقوله تعالى: ﴿فَمَا مَتَا بَعْدُ وَإِمَا فِدَاءٌ﴾ [محمد: ٤].

ج- لا يشترط الإسلام لوقف الحرب إسلام المحاربين، بل يكفي امتناعهم عن العدوان وكف شرهم وأذاهم عن المسلمين.^(١)

وعليه يكون حكم الجهاد فرض عين في الحالات التالية:

أ- حالة الاعتداء على المسلمين، فإذا نزل عدو ببلد من بلاد المسلمين تعين على أهل ذلك البلد قتالهم ودفعهم، فإذا لم يستطيعوا انتقل فرض العين على من يجاورهم حتى تتم هزيمة العدو لقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التوبة: ١٢٣].

ب- إذا أعلن الإمام النفي العام أو استنفر مجموعة معينة وجبت طاعته لقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ

(١) فقه السنة، السيد سابق: ٦٥٦/٢.

أَرْضِيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿التوبة: ٣٨﴾.

ج- إذا نشبت الحرب تعين على الجميع مواجهة الأعداء والمشاركة في القتال بالمال والنفس واللسان والقلم، لحشد الإمكانيات المتوافرة إعزازاً للدين الله تعالى وإرغاماً لأعدائه^(١) لقوله تعالى: ﴿وَلْيَنْصُرْكَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: ٤٠]. وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمْ الْأَدْبَارَ ﴿١٥﴾ وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [الأنفال: ١٥-١٦]. وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمْ فَعَتَّةً فَاتَّبُوا﴾ [الأنفال: ٤٥].

والآيات توجب الثبات وتحرم الفرار لأنه من السبع الموبقات كما في الحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن؟ قال: الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات).^(٢)

٦ - تشير آيات المقطع أن الجهاد ذروة سنام الإسلام ومنازل أهله أعلى المنازل في الجنة كما لهم الرفعة في الدنيا فهم الأعلون في الدارين.^(٣)

والجهاد عند ابن القيم أربع مراتب هي: جهاد النفس وجهاد الشيطان وجهاد الكفار وجهاد المنافقين، فعلى كل مسلم أن يجاهد بنوع من هذه الأنواع.^(٤) وجهاد الكفار أخص باليد

(١) المرجع السابق: ٢/ ٦٢٣.

(٢) صحيح البخاري: رقم ٢٥٦٠.

(٣) زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن قيم الجوزية: ٥/ ٣.

(٤) المصدر السابق: ٣/ ٩ و ٣/ ٧٢.

في حين جهاد المنافقين أخص باللسان مع الصبر على مشاق ذلك.^(١)

وجهاد المنافقين أصعب من جهاد الكفار وهو جهاد خواص الأمة إذا حصل منهم مقصود الجهاد^(٢) لقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جِهَادَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَأَغْلَظَ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ﴾ [التوبة: ٧٣].

ويرى ابن القيم أن أكمل الخلق عند الله من كَمَلَّ مراتب الجهاد كلها والخلق متفاوتون في منازلهم عند الله تفاوتهم في مراتب الجهاد.^(٣)

والمجاهد في سبيل الله الذي ما انفك يقاتل بالسيف واللسان والبيان والدعوة، وكانت ساعاته موقوفة لله، يعد من أرفع الناس ذكراً ومن أعظمهم عند الله قدراً.^(٤) ومعنى الجهاد اصطلاحاً عند ابن القيم: هو استفراغ الوسع في محاربة العدو ومجاهدته وأهواء النفس وشروها.^(٥)

وتفاوتت المدافعة من شخص لآخر بحسب إيمانه فان قوي الإيمان قويت المدافعة. وهذه من صفات المؤمنين المتقين المحسنين الصابرين،^(٦) الذين يدافعون عن الإسلام والمسلمين لإعلاء كلمة الله ولولا دفاعهم لتخطفهم عدوهم واجتاح ديارهم وسلب خيراتهم. ولقد اقتضت حكمته سبحانه وتعالى أن يمتحن النفوس ويبتليها بضروب الجهاد. وأن ثمره عائد إليهم في الدنيا والآخرة، حيث يدخلهم بجهادهم وإيمانهم في زمرة الصالحين، وهي

(١) المصدر السابق: ١١/٣.

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن قيم الجوزية: ٥/٣.

(٣) المصدر السابق: ١٢/٣.

(٤) المصدر السابق: ٥/٣.

(٥) المصدر السابق: ٦/٣.

(٦) المصدر السابق: ٧/٣.

أعظم نعم أنعم الله بها على عباده. (١)

فالمجاهد إما يعود إلى أهله بعد تحقيق النصر عالي الهمة مرفوع الرأس شاكراً لله تعالى فضله، وإما يفوز بالشهادة والكرامة فإن قبض شهيداً فإن روحه تفيض إلى بارئها لتعيش حياة أبدية في العالم الآخر، فرحة بما تنال من الأجر والتكريم تنقلب في نعم الله تعالى وفضله مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٣٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [آل عمران: ١٦٩-١٧٠].

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَدِّمُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ﴾ [التوبة: ١١١]. وقوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُوا بِنَاءِ آلِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا لِيُحْجَى الْحُوسَيْنَيْنِ ﴾ التوبة / ٥٢.

والتمسك بالجهاد مصدر كل قوة وأساس وحدة الأمة وبقائها، والأخذ به من باب أمر الله تعالى عباده المؤمنين أن يتقوه بقيامهم بالواجبات التي كلفهم إياها، والثبات عليها أساس التقيد بأحكامه سبحانه وتعالى وتشريعاته.

فالجهاد يحافظ على نقاء الأمة ويحميها من أسباب الضعف ويجعلها مهية الجانب أمام عدوها. ويتحقق فيه صدق التوكل على الله في الرخاء والشدة.

ويعلق ابن القيم الجوزية على ما تقدم قائلًا: (فليتأمل العاقد مع ربه عقد هذا التباعد ما أعظم خطره وأجله فإن الله عز وجل هو المشتري والتمن جنات النعيم). (٢)

٧ - آيات المقطع تفيد أن هيبة الأمة وقوتها ترتبطان ببقاء الروح الجهادية فيها، فإذا ضعفت وتخاذلت الأمة في مدافعة أعدائها فإنها تتعرض للغزوات الخارجية، ويطمع فيها

(١) المصدر السابق: ١٧/٣.

(٢) زاد المعاد في هدي خير العباد، لابن قيم الجوزية: ٥/٣.

المعتدون ويذيقونها المذلة والهوان في جوانب الحياة كافة.

وإن واقع الأمة في حاضرها ما يؤكد ذلك، ومما يؤسف له أن الأمة قد أسقطت كلمة الجهاد من قاموسها السياسي، فأذها الله لموافقتها الغرب في مساواة كلمة الجهاد بالإرهاب.

٨- يوجه الله تعالى عباده في هذا المقطع إلى الإنفاق في سبيله بالطيب من المال، لتجهيز الجيوش بوسائل القتال المختلفة التي تناسب كل عصر، لتحقيق النصر على الأعداء وإعلاء كلمة الله تعالى وإعزاز دينه، ويدخل في الجهاد بالمال الإنفاق على أسباب القوة المادية والمعنوية، من إقامة المصانع وحسن التسليح وتقوية الاقتصاد، وبناء المصانع والمطارات والموانئ والسدود، وإنشاء مقومات البنية التحتية وما على البنية التحتية من منشآت لازمة لمنعة الدولة وجيشها أمام عدوها، وهذا كله من باب إعداد العدة واتخاذ الوسائل اللازمة للحرب.

وقد بين الله تعالى من خلال الآيات الكريمة في سورة التوبة وغيرها، إلى فضل النفقة في سبيله وعظيم الثواب الذي أعده للمنفقين من عباده.

فقد ضرب الله مثلاً في سورة البقرة لما ينفقه الإنسان في سبيله بالحبّة التي زرعت، فأنبئت سبع سنابل تحتوي كل سنبل على مائة حبة، حتى بلغت الحبة الواحدة سبعمائة ضعف.

وهذا تمثيل لمضاعفة الأجر إلى ما لا نهاية حسب عرف العرب قديماً لمن أخلص في صدقته، والله تعالى يضاعف ثواب المنفق بحسب إخلاصه، وقد تبه الله تعالى عباده المنفقين إلى أهمية المحافظة على ثواب صدقاتهم بالبعد عن المنّ وعدم التفاخر والتطاول فيها. والله تعالى لا يخفى عليه شيء من أعمال عباده، التي سوف يحاسبهم عليها يوم القيامة، ولا يصرف ثواب الإنفاق في المال إلا لمن اخلص نيته في إنفاقه، وجعلها خالصة لوجه الله تعالى، والله رقيب على عباده يعلم ما يسرون وما يعلنون.

مصدّقاً لقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦١].

وقوله تعالى: ﴿ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَّتِكُمْ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأَوْلِيَّتِكُمْ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [التوبة: ٨٨].

وقوله تعالى: ﴿ أَنْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [التوبة: ٤١].

٩- حفلت السنة النبوية الشريفة بذكر باقة من الأحاديث التي تفيد الأمر بالجهاد والترغيب فيه والتحريض عليه، مع بيان فضله للمجاهد في الدنيا والآخر، ففيه نجاة من النار ومغفرة من الذنب ودخول للجنة ورفعة شأن الأمة وصون كرامتها، وقد عظم الرسول ﷺ أمره وذم التاركين له والمعرضين عنه ووصفهم بالمنافقين، ولما كان فضل الرباط والجهاد في سبيل الله كبير، سنورد هنا طائفة من هذه الأحاديث التي تدل على مصداقية ذلك بما ينسجم مع التحريض على القتال في آيات هذا المقطع:^(١)

ففي الحديث الشريف: (مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم القائم القانت بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع المجاهد في سبيل الله، وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه أن يدخله الجنة، أو يرجعه سالماً مع أجر أو غنيمة)^(٢).

وفي الحديث الشريف: (غَدْوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا)^(٣).

(١) * للمزيد حول هذا الموضوع انظر: مختصر صحيح البخاري، د. سعد الشثري: كتاب الجهاد والسير. ومختصر صحيح مسلم، للحافظ المنذري: كتاب الجهاد.

(٢) أخرجه البخاري ٦/ ٦٠٥ في الجهاد: باب أفضل الناس مجاهد بنفسه وماله، ومسلم (١٨٧٨) في الإمارة: باب فضل الشهادة في سبيل الله، والموطأ ٢/ ٤٤٣ في الجهاد: باب الترغيب في الجهاد والنسائي ٦/ ١٧ في الجهاد باب ما تكفل الله عز وجل عن مجاهد في سبيله. كلهم من حديث أبي هريرة، وأخرجه ابن ماجه (٢٧٥٤) في الجهاد: باب فضل الجهاد في سبيل الله من حديث سعيد بن جابر.

(٣) أخرجه البخاري ٦/ ١١ في الجهاد: باب الغدوة والروحة في سبيل الله، وباب فضل رباط يوم في سبيل الله.

وفي الحديث الشريف: (جاهدوا في سبيل الله، فإن الجهاد في سبيل الله باب من أبواب الجنة ينجي الله به من الهم والغم)^(١).

وفي الحديث الشريف: (إن في الجنة مائة درجة أعدتها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض، فإذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس، فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة، وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة).^(٢)

وفي الحديث الشريف: (من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على النار).^(٣)

وفي الحديث الشريف: (رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها).^(٤)

وفي الحديث الشريف: (رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل).^(٥)

وفي الحديث الشريف: (مقام أحدكم في سبيل الله خير من عبادة أحدكم في أهله ستين سنة، أما تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلون الجنة، جاهدوا في سبيل الله، من قاتل فواق ناقة وجبت له الجنة).^(٦)

وفي الحديث الشريف: (حرمت النار على عينٍ دمعت أو بكّت من خشية الله، وحرمت

(١) أخرجه أحمد ٥/٣١٤، ٣، ٣١٦، ٣١٩، ٣٢٦، ٣٣٠ من حديث عبادة بن الصامت.

(٢) أخرجه البخاري في الجهاد باب درجات المجاهدين في سبيل الله ١٣/٣٤٩، وفي التوحيد: باب وكان عرشه على الماء. وأحمد ٢/٣٣٥ من حديث أبي هريرة.

(٣) أخرجه البخاري ٢/٣٢٥ في الجمعة: باب المشي إلى الجمعة، وفي الجهاد ٦/٢٣: باب من اغبرت قدماء في سبيل الله، والترمذي (١٦٣٢) في فضائل الجهاد، وأحمد في المسند ٣/٤٧٩ من حديث أبي عبيد الرحمن ابن جبر.

(٤) أخرجه البخاري ٦/٦٤ في الجهاد باب فضل الرباط، يوم في سبيل الله.

(٥) أخرجه النسائي ٦/٣٩، ٤٠ في الجهاد، باب فضل الرباط، وأحمد: ١/٢٦ و٦٥ و٦٦ و٧٥، والترمذي (١٦٦٧) في الجهاد باب ما جاء في فضل المرابط من حديث عثمان بن عفان.

(٦) رواه أحمد في المسند ٢/٤٤٦ و٥٢٤، والترمذي (١٦٥٠).

النار على عينٍ سهرت في سبيل الله).^(١)

وفي الحديث الشريف: (من بلغ بسهم في سبيل الله، فله درجة في الجنة).^(٢)

وفي الحديث الشريف: (ذروة سنام الإسلام الجهاد).^(٣)

وفي الحديث الشريف: (من مات ولم يغز، ولم يحدث نفسه بالغزو، مات على شعبة من

النفاق).^(٤)

وفي الحديث الشريف: (إنَّ أبوابَ الجنة تحتَ ظلالِ السيوفِ).^(٥)

وفي الحديث الشريف: (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله).^(٦)

١٠- أبرزت الآيات السابقة عدم استحباب المشاركة في الجهاد للمسلم المريض أو الأعمى أو المجنون أو الصبي الصغير، لأن ضعفهم يحول بينهم وبين تحمل أثقال الحرب وأهوالها، وربما كان وجودهم أكثر ضرراً من قلة نفعه^(٧) مصداقاً لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٩١].

(١) رواه أحمد ٤/١٣٤، والدارمي ٢/٢٣، والنسائي ٦/١٥ في الجهاد: باب ثواب عين سهرت في سبيل الله من حديث أبي ریحانة.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٩٦٥) في العتق: باب أي الرقاب أفضل، والنسائي ٦/٢٧، وأحمد ٤/٣٨٤ من حديث أبي نجیح السلمي، وإسناده صحيح وصححه ابن حبان (١٦٤٥).

(٣) أخرجه الترمذي (٢٦١٩) وأحمد ٥/٢٣١.

(٤) أخرجه مسلم (١٩١٠) في الإمارة: باب ذم من مات ولم يغز، وأبو داود (٢٥٠٢) في الجهاد: باب كراهية ترك الغزو، والنسائي ٦/٨ في الجهاد: باب التشديد في ترك الجهاد من حديث أبي هريرة.

(٥) أخرجه مسلم (١٩٠٢) في الإمارة: باب ثبوت الجنة للشهيد والترمذي (١٦٥٩) وأحمد ٤/٣٩٦ و٤١١ من حديث أبي موسى الأشعري.

(٦) أخرجه البخاري في الجهاد: باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، ومسلم (١٩٠٤)

(٧) في الإمارة.

- فقه السنة، السيد سابق، ٢/٦٢٤.

وقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ﴾ [الفتح: ١٧].

١١- نستخلص من هديه ﷺ في مجمل غزواته بوجه عام وغزواته في سورة التوبة بوجه خاص حكم جليلة بالغة الأهمية من حيث الفكر العسكري نذكر منها:

- استحباب القتال أول النهار كما يستحب الخروج للسفر أوله فإن لم يقاتل أول النهار أخرج القتال حتى تزول الشمس. وفي الحديث: (اللهم بارك لأمتي في بكورها).^(١)
- مشاوراة أصحابه لأخذ رأيهم في أمر الغزوة وأمر العدو وتخير المنازل. وفي المستدرك عن أبي هريرة: ما رأيت أحدا أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله ﷺ.
- عدم الاستبداد بالأمر لقوله تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩].
- الرفق بهم ولين الجانب لهم وعدم القسوة عليهم.
- الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لئلا يتورطوا في المعاصي.
- تفقد الجيش من حين لآخر ليكون في جاهزية قتالية دائمة.
- بث العيون لمعرفة أخبار العدو وتحركاته أولاً بأول.^(٢)
- الحصول على معلومات مسبقة حول تضاريس الأرض وما بها من عيون وآبار ومراعي قبل إرسال الجيش.
- إذا أراد غزوة ورى بغيرها ومغزى ذلك «الحرب خدعة».^(٣)
- يلبس للحرب عدته ثم يعمد إلى تعريف العرفاء، وعقد الألوية والرايات،^(٤) ويلبس

(١) أخرجه الترمذي برقم «٢٢١٢»، ١٣/١٦١٣، وأبو داود رقم ٢٦٠٦، ٢٦٥٥.

(٢) صحيح البخاري ٩٣/٦، وصحيح مسلم "١٩٠١".

(٣) أخرجه البخاري ١١٠/٦ و ٨٠/٦، ومسلم «٢٧٧٩» و «١٧٣٩»، وأبو داود (٢٦٣٦)، والترمذي (١٦٧٥).

(٤) البخاري ٤/٨ و ٨٩/٦، والترمذي (١٦٨١)، وابن ماجه (٢٨١٨)، وسنن أبي داود (٢٥٩٨) و

(٢٥٩٥).

الدرع والخوذة ويتقلد السيف ويتترس بالترس.

- يجعل لأصحابه شعاراً في الحرب يعرفون به إذا تكلموا. ^(١) وكان يستحب للرجل منهم أن يقاتل تحت راية قومه ويحب له الخيلاء في الحرب، ليس من باب القتال بالعصية والبغي والفخر بل لرفع الروح المعنوية.

- مبايعة أصحابه على ألا يفروا حتى يفوزوا بالشهادة أو النصر لقوله تعالى: ﴿ قُلْ هَلْ تَرَى صُورًا مِثْلَ مَا إِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ أُولَئِكَ لَوْ أَنَّهُمْ لَفُتُوا لَوَقَّفُوا لِلَّهِ لِيُقْضَىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَأَن يَفُوتُوا ﴾ [التوبة: ٥٢].

- كان إذا بعث سرية يوصيهم بتقوى الله وإذا لقي عدوه وقف ودعا واستنصر الله وأكثر هو وأصحابه من ذكر الله.

وهذا مما يجب على القائد فعله مع جنوده بحسب المصلحة، وكان الرسول ﷺ يفعل ذلك كله في غزواته كلها. بدءاً من غزوة بدر حتى غزوة تبوك آخر غزواته. مع استثناء أنه في غزوة تبوك أعلم عن وجهته على غير عادته، ليكونوا على بصيرة من أفعال الغزوة بسبب بعد الشقة وقلة الزاد والدواب وشدة الحر، ^(٢) ليظهر الصادق من الكاذب والمنافق. الذين ختم لهم بسوء العاقبة إما لتخاذلهم وثقلهم عن النفير العام، أو لكونهم من المرجفين من مروجي الشائعات لإثارة الفتن في صفوف الجيش. ^(٣)

١٢- تشير آيات المقطع الخامس أن فتنة المال من أعظم أسباب النفاق مما يستوجب علينا إبراز أهمية النظام الاقتصادي على صعيد الدولة والفرد. إذ لا يجوز أن يستخدم المال في الإسلام وسيلة للتدخل السلبي أو أداة للضغط على مجريات الأمور، كما وقع في غزوة تبوك. والنظام الاقتصادي في الإسلام هو مجموعة الأحكام التي شرعها الله لحل مشاكل الحياة الاقتصادية

(١) أخرجه أبو داود (٢٥٩٦) و(٢٦٣٨)، والترمذي (١٦٨٢).

(٢) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨١/٢.

(٣) للمزيد انظر: زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٣/٩٥-٩٧. وفقه السنة السيد سابق:

٦٣٨/٢-٦٣٩.

وتنظيم علاقة الإنسان بالمال وصيانتها وإنفاقه وقيوده وواجباته، كالزكاة والصدقة والحقوق الأخرى، إذا لم تف الزكاة فإن حقوقاً سواها تكون واجبة في المال ترك بابها مفتوحاً للطوارئ وسداً للحاجات في أوقات الحروب ونحو ذلك.

وتأسيساً على ما تقدم وبمناسبة قوله تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [التوبة: ١٠٣]. نرى الخطاب هنا موجه للرسول ﷺ بمعنى خذ من أموال هؤلاء التائبين صدقات تطهرهم بها من الذنوب والشح، وترفع درجاتهم عند الله، وادع لهم بالخير والهداية فإن دعاءك تسكن به نفوسهم، وتطمئن به قلوبهم والله سميع للدهاء عليم بالمخلصين في توبتهم.

ولعل من أبرز الحكم في الآية السابقة الترغيب في أداء الزكاة والصدقات والترهيب من منعها والتعجيل بأدائها. وهي من الفرائض ومن ضروريات الدين. وتجب على المسلم المالك للنصاب من أي نوع من أنواع المال الذي في حوزته بعد مرور حولٍ عليه. ويجب إخراجها عند وجوبها ويحرم تأخيرها. ويستحب الدعاء للمزكّي عند أخذ الزكاة منه لظاهر الآية السابقة.

والزكاة عبادة يشترط لصحتها النية، وذلك أن يقصد المزكّي عند أدائها وجه الله ويطلب بها ثوابه.

(والزكاة اسم لما يخرج الإنسان من حق الله تعالى إلى الفقراء سميت زكاة لما يكون فيها من رجاء البركة وتزكية النفس وتنميتها بالخيرات)،^(١) ويتحقق فيها النماء في المال والطهارة والبركة لظاهر الآية المشار إليها آنفاً.

(وهي أحد أركان الإسلام الخمسة قرنت بالصلاة في اثنين وثمانين آية، وقد جعل الله إيتاء

(١) فقه السنة، السيد سابق: ١/٣٢٧.

الزكاة غاية من غايات التمكين في الأرض).^(١) والجماعة التي يباركها الله ويشملها برحمته هي التي تقوي صلاتها بإيتاء الزكاة لتحقيق العيش الكريم لجميع عناصر المجتمع. ومانع الزكاة أثم يستحق غضب الله تعالى وعذابه يوم القيامة. ولأداء فريضة الزكاة حِكْمٌ كثيرة منها:

أ - أن المجتمع الإسلامي يفترض أن يكون متكافلاً متعاوناً، يعين فيه المسلمون بعضهم بعضاً للقضاء على جيوب الفقر وآثاره المدمرة. فتوفر للفقراء والمساكين الحياة الكريمة وتغنيهم عن سؤال الناس.

ب - تنشر المودة والرحمة بين أفراد المجتمع، فيعطف الغني على الفقير، ويحب الفقير الغني، ويدعو له بالخير والبركة، فيكون المجتمع مترامحاً متعاوناً على فعل الخير.

ج - تطهر نفس الغني من البخل، وتطهر نفس الفقير من الحسد، وتكسبه القناعة والرضا.

د - تحمي المجتمع من الفتن والجرائم التي تقع نتيجة الفقر والحاجة، فيعيش الجميع في أمان واطمئنان.

هـ - تنمي مال المزكّي، فيبارك الله تعالى له في ماله، فينمو ويزداد، فتزول عنه وساوس الشيطان من نقص المال بالزكاة والصدقة.

و - تحرر الغني من طغيان المال على نفسيته وجعله مستبداً لقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴿٦﴾ أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى ﴿٧﴾﴾ [العلق: ٦-٧].

ز - تحقق الزكاة التكافل الاقتصادي والاجتماعي بين أفراد المجتمع.

ح - في الزكاة والصدقات إعادة توزيع الثروة باستمرار حتى لا يقتصر المال على الأغنياء، لقوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [الحشر: ٧].

وهذه الآية تعتبر دعامة لقاعدة التوازن المالي في المجتمع المسلم، تحول دون وجود الطبقة

(١) - المرجع السابق: ١/ ٣٢٨

بمعناها الخطير. ولقد حرص الإسلام على اعتبار كل ما هو ضروري للناس ملكية عامة حتى يعود نفعه على الجميع.

كما لم يدع الإسلام حق الملكية الفردية مطلقاً بلا قيد، بل جنح إلى الاعتدال. فرتب حقوقاً في المال الخاص لدعم صرح المحبة والتراحم بين الناس.

ط- يمكن توظيف الزكاة أيضاً في وجوه القروض الحسنة، والتعميم في تطبيقه على هذه الصورة من باب تفعيل البر ومساندة المعسر من الناس. والقرض الحسن هو قرض لأجل تتعامل معه المصارف الإسلامية، ولا يتحقق فيه أي فائدة ربوية.

١٣- قررت الآية ٦٠ من سورة التوبة مصارف الزكاة، ثمانية أصناف حصرها الله في قسمها، وبيّن حكمها وتولى أمرها بنفسه، ولم يكل قسمها إلى أحد غيره،^(١) فجزأها على النحو التالي:

أ- الفقراء: وهم المحتاجون الذين لا يجدون كفايتهم.

ب- المساكين: وهم أوسع عيشاً من الفقراء بقليل.

ج- العاملين عليها: وهم الجباة الذين توكل إليهم مهمة جمع المال من الأغنياء، ويدخل معهم كتبة دواوين حفظ المال.

د- المؤلفّة قلوبهم: وهم الجماعة الذين يراد تأليف قلوبهم وجمعها على الإسلام أو تثبيتها عليه لضعف إسلامهم. أو كف شرهم عن المسلمين، أو جلب نفعهم في الدفاع عنهم، كما يتوقع بإعطائهم إسلام غيرهم من بطون قبائلهم وغيرها، وفي هذا إقرار لجواز التأليف عند الحاجة للمصلحة.^(٢)

هـ- الرقاب: وهم المكاتبون من الأرقاء فيعانون بهال الصدقة لفك رقابهم من الرق، وفي

(١) مختصر تفسير ابن كثير، للصابوني: ٢/ ١٥٠.

(٢) تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١١/ ٤٩٤.

هذا جواز لشراء العبيد وعتقهم.

و- الغارمون: وهم الذين تحملوا الديون، وتعذر عليهم أداؤها وصرفت في وجه شرعي، ولم تكن ناشئة عن إثم أو ظلم أو سفه.

ز- وفي سبيل الله: وهم على فئات عديدة، فمنهم طالب العلم لمرضاة الله، ومنهم المتطوعون في الجهاد، ويجوز أن يدخل في هذه الفئة صرف النفقات على تأمين الاستعداد للحرب من قبل الدولة، وينسحب أيضاً على الأعمال الخيرية، وإعداد الدعاة الذين يدعون إلى الإسلام ويثرون به، وتأمين المدارس الشرعية وغير ذلك من طريق الخير ووجوه البر. (١)

ح- ابن السبيل: وتنسحب على المسافر المنقطع عن بلده فيعطى منها ما يستعين به على تحقيق مقصده. (٢)

وقد شرع الله ذلك فريضة منه لمصلحة عباده، والله سبحانه وتعالى عليم بمصالح خلقه حكيم فيما يشع.

١٤- من تأمل أحوال المنافقين في هذا المقطع من سورة التوبة، وربطها بغيرها من السور. يرى أن الحق تبارك وتعالى توعدهم بأن يصيبهم من عذاب الدنيا والآخرة ما أصاب به من كان قبلهم من الأمم والشعوب، التي كفرت بأنعم الله عليها، واستبدلوا الذي هو أدنى بالذي هو خير.

لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴾ [النساء: ٤٥].

وقوله تعالى: ﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [النساء: ١٣٨].

ومعلوم أن ظاهرة النفاق قد تفشت في المدينة، بظهور الإسلام قوة عظيمة تهدد ما حولها

(١) المصدر السابق: ٥٠٦/١١.

(٢) فقه السنة، السيد سابق: ٣٩٥/١، وإعراب القرآن الكريم وبيانه، محيي الدين درويش: ٢٣٣/٣.

من جيوب الكفر والشرك، بعد أن قويت شوكة المسلمين بإقامة دولتهم. ولم يسلك هذا السبيل أحدٌ في مكة لعدم حاجتهم إليه، لكون المسلمين قلة مستضعفة لا سلطان لهم. والمنافق مراوغ محتال متقلب متذبذب، يظهر خلاف ما يبطن فيه مرض في القلب مع حلاوة في اللسان، ويخالف قوله فعله، يحسن القول دون العمل.

لقد فضح الله المنافقين في العديد من السور المدنية، وتعد سور التوبة المعروفة باسم الفاضحة، من أكثر السور فضحاً لهم لسوء طويتهم.

وأنزل سبحانه وتعالى سورة باسمهم لتحذير المسلمين من مكرهم، بعد أن استحکم النفاق على قلوبهم وجوارحهم ضد الإسلام والمسلمين. ولقد فصل القرآن في بيان صفاتهم نذكر منها:

- الصد عن سبيل الله لفسقهم وخروجهم عن طاعته.
- التطلع إلى الدنيا وأسبابها من جاه وثروة.
- الكذب ديدنهم والخيانة طبعهم وخلف الوعد مسلكهم.
- أكثر الناس غفلة عن ذكر الله.
- لا يبصرون الحق ولا يستقيمون عليه ولا يقولون به.
- تركهم للأمر بالمعروف وأخذهم بالمنكر.
- اضطرابهم وعدم ثباتهم على حال.
- تقليدهم لأبائهم الأولين على غير بصيرة.
- السعي لإشعال الفتنة وقولهم بالمنكر من الكلام.
- انشغالهم بالنعمة على المنعم.
- التخلف الدائم عن الإجماع والجماعة.

- سعيهم الدائم لتثييط المؤمنين عن الجهاد.
 - التخلف عن الجهاد وانتحالهم المعاذير لتبرير ذلك.
 - إثارة العاجلة على الآجلة والعرض الزائل على النعيم الدائم.
 - فرحهم لمصائب المسلمين وحرصهم لكل خير يصيبونه.
 - غمزههم ولزهم المؤمنين وسخرتهم بهم.
 - استهزاءهم بالقرآن وبالرسول ﷺ وإلصاق التهم به.
 - التكاسل والتباطؤ عند النفقة.
 - لا يتوبون من نفاقهم مما يجتسم لهم بسوء العاقبة.
 - أقرب إلى الكفر منهم إلى الإيمان.
 - ميلهم لترويج الإشاعات.
 - اشتياهم على الخلق المذموم وحوارم المروءة.
- وبقراءة تحليلية نرى أن الحكم والدروس التي ترشد إليها آيات النفاق والمنافقين في هذا المقطع من سورة التوبة:
- أ - وجوب جهاد المنافقين على قاعدة الولاء والبراء، فتجب موالة أولياء الرحمن، ومعاداة أولياء الشيطان، والتشريد بهم وجهادهم بشتى الوسائل.
- ب - حب المنافق نفاق وبغضه إيمان وجهاد، والمنافق الذي علم نفاقه ينبغي أن يعامل معاملة الكافر الملحد والمشرک. زجراً لأمثاله من المنافقين. لأنه جمع في نفاقه الكفر في مراتبه المختلفة، كفر التكذيب والاستكبار والإعراض والشك.
- ت - عدم جواز مناداة المنافق بألفاظ التوقير والتبجيل والاحترام، ومن فعل ذلك يؤثم، وحقيق بالمسلم تحقير المنافق وتأخيرہ في المجالس لا تقديمه، وهجره لا مواصلة التعامل معه،

وتجاهله بدلاً من إيلاء الاهتمام به. ومخالفته لا طاعته، لأنه عدو الله ورسوله وهذا اللائق بمعاملته لكفره وسخره من الدين ومكره، ومما يؤسف له لم ينل أهل العلم حظاً من التوقير كالذي عليه أهل النفاق في أيامنا هذه.

ث - بيان خطر النفاق والتحذير منه، لأن المنافقين أشد خطراً على الأمة في ماضيها وحاضرها ومستقبلها، بسبب تلونهم حسب مصلحتهم الخاصة مما يلحق الضرر بالمصلحة العامة.

ج- تحريم الصلاة على المنافقين، ومنع دفنهم في مقابر المسلمين. وقد تأكد ذلك في نهي رسول الله ﷺ في الآية ٨٤ من السورة عن الاستغفار لهم، وفي ذلك حكم تحريم الصلاة عليهم أكانت صلاة جنازة أو دعاء لطلب المغفرة والرحمة لهم.

مصدقا لقوله تعالى: ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [المنافقون: ٦].

١٥- كشفت آيات هذا المقطع أن القرآن الكريم أول الكتب السماوية الذي وردت فيه صيغتا عرب وأعراب.

فقد وردت فيه لفظة عربي إحدى عشرة مرة وأعراب عشر مرات. (١)

وقد ذكر الأصمعي أن العربية منسوبة إلى يعرب بن قحطان، ومشتقة من اسمه، وهو أول من نطق بالعربية الفصحى من العرب العاربة من سكان بلاد اليمن، ومنه تشعبت القبائل والبطون والأفخاذ والعشائر. (٢)

ووردت كلمة الأعراب معرفة بأل التعريف في جميع المرات التي ذكرت فيها. وتعد سورة التوبة أكثر السور ذكراً لها. فقد وردت في الآيات التالية: ٩٠، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠١، ١٢٠.

في حين وردت في سورة الفتح في الآيتين ١١، ١٦ ومرة واحدة في سورة الأحزاب في

(١) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، محمد فؤاد عبد الباقي: ص ٥٦٠.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٧/ ٢٣٣.

الآية ٢٠، والآية رقم ١٤ من سورة الحجرات. والأعراب اسم جنس والنسبة إليه أعرابي، ويراد بهذا اللفظ سكان البيداء أي الصحراء. وجمع الأعرابي أعراب وأعراب.^(١)

أما «العرب» فهم أهل الحواضر ممن يعيشون في المدن، وهم اسم جنس والنسبة إليهم «عربي». والمتأمل لظاهر الآيات القرآنية التي وردت فيها لفظة الأعراب يمكنه تصنيفهم إلى ثلاث فئات وقت نزول القرآن الكريم:

فئة لم تزل تعيش في جوف الصحراء حيث الواحات الصالحة لرعي الإبل. وأخرى نزحت على مر السنين من مواطنها المتقدمة في الصحراء لتعيش على حياة رعي الماعز والأغنام حول المدينة.

وثالثة استقرت في المدينة وبفعل تقادمهم في موطنهم الجديد تخلقوا بأخلاق أهلها فخرجوا من حالة البداوة إلى شيء من التحضر. وذهبت خشونة بداوتهم وانتحلوا معاش أهل المدينة. فخالقوا الفتيين الأولى والثانية حيث ما زالوا في حالة البداوة وما تقتضيها من التنقل والترحال التماساً للماء والكلأ، فلم يصيبوا شيئاً من التطور بسبب تلازمهم بالبادية تلك البيئة الصحراوية الطاردة، فعاشوا في حياة الشظف وخشونة الحياة فانعكس ذلك على مخرجات سلوكهم ونظرتهم للحياة وقردهم على كل جديد، ولو كان حسناً طيباً فيه الخير لهم.

ولذلك كان المهاجرون يستعيذون بالله من التعرُّب^(٢) وهو سكنى البادية، واعتادت العرب القول لمن عاد للبادية: ارتددت على عقبيك وتعرَّبت، بمعنى أنه صار من الأعراب،

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٢٣٣/٧.

(٢) * من طريق ما يروى هنا ما ذكره القرطبي في الجامع ٢٣٣/٧: أن الأعرابي إذا قيل له يا عربي فرح والعربي إذا قيل له يا أعرابي غضب. والمهاجرون والأنصار عرب لا أعراب. وسميت العرب عرباً نسبة إلى منطقة يقال لها عربة قرب مكة. والعرب والعرب واحد، والعرب تصغير العرب. وفي رواية أخرى قيل أن العرب مأخوذة من الاسم يعرب. وفي رواية ثالثة قيل أنها مشتقة من الفعل يُعرب بمعنى يفصح في الحديث ومنها جاءت كلمة الإعراب في النحو.

ومما تجدر الإشارة إليه هنا أن ابن خلدون قد ذم هذه الفئة من الأعراب، واتخذهم حجة للقدح والتنديد بهم والخط من شأنهم، لسذاجة بداوتهم وقسوة قلوبهم ولما فيهم من طبائع العدوان والظلم والغارة على بعضهم بعضاً ولهذا نراه يزدريهم في مقدمته.^(١)

والرأي الراجح ليس في التَعَرُّب مذمة إلا إذا صاحبه الخلق المذموم، ونرى على خلفية هذا التوصيف، أن العرب قديماً كانوا ينقسمون إلى بدو وحضر، وهم جميعاً ينحدرون من قبائل عربية متعددة تعود في نشأة جذورها، إما إلى بقايا العرب البائدة من أقوام عادٍ وثمود، أو لعرب الجنوب القحطانيين، أو لعرب الشمال العدنانيين من أهل نجد والحجاز. والأعراب من هؤلاء جميعاً هم الأصل.

وهم على معادن فمنهم المؤمنون الذين أسلموا وحسن إسلامهم، وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله. وآخرون منهم منافقون أسلموا باللسان دون القلب.

وبقراءة تحليلية لشخصية الأعرابي المنافق نراه متقلباً عصبي المزاج سريع التهيج حقوداً محباً للفتنة والانتقام ولقول الزور، ينجح إلى فتنة المال، ليس للدين في نفسه أثر يذكر وليس له عناية بالأحكام الشرعية أو الزجر عن المفاسد. يقوم فخره على السيف وورقه في ظل رحمة من غير وازع من دين أو ضمير.

ويعتبر الإسلام خير ما ساقه الله إليهم لو عقلوا وفقهوا حكمة ذلك، بيد أنهم لم يفعلوا وليس أدل على ذلك من ارتدادهم عن الإسلام، بعد أن قبض الرسول ﷺ إلى الرفيق الأعلى. ومن الدروس التي ترشد إليها قصة الأعراب في سورة التوبة خاصة وسور الفتح والأحزاب والحجرات عامة:

أ - تصنيف الله عز وجل للأعراب إلى مؤمنين صادقين حيث بيّن الله سبحانه وتعالى ما

(١) للمزيد حول هذا الموضوع انظر: المقدمة: الباب الثاني من الفصل الخامس والعشرين إلى الفصل الثامن والعشرين، والفصل التاسع من الباب الرابع، والفصل الحادي والعشرين من الباب الخامس.

عليه كثير من الأعراب من كفر ونفاق، ونزه طائفة منهم.

ب - اعتبار سكان البادية من الأعراب أشد كفراً ونفاقاً من كفار العرب ومنافقيهم المقيمين بالحوضر، نظراً لجفاء طبعهم وقسوة قلوبهم. وبعدهم عن منابع العلم والحكمة وجهلهم في حدود الله وشريعته وأحكامه.

ت - لما زعم الأعراب الإيثار نفاه الله عنهم، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّنَّا قُلْ لَمْ نَزْمُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾ [الحجرات: ١٤]. وقوله تعالى: ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة: ٩٧].

ث - بين الله سبحانه وتعالى أن من منافقي الأعراب من يعتبر الإنفاق في سبيل الله غرامة وخسراناً مع تربصه الدوائر بالمسلمين. لقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَرْتَضِ بِكُمْ الدُّوَابَّ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [التوبة: ٩٨].

ج - حدّد سبحانه وتعالى نفاق الأعراب على وجه الخصوص من مجمل العرب، وبين شنيع أعمالهم وخبث طباعهم لأنهم أقاموا على النفاق دون توبة، وخص منهم من كان حول المدينة لتأثرهم بكيد اليهود وشرورهم. ومن كان منهم في المدينة لوقوعهم تحت تأثير رأس النفاق عبد الله بن أبي سلول الوجيه في قومه وماله من دالة الرياسة فيهم. لقوله تعالى: ﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ ۗ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ النِّفَاقِ ﴾ [التوبة: ١٠١].

ح - إذا كان شأن الأعراب أول الأمر معاول هدم ضد الإسلام والمسلمين. إلا أنه خرج من أصلابهم في الأجيال اللاحقة لأبائهم، من قامت دعوة الإسلام على يديه من نشر دعوة وفتوحات. بعد أن تعمق الإسلام في نفوسهم، وحصل لهم التغلب والملك. فإذا قويت نزعتهم الدينية تضاعفت قوة عصبيتهم بالاستماتة في إعلاء كلمة الله. وذهب عنهم مذموم الأخلاق وأخذوا بمحمودها. ومن جبلتهم أنهم إذا نسوا الدين وضعف إيمانهم رجعوا إلى أصلهم في قساوة القلب والقتل وأخذ ما في أيدي الناس بالقوة، وتداعت عليهم أهواء الباطل والميل إلى

الدنيا، وحصل فيهم التنافس وفشا الخلاف، وبعدوا عن التعاون والتعاقد وحبسوا أنفسهم عن الخير. وعجزوا عن المدافعة عن أنفسهم أمام عدوهم، واستقوا بالغريب ضد بعضهم بعضاً. وأصبحوا مغلوبين على أمرهم طعمة لكل أكل من الأمم القوية، وحصل لهم الانقياد لهم بذلٍ ومذلة. وهذا دليل على زوال عصبته بضعف إيمانهم. ولم تعد ترى للأحاد فيهم عندئذٍ إلا الكذب والخصومة والاحتراب والخيانة والغدر، مع تظاهرهم بالصلاة والصيام والزكاة والحج. فما أقبحه من إيمانٍ مع التلبس بالنفاق الذي كان عليه آباؤهم الأولين.

١٦- تحث آيات المقطع الخامس على التوبة لله ورسوله والتي من ثمراتها:

- تنفيس الكرب والنجاة من الشدائد.
 - النجاة من الفتن والحفظ من كيد الشيطان.
 - تحصيل الإخلاص في مراقبة النفس ومجاهدتها.
 - الإكثار من الطاعات في السراء والضراء.
 - ترك الإعجاب بالنفس وطول الأمل بالحياة.
 - استمرار الاستعانة بالله من دعاء وتوسل.
 - نيل البركة في كل شيء في الصحة والمال والولد ونحوه.
 - الظفر بالنصر والتمكين.
 - مغفرة الذنب ومضاعفة الأجر.
 - الفوز بشفاععة النبي ﷺ في الآخرة ودخول جنات النعيم.
 - الجزم بالدعاء واليقين بالإجابة.
- وفضل التوبة كبير وعظيم، إذ أنها سبب لنيل محبة الله عز وجل لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]. وسبب للفلاح في الدنيا والآخرة لقوله

تعالى: ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [النور: ٣١]. وفي التوبة كراهية الخوض في الظلم لقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [الحجرات: ١١]. وإذا استوفت التوبة شروطها اللازمة تكون مقبولة بإذن الله ومنها:

- أن تكون خالصة لله تعالى.
- أن تكون موافقة لهدي النبي ﷺ.
- الإقلاع عن الذنب والندم على فعل الذنوب والعزم ألا يعود إليها ثانية.
- إرجاع الحقوق لأصحابها.
- تحقيق التوبة قبل غرغرة الموت لقوله ﷺ (إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر^(١)).
- وقبل طلوع الشمس من مغربها لقوله ﷺ (من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه).^(٢)

ومن أبرز علامات صحة التوبة:

- أ- أن يكن العبد بعد التوبة خيراً منه قبلها، فيتحرر من أساليب الشيطان في التزوين والتليس والتسويق والتئيس وتهوين المعصية، ويكثر من الأعمال الصالحة ومصاحبة الأخيار والإقبال بصدر رحب على العبادات المخصوصة، من صوم وصلاة وزكاة وحج، وحب العبادات المطلقة كالالتزام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.
- ب- استمرار محاسبة النفس على سابق تفریطها وذنوبها ليورثه ذلاً وانكساراً بين يديه سبحانه وتعالى، واستشعار نعم الله عليه وجزيل عطايه ومقارنتها بتقصيره وتفریطه في حق الله تبارك وتعالى.^(٣)

(١) أخرجه الترمذي: رقم ٣٥٣٧ وحسنه الألباني.

(٢) أخرجه مسلم: رقم ٢٧٠٣.

(٣) للمزيد حول التوبة انظر: إحياء علوم الدين، للإمام الغزالي: كتاب التوبة ٦/٤-٦٨.

١٧- أخبرت (الآية ١٠٠) من سورة التوبة في المقطع الخامس رضى الله عن السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، كل وفق طبقته بحسب أسبقيته إلى الإسلام. حيث وردت فيهم الخيرية والتفضيل عن سواهم، لما أعد الله لهم من جنات النعيم على إسلامهم وحسن إيمانهم وتضحياتهم بالمال والنفس وصرهم على أذى الكفار والمشركين لهم. وعلى مثوبة شجاعتهم على كونهم الجند الأوفياء في طلائع الدعوة لإعلاء كلمة الله، وهؤلاء هم حزب الله المفلحون وعباده المؤمنون. وللعلماء في تصنيفهم مذاهب شتى من الأقوال والاجتهادات.

وبقراءة تحليلية نرى أن الرأي المرجوح فيهم أنهم أوائل الذين أسلموا من المهاجرين أولاً ثم الأنصار ثانياً ثم تابعيهم بإحسان على النحو التالي:

أ- طبقة الأوائل الذين أسلموا حسب الجنس والسن والهيئة الاجتماعية كخديجة أم المؤمنين باعتبارها أول من أسلم من النساء وأبو بكر الصديق من الرجال وعلي بن أبي طالب من الصبية وزيد بن حارث من الموالي وبلال بن رباح أول من أسلم من العبيد.

ب- طبقة الذين أسلموا في دار الأرقم بن أبي الأرقم حين كانت الدعوة سرية لسنوات ثلاث إذ بلغ عددهم أربعين رجلاً وامرأة.

ج- طبقة الذين صلى من المسلمين إلى القبلتين الأولى بيت المقدس لمدة خمسة عشر شهراً. ثم إلى المسجد الحرام في مكة المكرمة بعد تحويل القبلة إليها.

د- طبقة المسلمين الذين شهدوا بيعة العقبة الأولى من أهل المدينة في السنة الثانية عشرة للبعثة وكانوا اثني عشر رجلاً. ثم أهل بيعة العقبة الثانية في السنة التي تليها وكانوا سبعين ونيماً بينهم امرأتان.

هـ- طبقة من شهد بيعة الرضوان سنة ست للهجرة وما أعقبها من صلح الحديبية الذي مهد لفتح مكة سنة ثمان للهجرة.

و- طبقات أهل بدر ثم أهل فتح مكة وأهل حنين وأهل غزوة تبوك، ممن لم

يعايشوا الطبقات السابقة.

ز- طبقة من أسلم من وفود القبائل في عام الوفود سنة تسع للهجرة وحسن إسلامهم. وتأسيساً على ما تقدم نرى أن الصحابة طبقات ودرجات متفاوتة في منازلها. فهناك السابقون الذين طالت صحبتهم للنبي ﷺ وصاحبوه في حله وترحاله وغزواته كلها أو بعض منها. امتدت صحبتهم له لسنوات دعوته حتى قبض رسول الله ﷺ إلى الرفيق الأعلى، وهناك من اكتفى من صحبته بنقل الحديث عنه قل أو أكثر، ومنهم من قاتله ثم أسلم فقاتل معه في بعض غزواته. ومنهم ما دون ذلك بحيث اكتفى من صحبته ﷺ أن كان له شرف مشاهدته وموته على الإسلام، فاستحق بالعقل أن يكون الصحابة درجات في طبقاتهم إذ لا يعقل أن يكون صحابة رسول الله ﷺ في مرتبة واحدة.

ح- طبقات أوائل التابعين الذين تتلمذوا على الصحابة، وكان منهم عدد هائل من صفوة العلماء في الحديث والتفسير والفقه، ممكن كان لهم شرف بداية تدوين العديد من العلوم الشرعية.

ومن الدروس والحكم التي ترشد إليها الآية ١٠٠ من المقطع الخامس من سورة التوبة ﴿وَالسَّيِّئُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾:

١٨ - وجوب تعاضد المسلمين وتناصرهم على اختلاف مذاهبهم في حب السابقين الأولين على حسن سيرتهم بما لهم من فضل على الإسلام والمسلمين.

١٩ - عدم جواز التحدث بحق بعضهم بالمرذول من قوادح القول من سبٍ وشتيمٍ مظنة سوء الفهم لبعض أعمالهم.

٢٠ - إعمال العقل في التحرر من عقد الماضي وتأويلاته الخاطئة.

٢١ - دعوة المسلمين كافة ليحتكموا إلى لغة العقل والحوار لإعادة الوثام بينهم من نصرة

وتعاضد، لتظهر الأمة على عصبية رجل واحد ولغة واحدة، للحفاظ على هويتها ووجودها المهددين.

٢٢ - المناذرة بإعادة كتابة التاريخ الإسلامي بلغة التحقيق المنصف لأخذ العظة والاعتبار من سالف النوازل التي عصفت بالأمة وأذهبت عصبتها وشوكتها. لنبذ ما قد يظهر من الفتنة لدوافع سياسية مشبوهة من البعض تخدم مصالح أعداء الأمة.

٢٣ - التأكيد على أحقية الخلافة الراشدة على النحو الذي سارت عليه بعد وفاة الرسول ﷺ، ابتداءً من أبي بكر الصديق فعمرو بن الخطاب فعثمان بن عفان فعلي بن أبي طالب. وليس هناك مصداقية لمن يزعم في تعدي أحدهم على الآخر في حق ولايته، وبالقبح من لم يزل على عناده من إثارة فتنة أو ذم أو شتم في هذا الأمر.

٢٤ - إن السابقين الأولين هم على رأس المؤمنين إلى قيام الساعة الذين اشترى الله منهم أنفسهم وأموالهم، وهذا من باب إكرام الله لهم ولنازلهم. فاستدل بقريظة إيمانهم وحسن عبادتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر، أنهم الفائزون ببيعتهم على السمع والطاعة لله ورسوله وبالجهاد في سبيل الله، فليستبشروا على ميثاقهم وعهدهم هذا، وبالقياس والمقابلة لعموم اللفظ فليستبشروا معهم كل المؤمنين على إطلاق الزمان والمكان، الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه، وكان من صفاتهم أنهم يكثرون التوبة إلى الله مع ملازمتهم لها في جميع الظروف والأحوال. العابدون المتصفون بعبوديتهم لله عز وجل القائمون بالمحافظة عليها. الحامدون على الدوام لربهم في السراء والضراء واليسر والعسر المعترفون بنعم الله عليهم بظواهرها وباطناتها، المكثرون من الصلاة في مواقيتها الصابرون عليها بخشوعهم. الحافظون لحدود الله في تحليل وتحريم علماء عملاً، الحافظون لحدود الله بتعلمهم حدود ما أنزل الله ورسوله للعمل بالتكاليف الشرعية الواجبة، السائقون في سبيل الله التماساً للجهاد أو العلم النافع أو الكسب الحلال أو أي ضرب من سفر فيه قربة لله. وهذه الصفات بالكلية لا تتحقق إلا للمؤمن من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

نستخلص مما سبق وجوب التأسي بأخلاق السابقين الأولين ومن تبعهم من المؤمنين بعموم صفاتهم المحمودة المشار إليها سابقاً، ليتحقق للمسلم حكم استخلاف الله تعالى له في الأرض ليتمكن له ويجعله الوارث لها.

قراءة تحليلية شاملة في الدروس والعبر التي ترشد إليها قصة غزوة تبوك وما اشتملته من الأحكام الفقهية

أولاً: الدروس والعبر والنتائج:

١- هياً الله سبحانه وتعالى للمؤمنين في هذه الغزوة أعلى منازل الآخرة وأفضلها. بحيث لم تك أعمالهم تبلغها إلا بصبرهم على شدة ما يحيط بهم من بلاءٍ ومحنة. فقيض لهم الأسباب التي توصلهم إليها من خلال علمهم أن ما أصابهم لم يكن ليخطئهم، وهذا مقدر لهم في علم الله. وفي ذلك درس لهم في تعلم الطمأنينة والسكينة المخصوصة بمعية الله عز وجل لهم، ليثبتوا على الحق مها كانت الشدائد في مواجهة عدوهم. لعلمهم أن من حكّمته سبحانه وتعالى أن لا يمكن أعداءه من عباده المؤمنين.

٢- عرف المؤمنون من خلال الغزوة أن لهم عدواً منهم وفيهم، يعيشون بين ظهرانيهم فكان ذلك بمنزلة التوطئة للتحرز منهم وعزلهم استعداداً لتصفيتهم. فعلى قدر إيمانهم تكون شدة محنتهم.

٣- تحذر الغزوة المؤمن عاقبة الفتنة والمعصية والفشل والتنازع وحب الدنيا، والتشاغل عن نصره الله. وأن نصره سبحانه وتعالى منوط بطاعته والتضحية في سبيله. ففي الشدائد والمحن يزيد إظهار العبد من عبوديته لله عز وجل، فيزول عنه ما به من كبر وطغيان، وتزداد معرفته بنعم الله عليه فتستقيم أموره وتحسن عاقبته.

٤- تؤكد الغزوة على أن كل نعيم في الدنيا سوى الجنة حقير. كفتنة المال والأولاد والجاه والسلطان، لكونها آتية مؤقتة تنتهي بنهاية صاحبها من الدنيا. وكل عذاب ومشقة وعسر

وابتلاء في الدنيا في سبيل الله هين ويسير.

ففيه منجاة لصاحبه من النار وعاقبته للمتقين نعيم الآخرة الأبدي، وفي ذلك إنذار وتحذير من سوء العاقبة لمن يعصي الله تعالى ويكفر به.

٥- إن سرعة استجابة رسول الله ﷺ للتحدي، الذي فرض عليه حين علم أن الروم في نيتهم حشد قواتهم، على أرض اللقاء من بلاد الشام لكسر شوكة المسلمين وإضعاف قوتهم. يدل على حصافة رسول الله وبعد نظره في التعامل مع القوارع والنوازل من العاديات.

إذ أسرع بالإعداد للغزوة والسير إلى العدو، قبل أن يسمح له اكتمال قوته وفرض المعركة عليه، ففاجأهم بما لم يكن يتوقعونه في اختيار زمان المعركة ومكانها، على مراده هو، فأفقدتهم عنصر المفاجأة توازنهم وأرهبهم، فانسحبوا دون قتال.

وتحرك النبي ﷺ هذا يدخل في باب الضربة الوقائية الاستباقية، كصورة من صور الهجوم الذي يدرس في الأكاديميات العسكرية في العالم في أيامنا هذه.

٦- تجسد في هذه الغزوة التحدي ورد الفعل الأقوى على مواجهة التحدي بالاستجابة له بقوة واقتدار. فأبعد عن الدولة الإسلامية الفتية صعاباً ومخاطر كانت تهدد كيانها ووجودها، فكفل لها البقاء والاستمرار بفضل الله تعالى أولاً ثم بفضل قوة المجتمع الداخلية من المؤمنين الذين التفوا حول دعوة النفي العام استجابة لله ورسوله.

مما مكنته ﷺ أن يوظف نجاح الغزوة في بسط الإسلام على الجزيرة العربية، ويزيد من قوته الداخلية باضطراد فأسس مرتكزات الحضارة العربية الإسلامية التي قامت في العهود اللاحقة. وكان الإسلام مضمون هذه الحضارة ومحتواها.

مما حمل الباحث الأمريكي (مايكل هارث) في كتابه (الخالدون المائة في التاريخ) أن يجعل الرسول ﷺ الترتيب الأول في كتابه هذا، مع تحفظنا عما ورد في هذا الكتاب من هناتٍ منها مساواة الأنبياء بغيرهم من مشاهير العالم منذ آدم عز وجل وحتى ١٩٧٣ سنة إصدار الكتاب.

فالأنبياء معصومون عن الخطأ وقد تأتت لهم النبوة بالاختيار الرباني لهم، والله أعلم حيث يجعل رسالته، فلا يجوز إدراجهم في كتاب واحد مع مشاهير العلماء والقادة.

كإسحاق نيوتن واينشتاين والإسكندر و نابليون وغيرهم، إذا علمنا أنهم بشرٌ غير معصومين عن شهوات الدنيا، خلاف الأنبياء الذين كرمهم الله بالنبوة لهداية البشرية من دياجير الظلام إلى عقيدة التوحيد.

ومما تجدر الإشارة إليه أن (التحدي والاستجابة) التي طبقتها الرسول ﷺ في غزوة تبوك، وافقت نظرية معاصرة للمؤرخ الإنكليزي (آرنولد توينبي) فسر فيها نشوء الحضارات البشرية أو عدمها.

وتقوم نظريته أن المجتمع الذي يستجيب للتحديات التي تفرض عليه ويتصر عليها يكون مؤهلاً للحضارة، أما إذا لم يستجب للتحدي أو كان التحدي على درجة من الشدة تفوق قوة المجتمع بحيث تجعله يستنزف كامل طاقته في محاولة الرد عليه دون جدوى، فإنه غير قادر ولا مؤهل لتشييد صرح حضارة باسمه، ويكون تابعاً لغيره يدور في فلكه عاجزاً عن اللحاق بأدنى المستويات الحضارية.

٧- أن ما وقع للمسلمين في غزوة تبوك من شدة وحاجة، فيها دعوة للإيمان بالقدر، الذي يجعل المؤمن يستشعر عظمة خالقه سبحانه، فيرضى بما يصيبه من خير أو شر.

فإن أصابته نعمة شكر الله تعالى، وإن كان غير ذلك صبر، مما يجعله مطمئناً بعيداً عن الجزع، موقناً بأن الأمر كله بيد الله تعالى قدره بعلمه وحكمته. فيكون إيمانه قوة باعثة له على العمل، لا مجال معها للتواكل والكسل والغفلة عن الأخذ بالأسباب. فينبعث في نفسه قوة العزم والثبات والشجاعة لعلمه أن الله معه، ومن كان في معية الله لا يضعفه ولا يجزئه مكر المنافقين، لإيمانه أنهم لن يوقعوا ضراً به إلا في حدود ما قدره الله تعالى له. فالنفع والضرر بيده سبحانه وتعالى، فما على المؤمن إلا أن يأخذ بالأسباب مع تفويض الأمر إليه سبحانه وتعالى فيسحب عليه الحديث الشريف: (احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل

الله، وإذا استعنت فاستعن بالله، واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف).^(١)

٨- ظهر في غزوة تبوك إكرام الله عز وجل نبيه ﷺ في أمرين هما:

أ- أن نصره بالرعب دون قتال، وكان هذا النصر مقدمة لفتوحات عظيمة خارج الجزيرة العربية، له نتائج طيبة وآثار عظيمة في تاريخ الإسلام، فأثر هذا النصر في نفوس أعدائهم فأضعفهم وأذهم وزاد من هيبة المؤمنين في نظر أعدائهم من الروم والفرس.

ب- مغفرة الله عز وجل لرسوله ﷺ، إذ لا سعادة أعظم من أن يغفر الله تعالى له ذنبه، وهذا ما أكرم الله تعالى به نبيه ﷺ، فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر.

وإن قيل هنا: ما معنى مغفرة ذنبه عز وجل لرسوله ﷺ مع أنه معصوم عن الذنوب؟

قيل في الإجابة: أن الرسول ﷺ أكمل البشر على الإطلاق، يسير في جميع أموره على الطاعة والبرِّ. وهو بشرٌ قد يترك الأولى من الأعمال من باب الخطأ في الاجتهاد الدنيوي، فيعد ذلك في حقه ذنباً.

وهذا مكرور في القرآن ومن شواهد عبس وتولى، وعتاب الله عز وجل لرسوله ﷺ في أسرى غزوة بدر، ثم معاتبته في الإذن للمخلفين من الأعراب في غزوة تبوك، لأن النبي ﷺ أخذ بظاهر أقوالهم تاركاً سرائرهم إلى الله عز وجل. وهذه الأمور تسمى ذنوباً في حق الأنبياء غفرها الله تعالى لنبيه ﷺ.

٩- أكدت غزوة تبوك أن الصبر على الشدائد أصدق الامتحانات لكشف معادن الرجال

وما استتر منها.

(١) سنن الترمذي: كتاب صفة القيامة، رقم ٥٦.

وأبانت الغزوة أن النصر دون قتال بعد مسيرة شهر كان مفاجأة ربانية لهم على صدق صبرهم وجلدهم وحسن تضحياتهم بالمال والنفوس. ولقد شاءت حكمته سبحانه وتعالى أن يكتفي من جهادهم باستفراغ جهدهم في تحمل ما صاحبها من عسرة وشدة ومشاق طالت مراحلها المختلفة. (١)

وأول ما يسترعي الانتباه من أمر هذه الغزوة، ملاحظة الفرق بين طبيعتها وطبيعة الغزوات السابقة، التي كانت كلها دفاعية، اقتضت المسلمين أن يدافعوا عن وجودهم. أما هذه الغزوة فكانت هجومية أراد من خلالها رسول الله ﷺ، مفاجأة الروم والقبائل العربية المنتصرة المتحالفة معهم بالإغارة عليهم، لتشتت جموعهم فتضعف لديهم أسباب المقاومة تمهيداً لنشر الإسلام في ربوع بلاد الشام خارج حدود شبه الجزيرة العربية.

١٠- إن قراءة متعمقة بين يدي غزوات النبي ﷺ عامة وغزوة تبوك خاصة، وما تتطلبه من تحليل ومقارنة لتتائجها توصلنا إلى الحقيقة التالية:

إذا كانت غزوة بدر قد كشفت للمسلمين أن القلة لا تضر شيئاً أمام عدو أكثر عدداً منهم وعدة حال كونهم صابرين متقين. فإن غزوة أحد قد خرج منها المسلمون بحكمة وجوب التحرز من مزلق الفشل والهزيمة بالانصياع لأوامر النبي ﷺ وعدم مخالفته، ليكونوا على الدوام أشد حذراً ويقظة من أسباب الهزيمة والخذلان.

وإذا كان الدرس الذي تأتي لهم في غزوة الأحزاب استحباب الشورى والمشاورة استخراجاً للصواب والرأي القادح في التخطيط العسكري فكانت فكرة الخندق فإن عجبهم بأنفسهم واستخفافهم في عدوهم في غزوة حنين كان سبباً في نكستهم أول الأمر، حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت لولا كرم الله ولطفه عليهم لثبات النبي ﷺ وصحبه.

وأما الدرس الذي خرج منه المسلمون في غزوة تبوك قد جمع ما تقدم بالكلية من دروس

(١) فقه السيرة النبوية، د. محمد سعيد رمضان البوطي: ص ٣٠١.

وعبر ودلالات، وجاوزها أنها الغزوة الوحيدة التي غلب عليها طابع النفاق، وما صاحبه من ثاقل وتكاسل وتحلف وشك في قدرة المسلمين على الروم لبعث الشُّقة وعسر سنتها وقسوتها عليهم. وقد شاءت حكمته تعالى أن تكون الغزوة في وقتها وسنتها وزمانها وظروفها وبعدها الجغرافي، مقدرة بترتيب إلهي للحكمة والعظة والاعتبار من رب العالمين، لِيُعَلِّمَ الأمة على مقارعة الشدائد بالصبر حتى لا يتوهم اليأس إذا عاين المؤمن شيئاً من المشقة، دفعاً له من الركون إلى اليأس مع الشدائد وفقدان الأمل مع شدة الحاجة، كمن يبتليه الله ببلاء ليكون سبباً في تطهيره وتركيته ورفع درجاته.

والأمر بالجهاد في مثل هذه الظروف من الشدة هو امتحان رباني لاختيار المؤمن الحق من الكاذب ولهذا كثر النفاق. وفي هذا درس للأمة على تحدي المعوقات بالاستجابة لها ومواجهتها صيانة للإسلام والمسلمين.

١١- وفي غزوة تبوك دعوة إلى توطين النفس على مجاهدة مشاق القتال وأهواله بالصبر الذي يطوي الشدائد والمحن والمسافات، كما تؤكد الغزوة على أن النصر وإن كان من عند الله عز وجل، إلا أنه يوطئ له بمقدماتٍ وتوطئاتٍ تؤذن به وتدل عليه، وعلى رأسها أن ضمان نصر الله لأوليائه المؤمنين لا ينافي تعاطي الأسباب المادية الموجبة للنصر، وفي هذا دعوة للحرص على فهم قوانين النصر الربانية حتى نؤيد بنصره تعالى على اختلاف الأزمنة والعصور. وعلى خلفية هذا نقول:

ومما يؤسف له أن بعض الناس يظنون أن النصر على الأعداء يعزى لقوة العدد والعدة فقط، وآخرون يرون أن النصر لا يتحقق للمسلمين إلا بالدعاء دون الأخذ بالأسباب وهذا وهم مخالف للعقيدة والعقل.

فتراهم في النوازل يدعون الله لنصرهم ثم يتساءلون عن سبب عدم الاستجابة لدعائهم.

والصواب أن نصره تعالى لا يتحقق إلا بشرطين هما الاستقامة على منهج الله والتمسك

بشريعته، والأخذ بالأسباب المادية الموجبة للنصر بكل صورها وأشكالها وفنونها حسب ظروف كل عصر ومخرجات أسلحته وضروب اقتصاده، من تميز في الصناعة والزراعة والتجارة ونحوه. وهذا بالكلية من ضرورات الإعداد الذي أمرنا بها الله عز وجل لنصرته في قوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: ٦٠].

ولفظ القوة عام يشمل كل ما يتقوى به على قتال العدو وجهاده بحسب الأزمنة والأمكنة.

١٢- تعد هذه الغزوة درساً في العقيدة وقانون الأسباب والمسببات، ومن واجب المسلمين أن يفيدوا من دروسها التربوية بالحرص على تهيئة الشباب على حب الجهاد، مع فهم قوانين النصر الروحية والأخذ بالأسباب المادية، حتى يؤيد الله الأمة بنصره. ففي الآية الكريمة السابقة حث صريح وأمر بالاستعداد لملاقاة العدو، فالحرب على مدار التاريخ جلت، تتوقف عليها مصائر الأمم. فهي جديرة بالتحضير والتجهيز والإعداد في مختلف نواحي العدد والقوة والعتاد، ودخول الحرب دون تجهيز وإعداد وتعبئة موارد وتبني سياسات واستراتيجيات حربية خاصة يسبب الفشل والهزيمة، وضياع الأمة وزوال مقدراتها وهيمنة العدو عليها.

ولا يفوتنا الإشارة هنا أن قصة غزوة تبوك وتداعياتها قد غطى معظم مساحة السورة لأهميتها في تاريخ الدعوة الإسلامية إذ كان من نتائجها:

- أ- غربلة المجتمع الإسلامي بتطهيره من النفاق وأهله بالقضاء على جيوبهم.
- ب - ظهور المسلمين كقوة مرهوبة الجانب لأول مرة في تاريخهم، بسبب كسر شوكتهم للروم، وهي أكبر دولة في زمانها مما كان تمهيداً لأقول نجمهم. فنزعت عنهم القوة وخلعت على المسلمين قوة الشكيمة والرهبة.
- ج - تحقيق نصر الله للمسلمين دون حرب وقتال كان بمنزلة تكريم إلهي لهم ومكافأة

على صدق صبرهم، لقول الرسول ﷺ: [نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ بَيْنَ يَدَيْ مَسِيرَةِ شَهْرٍ]^(١).

د- تأمين التخوم الشمالية للجزيرة العربية في حدودها مع بلاد الشام، من خلال عقد اتفاقيات مع زعماء القبائل العربية الخاضعة لنفوذ الروم، فصالحهم النبي ﷺ مقابل دفع الجزية فاستألمهم إليه.

ه- كانت الغزوة توطئة لبداية الفتوحات الإسلامية خارج حدود شبه الجزيرة العربية، وكانت إيذاناً للقضاء على إمبراطوريتي الفرس والروم. مما أعاد تشكيل خريطة العالم من جديد لصالح المسلمين، إذ امتدت فتوحاتهم للصين شرقاً والأندلس غرباً.

ثانياً: بعض الأحكام الفقهية التي ترشد إليها غزوة تبوك:

أ- بيان أهمية الجهاد بالمال لقول الرسول ﷺ (ما ضر عثمان ما فعل بعد اليوم).^(٢)

ب- الجهاد في الإسلام يجمع بين الدفاع والهجوم ويتوقف ذلك حسب رؤية الإمام الحاكم ومصصلحة الأمة، وما تقتضيه ظروف الزمان والمكان وقوة الدولة وقياسها مع قوة العدو وتحالفاته.

ج- التحذير من المنافقين والتتكيل بهم ويمن وراءهم ممن شايعهم، وتطهير الجيش من عناصرهم، وتحصين الجبهة الداخلية من شرورهم الهادف لإرباك الدولة وتفكيك قوتها بغية إيقاع الهزيمة بها خدمة للعدو، ويقابل فئة المنافقين اليوم ما اصطلح على تسميته بالطابور الخامس.

د- استنكار التطلع إلى الغنائم والتنازع عليها عند المشاركة في القتال كما فعل بعض المنافقين في الغزوة، وكما وقع للمسلمين في غزوة احد.

ه- التأكيد على وحدة وتماسك الجيش المقاتل بحيث تجعل المجاهد لحظة لقاء العدو

(١) أخرجه مسلم عن جابر بن عبد الله في كتاب المساجد ومواضع الصلاة رقم ٨١٤ و٨١٥.

(٢) الترمذي ٣٧٠١ و٣٧٠٢، من حديث عبد الرحمن بن خباب وعبد الرحمن بن سمره.

أقرب إلى ربه من ساعته التي تأتيه فيها سكرات الموت.

و- أن الإمام الحاكم بوصفه الوكيل عن الأمة إذا سمع بقصد عدوه له وفي جيشه قوة ومنعة، ليس من الحكمة أن يقعد ينتظرهم، بل يسير إليهم كما فعل رسول ﷺ في غزوة تبوك، عندما بلغه أن الروم قد جمعت له جموعاً ونزلت بالبلقاء من بلاد الشام. وهذا داخل في استحباب مباغته العدو بالإغارة عليه للمصلحة الراجحة. (١)

ز- جواز القتال في الشهر الحرام للمصلحة الراجحة إذ كان خروجه ﷺ في غزوة تبوك في شهر رجب. (٢)

ح- يلزم الشروع بالجهاد بعد أخذ أسبابه من تأهب واستعداد، وليس لأحد حق الرجوع أو التخلف متى استنفر الإمام الجيش وأعلن النفير العام إلا بإذنه. (٣)

ط- استحباب مشورة الإمام الحاكم رعيته وجيشه قبل الحرب، استخراجاً لوجه الصواب وسداد الرأي، استطابة لنفوسهم وأمناً لعقبهم وتعرفاً للمصلحة يختص بعلمها بعضهم دون بعض امتثالاً لقوله تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [آل عمران: ١٥٩].

ولقوله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨].

ي- جواز طلب الإمام الحاكم الجزية من العدو ومصالحته إذا رأى المصلحة في ذلك. ودليله أن النبي ﷺ لما بلغ تبوك وعسكر فيها أتاه صاحب (أَيْلَه) فصالحه وأعطاه الجزية وكذلك فعل مع أهل (جَرْبَا) و(أَذْرُح). (٤) وأن أهل العهد والذمة هؤلاء إذا أحدث أحد منهم

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٤٧٩/٣.

(٢) المصدر السابق: ٥٥٨/٣.

(٣) المصدر السابق: ٢١١/٣ و ٥٥٨.

(٤) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٥/٢. وتهذيب سيرة ابن هشام، عبد السلام هارون: ص ٣٣١.

حدثاً فيه ضرر على الإسلام انتقض عهده في ماله ونفسه،^(١) وتحقق انتساخ العهد بإعلان الحراة.

ك- جواز الإغارة على من بلغتهم الدعوة الإسلامية بدون إنذار لموقفهم السلبي منها. وقد تحقق هذا في غزوتي مؤتة وتبوك، حيث أرسل الرسول ﷺ إلى ملوك الأمم المحيطة بالجزيرة العربية بقرع يدعوهم فيها إلى الإسلام ومنهم هرقل زعيم الروم، فأبى وامتنع. ومن هؤلاء أيضاً حاكم بصرى الشام الذي أرسل له رسول الله ﷺ (الحارث بن عمير الأزدي)^(٢)* وفي طريق عودته تعرض له أحد العرب المنتصرين بالبقاء من بلاد الشام فأوثقه وضرب عنقه، فاشتد غضبه ﷺ ومهد لذلك بغزوة مؤتة أولاً التي كانت تمهيدية استطلاعية لرصد مواطن القوة والضعف عند الروم. ثم أعقبها غزوة تبوك وكانت هجومية لتأديب الروم وفلج شكيمتهم إيذاناً لزوال دولتهم.

ل- كراهية أن يدخل المسلم ديار الأمم الغابرة التي أهلكتهم الله بكفرهم إلا للعة والاعتبار.

ودليله أنه ﷺ لما مر بديار ثمود في طريق تبوك سجدى ثوبه على وجهه واستحث راحلته ثم قال: (لا تدخلوا بيوت الذين ظلموا أنفسهم).^(٣)

وفي الصحيحين من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال (لا تدخلوا على هؤلاء القوم المعذبين).^(٤)

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٥٦٩/٣. وللمزيد انظر: سيرة ابن هشام: ٥٢٥/٢ و٥٢٦.

(٢) * للصحابي الجليل مقام مشهور جنوب الأردن في محافظة الطفيلة في لواء بصيرة. والمكان غير بعيد عن مؤتة وتبوك، وإن كان للأولى أقرب.

(٣) أخرجه أحمد ٥٢٢٤ و٥٣٤٣ و٥٤٠٤ و٥٤٤١ و٥٦٤٥ و٥٧٠٥ و٥٩٣٥ من حديث ابن عمر

(٤) أخرجه البخاري ٢٨٨/٨، ومسلم ٢٩٨٠.

وليس هذا فحسب بل أمرهم ﷺ (بإلقاء العجين وطرحه) كما نهاهم عن شرب الماء من آبار القوم).^(١)

وحكمة هذا الدرس بيان خطورة ما قام به قوم نوح وعاد وشمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين وقوم لوط الوارد ذكرهم في الآية ٧٠ من سور التوبة. ليكون في ذلك عبرة للمنافقين وهم يرون آثار مصارع هذه الأقوام السابقة لعلهم يرتدون عن نفاقهم ليؤمنوا عن تبصر وتعقل. وقد مضت سنته سبحانه وتعالى في هذه الأمم بامهالهم ثم أخذهم بذنبهم فتأملوا كيف كانت عاقبة من كان قبلكم.

ولعل الحكمة تقتصر على خبر العبرة والاتعاظ من نهاية هذه الأقوام بالهلاك والاستئصال. وفي ذلك دعوة للنظر والتأمل في عاقبة مكر هذه الأقوام، وإن في آيات الإهلاك دلالة على قدرته سبحانه وتعالى.

واللافت للانتباه هنا أنه لم يرد ذكر هذه الأقوام للسرد التاريخي بل لأجل تحقيق أهداف تربوية دعوية، ومن لم يفكر ويتعظ بمشاهد ما آلت إليه مصارعهم، فهو أعمى البصر والبصيرة والعلة فيه ومنه. وفيها ذم للمنافقين الذين تعمى بصائرهم عن التأمل فيمرون على آيات الله غافلين.

ولقد شاء الله سبحانه وتعالى أن يورد من أخبار الأقوام السابقة بالقدر الذي يخدم محور السور ومقاصدها وأهدافها.

م- التأكيد على تحريق وتدمير المسجد الذي كان بناؤه ضراباً وتفريقاً بين المؤمنين، ومأوى للمنافقين لنفث سموهم، وبالكلية فإن هذا التدمير ينسحب على كل مكان هذا شأنه،

(١) أخرجه البخاري ٦/ ٢٦٩ باب قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً﴾، وأخرجه مسلم ٢٩٨١ في باب الزهد.

ولو بتغيير صورته وإخراجه عما وضع له،^(١) كالحانات والخمارات والملاهي الليلية وبيوت الفسق ونحوه، وهذا من مسؤولية قاضي الحسبة المسؤول عن تطبيق أحكام الشريعة ومحاربة الفواحش والأعمال المنكرة، وقضاء الحسبة مفهومه الأمر بالمعروف إذا ظهر تركه والنهي عن المنكر إذا ظهر فعله.^(٢)

ن- التأكيد على صدق النية في التوبة ودليله تخلف نفر الثلاثة من المسلمين عن الخروج إلى غزوة تبوك. وهم (كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع). وقد ارتكبوا بتخلفهم عن الجهاد إثماً عظيماً ندموا عليه أشد الندم.

فلما رجع النبي ﷺ قاطعهم وامتنع الناس عن الكلام معهم واستمروا في هذا العذاب النفسي أياماً طويلة، حتى أنزل الله تعالى عليهم توبته نجاة لهم من النار على شدة ندمهم وصدق توبتهم، وعلى رأس ما اشتملت عليه قصة الثلاثة الذين خلفوا من الحكم توفيق الله لهم فيما جاؤوا به من الصدق.^(٣)

وفي نهي النبي ﷺ عن التحديث إلى هؤلاء الثلاثة من بين سائر من تخلف عنه دليل على صدقهم وكذب الباقيين. أما المنافقون فجرمهم أعظم من أن يقابل بالهجر.^(٤)

وفي هذا دليل على بيان فضيلة الصدق وما يقود إليه من طاعة الله تعالى تدخل صاحبها الجنة وقبح الكذب الذي يدخل صاحبه النار. فما أنجى الله من أنجاه إلا بالصدق، ولا أهلك من أهلكه إلا بالكذب وقد أمر الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين أن يكونوا مع الصادقين مصداقاً لقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [التوبة: ١١٩].

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٥٧١/٣.

(٢) للمزيد حول ولاية الحسبة انظر: ابن تيمية، الحسبة في الإسلام والمقدمة: لابن خلدون، الباب الثاني الفصل الحادي والثلاثون.

(٣) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية، ابن قيم الجوزية: ٥٧٦/٣.

(٤) تاريخ الأمم والملوك، للطبري: ١٨٦/٢.

فالسعادة دائرة مع الصدق والشقاوة دائرة مع الكذب ولا ينفع العبد إلا صدقه. وتأمل تكريره سبحانه وتعالى على الثلاثة الذين خلفوا توبته عليهم مرتين في الآية ١٨ من سورة التوبة. فتاب عليهم أولاً بتوفيقهم للتوبة، فلما تابوا تاب عليهم ثانياً بقبولها منهم وهو الذي وفقهم لفعالها. (١)

المقطع السادس ويمتد من الآية ١٢٨-١٢٩

﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَقُلْ حَسْبِيَ اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿١٢٩﴾ ﴾

القراءات: الآية ١٢٨

- قرأ عبد الله بن قسيط المكي (من أنفسكم) بفتح الفاء من النفاسة. (٢) بمعنى من أشرفكم وأفضلكم. (٣)

المعنى الإجمالي للمقطع السادس

اختتمت سورة التوبة بهاتين الآيتين اللتين جاءتا بعد الأمر بالشد والغلظة، في التعامل مع الكفار وأهل الكتاب ومنافقي الأعراب في المدينة وما جاورها.

وأكدتا أن من مظاهر رحمته سبحانه وتعالى أن أرسل في العرب رسولا منهم، من أشرف قبائلهم نسباً وأعزهم جاهاً من جنسهم وبلغتهم، (٤) حريص على هدايتهم لخير الدنيا

(١) زاد المعاد في هدي خير العباد، ابن قيم الجوزية: ٥٩٢/٣.

(٢) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣٠١/٧.

(٣) الكشاف، للزمخشري: ٣١١/٢.

(٤) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣٠١/٧، والكشاف، للزمخشري: ٣١١/٢، ومختصر تفسير ابن

كثير، للصابوني: ١٨٠/٢.

والآخرة.

والأجدد بالعرب النازل بهم هذا الخطاب أن يوقروا نبيهم ويلتفتوا حوله لا معاداته وخاصمته، وليس أدل على آثار رحمته فيهم ورفقه بهم معاتبه الله عز وجل له في سورة الشعراء: ﴿لَعَلَّكَ بَنِعْ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٣]. بعد أن عزّ عليه عنت قومه له سخريّة وتكذيباً وعناداً ومكابرةً، وما قد يلقون من العذاب لكفرهم.

فقد أثارَت هذه الآية أن ما يعانيه رسول الله ﷺ من ألم وحسرة، إنما تأتي له بفعل حرصه على إصلاح أمرهم وتصويب ما اعوج من شأنهم لعلهم يؤمنون على بصيرة. وما حصل له ذلك إلا لأنه شديد الرأفة وشديد الرحمة على قومه لقوله تعالى: ﴿يَا الْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾

ثم تحول الخطاب في الآية الأخيرة من السورة إلى النبي ﷺ للتسرية عن نفسه، أن يا محمد إن خذلك قومك وتولوا وأعرضوا عنك بعد هذه النعم التي من الله عليهم بها^(١) فلا تحزن ولا تبتئس فإن رب العرش العظيم القادر على كل شيء، ناصرك عليهم، حتى تكون كلمة الإسلام هي العليا عليهم جميعاً وكافيك شر مكرهم وكيدهم.

ومما تجدر الإشارة إليه أن هاتين الآيتين من أواخر الآيات عهداً بالنزول حسب رواية أبي بن كعب،^(٢) بمعنى من أواخر عهد السماء بالأرض، حيث اكتملت الرسالة وقبض النبي ﷺ إلى الرفيق الأعلى، وبموته انقطع وحي السماء عن الأرض.

(١) الجامع لأحكام القرآن، ٧٤/١١، تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ٩٠/١٢.

(٢) الكشاف، للزمخشري: ٣١١/٢، وتفسير المنار، محمد رشيد رضا: ٨٧/١٢، تفسير التحرير والتنوير،

ابن عاشور: ٧٥/١١.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع السادس من سورة التوبة

١. لم تكن رسالة الإسلام يختص بها جيلٌ من الناس دون آخر، أو قوم دون قوم شأن الرسالات التي تقدمها، بل كانت رسالة عامة للناس جميعاً لقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بِشِيرٍ وَنَكِيرٍ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [سبأ: ٢٨]. وقوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

وحكمته أن الإسلام لم يقتصر على العرب الذين نزل فيهم، وإنما كان عاماً للبشرية، فقد أمر الله عز وجل رسوله أن يدعو الناس جميعاً إلى الإسلام بغض النظر عن جنسهم، ولم تشأ إرادته سبحانه وتعالى أن يقول قل يا أيها العرب إني رسول الله إليكم، وهذا ما يؤكد عالمية الرسالة الإسلامية وعدم اقتصرها على قوم، وإن نزلت في العرب فهذا مصدر فخر وعزة لهم، حيث شاءت حكمته سبحانه تعالى أن يشرق نوره على الأرض من جديد من مكة المكرمة حاضرة المسلمين إلى قيام الساعة.

وأن يكون العرب هم طلائع حملة مشعل الفتوحات الإسلامية، مما طبعهم بطابع العالمية من منظور إسلامي، ومن واجبه إعادة حمل هذه الرسالة وتبليغها إلى العالم من جديد. وهذا ما يقتضيه الشارع منهم.

٢. ختم الله عز وجل الرسالات السماوية برسالة الإسلام، فبعث محمداً ﷺ رسولاً هادياً للبشرية بالرأفة والرحمة والمحبة والإخاء والمساواة والعدل، ليعلم الناس الكتاب والحكمة. وغير بذلك وجه التاريخ لأنه كان سبباً في هدايتهم وإسباغ نعم الله عليهم، ومن أدبيات الإيمان برسالته ﷺ وجوب قبول كل ما يرد عنه ﷺ لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنكُمْ ﴾ [النساء: ٥٩]. وقوله تعالى: ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا ﴾ [المائدة: ٩٢]. وقوله تعالى: ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [النور: ٥٦].

وهذا بالكلية من أدلة حجية السنة في القرآن الكريم، مما يوجب على المسلم الاحتجاج بها والتأسي بصاحبها حيث أمر الله بطاعته وطاعة رسوله.

وحول مكانة النبي ﷺ يعلق الزمخشري: (ومن حكمته سبحانه وتعالى أن جعل اقتران اسم الرسول ﷺ باسم الله تعالى، وجعل الإيمان به سبحانه وتعالى قرينته الإيمان برسوله ﷺ لاشتتاله على الشهادة والأذان والإقامة وغيرها، كأنها شيء واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه، حيث انطوى تحت الإيمان بالله تعالى الإيمان بالرسول ﷺ).^(١)

كما ويعلق صاحب المنار حول اقتران اسم النبي ﷺ باسم ربه ما افتتحت السورة به من قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وعطف عليها قوله تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فقرن اسم نبيه باسمه في تبليغ أحكامه وتنفيذها.^(٢)

ويلاحظ في مناسبة ختم السورة في قوله تعالى: ﴿يَا الْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾. أن الله سبحانه وتعالى وصف رسوله بصفتين من صفاته وسماه باسمين من أسمائه الحسنی.^(٣)

وهذا الترابط يدل على وحدة تكامل آيات سورة التوبة في هدفها ومقاصدها، وآياتها تحيط بها إحاطة السوار بالمعصم لتخدم محورها.

٣. إن في قوله تعالى ﴿مِنَ أَنْفُسِكُمْ﴾ دليل على أنه ليس في العرب المستعربة، وهم العدنانيون الذين انحدر نسبهم من زواج إسماعيل بن إبراهيم من قبيلة جُرهم من العرب العاربة، إلا وقد ولدت النبي ﷺ مضرها ربيعها وبانها، بمعنى أن نسب النبي ﷺ متشعب في جميع قبائل العرب وبطنها وأفخاذها وعشائرها بوجه عام، وإن كان نسبه إلى قريش من بني هاشم على الخصوص.

(١) الكشاف، للزمخشري: ٢/٢٤٣.

(٢) تفسير المنار، محمد رشيد رضا: ١٢/١٠٤.

(٣) المصدر السابق: ١٢/٨٩.

ومن أنفسكم صفة للجنس العربي في منبت الرسول ﷺ وأصوله ونسبه وطهارة قرشيته. من صميم العرب وخالصها مما يقتضي مدحاً لنسبه ﷺ لأنه نفيس في قومه،^(١) وفي إظهاره للرحمة والرافة فيهم حث لهم على التراحم وشفقة بعضهم على بعض من أجل تعليمهم على دفع المكروه وإزالة الضرر عن بعضهم.

٤. إن في الآيتين الأخيرتين من سورة التوبة إشعار بإيداع الرسالة في العرب، وإعذار لهم بتبنيهم إلى المبادرة باغتنام فرص الإيمان بها، قبل فوات الأوان والنبي بين أظهرهم. ويرى ابن عاشور في تفسيره أن في الآيتين إيحاء إلى اقتراب أجل النبي ﷺ، فحملت دعوة التعجيل في إيمان القوم بنبيهم، الذي اصطفاه الله من بينهم ورباه وعلمه ليتمكن من حمل الرسالة وتبليغها لهم خاصة وللعالم عامة.^(٢)

٥. في قوله تعالى ﴿مَنْ أَنْفَسِكُمْ﴾ فسرت عند بعض المتأولين، أن قرشية النبي ﷺ وطهارة شرفه في قومه، قد حملت المسلمين في صدر الإسلام على الالتزام باحترام بند قرشية الخلافة، كأحد المرتكزات الأساسية في النظام السياسي في الإسلام.

وعلى خلفية هذا حصلت الخلافة لأبي بكر ثم إلى عمر بن الخطاب ثم إلى عثمان بن عفان ثم إلى علي بن أبي طالب وكلهم من قريش مع اختلاف بطونهم.

ومما تجدر الإشارة إليه أن قرشية الخلافة شرط مختلف فيه عند المسلمين. فالجمهور يرون جواز أن يكون الحاكم قرشياً ودليلهم ما روى عن النبي ﷺ [الأئمة من قريش إذا استراحلوا رحلوا، وإذا عاهدوا وفوا وإذا حكموا عدلوا].^(٣) ومما يعضده إجماع الصحابة على أن يكون الحكم لقريش في سقيفة بني ساعدة عند مناقشة الأمر بين المهاجرين والأنصار. ويرى الجمهور

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣٠١/٧، والكشاف، للزمخشري: ٣١١/٢، تفسير المنار، محمد رشيد

رضا: ٨٩/١٢، وإعراب القرآن الكريم، محيي الدين الدرويش: ٢٩٧/٣.

(٢) التحرير والتنوير، ابن عاشور: ٧٤/١١.

(٣) رواه أحمد: رقم الحديث ٨٩٤١.

أيضاً جواز الخلافة في غير قريش للضرورة. في حين ترى الشيعة الإمامية الخلافة في قريش وحصرها في آل البيت. وترى المعتزلة جواز الخلافة في غير قريش.^(١) والرأي الراجح أن الخلافة حق متاح لأي مسلم بصرف النظر عن قبيلته وجنسه متى استوفى الشروط الواجب توافرها في الخليفة. شريطة ألا يفرض نفسه على الأمة وإنما يختار من بين مجموعة من الأشخاص، تمر في ثلاث مراحل هي الترشيح والاختيار والبيعة برضى الرعية واختيارها.

ولا بأس من تحديد مدة ولايته لأجل، وحكمته عدم قبول ولاية الحاكم المطلقة حتى الموت، تجنباً للتسلط والجبروت ومصادرة الحريات واختزال الوطن والأمة في شخصه. لأجل أن تكون سيرته في رعيته سيرة عدل ومناصحة وحب متبادل، لا سيرة رعب وإرهاب. وشواهد هذا مكرور على امتداد عهود الخلافة بدءاً من الأمويين إلى أيامنا هذه، مما اقتضى المناداة بالتصويب على قاعدة من الشورى.

الخاتمة

تناولت سورة التوبة ستة مقاطع، وعرضت لنا جانباً من سلوك المشركين وأهل الكتاب والمنافقين، مع بيان آليات التعامل معهم سلماً وحرماً والأشهر الحرم. ثم عطفت إلى غزوتي حنين وتبوك وما بهما من دروس وعبر، وعقدت مقارنة بين صفات المنافقين وصفات المؤمنين.

وقررت تأكيد وعده سبحانه وتعالى للمؤمنين الذين يبذلون أنفسهم وأموالهم في سبيله بأنه اشترى منهم تلك الأنفس والأموال بالجنة ثمناً لما بذلوا.

لقد اشتملت هذه المقاطع على شريف المقاصد ومسالك الحكمة والاعتبار والتدبر، وانتظم فيها فصول في الأخلاق والتربية والآداب والدعوة مؤطرة بالكلية بمرجعيات الثبات على المبدأ والصبر على الشدائد في الضراء والسراء.

(١) الإسلام، سعيد حوى: ١٥١/٢.

إن جملة القول في آيات مقاطع السورة، تقتضي الإشارة إلى ترابط كل آية فيها مع الآية الأخرى في المقطع نفسه، ثم مع المقطع الذي يليه حتى خاتمة السورة. رغم اختصاص كل مقطع بقضية معينة، وما يذكر في كل مقطع يتلاءم مع سياق المقاطع الأخرى.

وهذا دليل على وحدة الهدف التي سبقت من أجله، فالآيات تخدم سياق بعضها بعضاً كما يتبدى بوضوح علاقة السورة بما قبلها من السور تحديداً الأنفال، فكلتا السورتين مدنية والأنفال تمهيداً لسورة التوبة ومكملة لها، لما ورد فيها من أحكام القتال والاستعداد للملاقاة العدو في شتى المواقف والظروف، وأحكام غنائم الحرب وذكر قصة غزوة بدر مع وجوب ولاية المؤمنين بعضهم لبعض.

كما أن علاقة سورة التوبة بسورة يونس التي تليها واضحة، رغم أن الأخيرة مكية إذ ابتدأت بالإشارة إلى مكانة القرآن الكريم، وما يقوله المشركون في شأن النبي ﷺ من استهزاء، وفيها من التهديد الشديد بعذاب الله للمشركين لفساد عقيدتهم وفساد طويتهم التي جبلوا عليها ظاهراً وباطناً.

وحكمة ذلك أن سورة التوبة بهذا الترتيب أراد لها سبحانه وتعالى، المزاوجة بين خصائص القرآن المدني وضوابطه الموضوعية التي وردت فيها وفي سورة الأنفال التي تقدمتها، وبين ضوابط وخصائص القرآن المكي في السورة التي تليها.

ومما تجدر الإشارة إليه أن سورة التوبة وإن كانت منفصلة عن سورة يونس التي تليها إلا أنها متشابهة معها في هدفها وغايتها. فجاءت شاملة للحث على الإيمان والتمسك بالعقيدة والدعوة إلى الله وقتال المشركين والمنافقين، وأخبرت سورة التوبة أن الناس أربعة أصناف مؤمنون وكافرون ومنافقون وأهل ذمة، وأنبت أن الله سبحانه وتعالى أعد لكل فئة منهم ما يناسبها من نعيم أو عذاب.

وعنيت بالتنبيه إلى الاعتبار بما أصاب السابقين من الأقوام الذين عصوا رسلهم، وكان ذلك في منزلة الترغيب والترهيب وهذا مناسب لجو السورة وهدفها.

ولم تترك السورة طبقة من فئات المجتمع إلا ذكرته بالتوبة إن أرادوها لأنفسهم، فشملت توبة الله رسوله ﷺ وصحابته والكفار والمنافقين، فهذه السورة ينظر على أنها من أكثر سور القرآن بشارة في فتح باب الأمل برحمة الله وتوبته على الرغم من ظاهر شدتها. فجاءت التوبة عامة: توبة من الكفر ومن النفاق، وتوبة من التخاذل والثاقل عن الجهاد، وتوبة من الشح والبخل، وتوبة من مخالفة أمر الله في الذنوب والمعاصي، وتوبة من حب الدنيا وشهواتها وتوبة من الاغترار بالمال والولد، وتوبة من خيانة الأمانة. فمن جاءه تائباً طائعاً فإن الله تعالى سيؤتيه أجراً عظيماً ويتجاوز عن ذنوبه. وحكمة ذلك عدم التيسر من رحمة الله تعالى بفتح باب التوبة للعائدين إليه سبحانه مهما عظمت ذنوبهم.

واشتملت السورة على طائفة كبيرة من الأحكام الفقهية ذكرت في سياق مقاطعها. وحفلت على العديد من الآيات التي استهلكت بالاستفهام للإنكار والتوبيخ المقترنين بالتعجب من سفه وطيش وعناد الكفار وأهل الكتاب والمنافقين. وعبرت بعض الآيات عن الماضي بصيغ الاستقبال لتخدم محور السورة، وتعلل لها وتدلل وكرر بعضها ليكون أبلغ في التحدي والتبكي.

وجو السورة ومناسبتها يتحدث عن أسباب النصر الربانية، مشيرة لفقهاء الجهاد بأدبيات عزَّ نظيرها في تاريخ البشرية سلماً وحرماً. وعند مقارنتها بالقانون الدولي في الحرب يتأكد لنا كيف أحاط الإسلام القتال بسياج من الرحمة والتسامح لم تبلغها مدنية القرن الحادي والعشرين. وجعل ذلك من البر الذي هو علامة الإيمان، ومما يجب لفت النظر إليه أن الإسلام يطلق على الحرب الجهاد والقتال، وبعضه قوله تعالى: ﴿ وَفَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ البقرة/ ٢٤٤. وقوله تعالى: ﴿ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ﴾ الحج/ ٧٨.

كما حذرت السورة من التخاذل عن الاستجابة لنداء النفير العام والجهاد في سبيل الله تعالى، وعد ذلك من كبائر الذنوب ومن السبع الموبقات. وتميزت السورة بتنوع أساليبها ترغيباً في الجهاد وتشويقاً إليه.

ودلت أن من بواعث النصر على أعداء الله الثبات عند لقاء العدو. ومصاحبة ذكر الله في الحرب وطاعة ولي الأمر وعدم التنازع والصبر على الشدائد، فالصبر من أعظم أسباب النصر.

واختتمت السورة بإبراز علو مكانة النبي ﷺ وعناية الله تعالى له بإنزال سكينته عليه وتأيينه بنصره.

وقد انتظم في السورة طائفة من الدروس التربوية والدعوية والجهادية وردت في سياق مقاطعها.

سورة يونس عليه السلام

بين يدي السورة

أ - اسمها :

سميت في المصاحف وفي كتب التفسير والسنة سورة يونس، لأنها انفردت بذكر خصوصية لقوم يونس، فهم آمنوا بعد أن توعدهم رسولهم بنزول العذاب، وعفا الله عنهم لما آمنوا وذلك قوله تعالى: ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيَةً ءَامَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ آية: ٩٩، وتلك الخصوصية كرامة ليونس عليه السلام، وليس فيها ذكر ليونس في غير هذا الموضع، وقد ذكر يونس عليه السلام في سورة الصافات بأوسع مما في هذه السورة، ولكن وجه التسمية لا يوجبها.

يقول ابن عاشور: «والأظهر عندي أنها أضيفت إلى يونس تمييزاً لها عن أخواتها الأربع المفتحة بـ (ألر) ولذلك أضيفت كل واحدة منها إلى نبي أو قوم عوضاً أن يقال: ألر الأولى وألر الثانية، وهكذا فإن اشتهار السور بأسمائها أول ما يشيع بين المسلمين بأولى الكلمات التي تقع فيها^(١).

ب- مكيتها أو مدنيتهما

هي مكية في قول الجمهور، وعن ابن عباس رضي الله عنه روايتان، أخرج ابن مردويه من طريق العوفي عنه، ومن طريق ابن جريج عن عطاء عنه أنها مكية، وأخرج من طريق عثمان بن عطاء عن أبيه عنه أنها مدنية، ذكره السيوطي في الإتيقان، وهو مخالف للروايات الكثيرة، والمعول عليه عند الجمهور الرواية الأولى، وفي القرطبي عن ابن عباس أن ثلاث آيات منها مدنية وهي قوله: ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكِّ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ ﴾ إلى آخرهن، وجزم بذلك القمي والنيسابوري، وقال

(١) التحرير والتنوير م٦، ١١/٧٧.

السيوطي في الإتيان، وابن عطية عن مقاتل: إلا آيتين مدينتين هما: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (١٤) وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿الآيتان: ٩٤-٩٥، وفيه عن الكلبي إلا آية واحدة نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ آية: ٤٠، نزلت في شأن اليهود، وقيل إلى رأس أربعين مكى والباقي مدني.

ورأي أكثر المفسرين أنها مكية كلها، يقول ابن عاشور: «وأحسب أن هذه الأقوال ناشئة عن ظن أن ما في القرآن من مجادلة مع أهل الكتاب لم ينزل إلا بالمدينة، فإن كان كذلك فظن هؤلاء مخطئ^(١)، وقال رشيد رضا: «إن موضوع السورة لا يقبل هذا من جهة الدراية، وهو ما لم تثبت به رواية..»^(٢) وهذا ما يؤيده سيد قطب فيقول: «وظاهر من سياقها أنها لحمة واحدة... حتى ليصعب تقسيمها إلى قطاعات متميزة، وهذا ما ينفي الروايات التي أخذ بها المشرفون على المصحف الأميري من كون الآيات (٤٠، ٩٤، ٩٥، ٩٦) مدنية، فهذه الآيات متشابكة مع السياق، وبعضها لا يتسق السياق بدونه أصلاً!»^(٣)

ج- عدد آياتها وترتيبها

عدد آياتها مائة وتسع آيات في عدد مصاحف أكثر الأمصار، ومائة وعشر في عدد مصحف أهل الشام، وهي السورة الحادية والخمسون في ترتيب نزول السور، والعاشر في ترتيب المصحف، نزلت بعد سورة بني إسرائيل (الإسراء) وقبل سورة هود، ويظن أنها نزلت سنة إحدى عشرة بعد البعثة^(٤)، وهي أولى المثين إن جعلنا براءة مع الأنفال من الطوال، وإلا فبراءة

(١) انظر: التحرير والتنوير ٧٨/١١.

(٢) انظر تفسير المنار، ١٤١/١١.

(٣) في ظلال القرآن، سيد قطب، م٣، ١١/١٧٥٢.

(٤) تفسير التحرير والتنوير ٧٨/١١.

أولاهن. (١)

د- ما ورد في فضلها

أخرج ابن مردويه عن أنس قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله أعطاني الرائيات إلى الطواسين مكان الإنجيل» (٢).

هـ - محور السورة

تعنى السورة بإثبات أصول العقيدة، من الإيمان بالله وبقية الأركان وأهمها الإيمان بالكتب وفي مقدمتها القرآن الكريم، فالسورة كلها تتحدث عن قضايا العقيدة، وكأنها لحمة واحدة يصعب تقسيمها بشكل متميز (٣)، فهي تواجه ابتداءً موقف المشركين في مكة من حقيقة الوحي إلى الرسول ﷺ، ومن القرآن بالتبعية، كما تواجه طلبهم خارقة مادية غير القرآن واستعجالهم بالعذاب الذي يستحقونه، فتقرر لهم أن آية هذا الدين هي هذا القرآن، وهو يحمل برهانه في تفرده المعجز الذي تحداهم به، وأن الآيات في يد الله ومشيتته..

ويرى سيد قطب أن القضية الأساسية في هذه السورة هي معالجة العقيدة في قضية الإلهية والعبودية وبيان حقيقتها ومقتضياتها في حياة الناس، وسائر القضايا الأخرى التي تعرضت لها السورة جاءت بصدد إيضاح تلك الحقيقة الكبرى.. وتلك هي قضية القرآن كله والمكي بصفة خاصة.. فحياة الناس لا تستقيم إلا إذا استقامت هذه الحقيقة في اعتقادهم وواقعهم..

١ - المناسبات في السورة

١- المناسبة بين مطلع السورة وخاتمة السورة السابقة (براءة).

(١) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور للبقاعي، ٤١١/٣.

(٢) الرائيات: السورة المبدوءة بـ ﴿آل﴾ والطواسين: السورة المبدوءة بـ ﴿طس﴾، أو ﴿طس﴾.

(٣) انظر: في ظلال القرآن لسيد قطب، ١١/١٧٥٣.

مطلع سورة يونس يشترك مع خاتمة سورة التوبة في الحديث عن خاتم الأنبياء والمرسلين، وتوجيه الأنظار إلى الرسالة التي فضله الله بها على العالمين، ففي خاتمة التوبة قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨]، وفي مطلع سورة يونس ﷺ: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ﴾ آية ٢، فقد ختمت براءة بذكر الرسول وابتدأت يونس به.

ويرى البقاعي علاقة المناسبة بين مطلع سورة يونس وما قبلها في سور الأعراف والأنفال وبراءة حيث يقول: «لما قدم في أول الأعراف الحث على إبلاغ النصيحة بهذا الكتاب وفرغ مما اقتضاه السياق من التحذير من مثل وقائع الأولين ومصارع الماضين... في سورتي الأنفال وبراءة وختم ذلك بأن سور الكتاب تزيد كل أحد مما هو ملائم له.. وأن الرسول ﷺ بذلك قد حوى من الأوصاف والحلى والأخلاق العلى ما يوجب الإقبال عليه و.. والإخبار بأن توليهم عنه لا يضره شيئاً لأن ربه كافيه... أعاد سبحانه القول في شأن الكتاب الذي افتتح به الأعراف وختم به سورة التوبة، وزاده وصف الحكمة، وأشار بأداة البعد إلى أن رتبته فيها بعيدة المنال..»^(١).

وفي رأي السيوطي الذي يجعل ترتيبها بعد سورة الأعراف فيقول: «إن مطلعها شبيه بمطلع سورة الأعراف، وأنه سبحانه قال فيها: ﴿أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ﴾، فقدم الإنذار وعممه، وأخر البشارة وخصصها، وقال في مطلع الأعراف: ﴿لِنُنذِرَ بِهِ وَذَكَرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأعراف: ٢] فخص الذكرى وأخرها وقدم الإنذار وحذف مفعوله ليعم»^(٢)، ثم ذكر جملة أمور متشابهة بين يونس والأعراف^(٣).

ويرى سيد قطب علاقتها بسورة الإسراء في ترتيب النزول، حيث جاءت بعد أن حمي

(١) نظم الدرر: البقاعي ٣/٤١١-٤١٢.

(٢) تناسب الدرر ص ٩٣.

(٣) وجوه التشابه بينها في اشتغالها على قصص الأنبياء، وأنها مكتتان، وعدوا يونس من السبع الطوال لقصر سورة الأنفال بالنسبة إلى الأعراف وبراءة. راجع: تناسب الدرر ص ٨٩.

الجدل حول صدق الوحي في حادثة الإسراء وحول هذا القرآن وما يواجههم به من تسفيه لعقائدهم، وجاء في مطلع سورة يونس تأكيد صدق الوحي في نزوله على الرسول ﷺ وإنكار عجبهم من نزوله على الرسول

٢ - المناسبة بين اسم السورة ومحورها

اسم السورة يرتبط بمحورها في أن النبي يونس كان قد أنذر قومه بكبيرة الأنبياء، وطلب منهم الإيمان بأصول العقائد، ففي السورة إثبات أن القرآن من عند الله لما اشتمل عليه من الحكمة لأن غيره لا يقدر على شيء منه، وذلك دال على أنه واحد في ملكه لا شريك له في أمره، ودليله قصة قوم يونس ﷺ بأنهم لما آمنوا عند المخائل كشف عنهم، فدل قطعاً على أن الآتي به هو الله الذي آمنوا به... ودل ذلك على أن عذاب غيرهم من الأمم إنما هو منه عند الله لكفرهم لما اتسق من ذلك طرداً بأحوال سائر الأمم..^(١)

٣ - المناسبة بين مطلع السورة وخاتمتها

هناك ترابط بين في سياق السورة يوحد مطلعها وختامها، ففي المطلع ﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ آية: ٢، وفي الختام: ﴿ وَأَتَّبِعَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ آية: ١٠٩، فكلاهما فيه الحديث عن قضية الوحي، فالمطلع هو الختام، كما أنه هو الموضوع المتصل بينهما... وما تتضمنه الآيتان من التسلية للرسول ﷺ ووعده للمؤمنين ووعيد للكافرين.

٤ - المناسبة بين مضمون السورة ومضمون ما قبلها

هناك بعض التناسب في مضمون كل من سورتي براءة ويونس، منها: أن في براءة بياناً لما يقوله المنافقون عند نزول سورة من القرآن، وذلك في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةً أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّلُوفِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ﴾ [التوبة: ٨٦]

(١) المصدر السابق ص ٤١١.

وقريب من هذا القول في آخر سورة براءة: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ أَيْكُم زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٤]، أما ما ورد في سورة يونس في بيان لما يقوله الكفار في القرآن: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَضَعْتُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ آية: ٣٨، ومثل ذلك قولهم الذي حكاه القرآن: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتِنَا بِشْرَاءٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ﴾ آية: ١٥، وأيضاً في الأولى ذم المنافقين بعدم التوبة والتذكر إذا أصابهم البلاء في قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٦]، وفي يونس ذم لمن يصيبه البلاء فيرعوي ثم يعود وذلك في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّ مَسَّهُ﴾ آية: ١٢، وقوله أيضاً: ﴿هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ فِي اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينِ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ لَئِن آجَعْنَاكَ مِنَ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّكَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَجَعْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ آية: ٢٢-٢٣، وفي التوبة براءة الرسول من المشركين مع الأمر بقتالهم، وفي يونس براءته من عملهم دون أمر بقتال، بل بالإعراض وتخليه السبيل وهذا نوع من المناسبة وذلك في قوله: ﴿وَإِن كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلِكُمْ أَنْتُمْ بَرِّفُونَ مِمَّا عَمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ آية: ٤١. (١)

٥- المناسبة بين مقاطع السورة بعضها مع البعض الآخر سيأتي الحديث عنها في بداية كل مقطع.

٦- المناسبة بين مقاطع السورة ومحورها سيأتي الحديث عنها في نهاية كل مقطع.

(١) انظر: روح المعاني، ٧/ ٨٤-٨٥.

المقطع الأول

إنكار موقف المشركين من الوحي

قال تعالى: ﴿الرَّءِىَ تِلْكَ ءَايَتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝١ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ قَالَ الْكٰفِرُونَ إِنَّ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝٢﴾ [يونس: ١-٢].

التفسير الإجمالي

بدأت السورة بـ ﴿الر﴾ وهذه الحروف وأمثالها مما استفتحت به بعض سور القرآن الكريم، ذكر لها العلماء أقوالاً كثيرة تدل في مجملها على ثراء القرآن كما وصفه الرسول ﷺ بأنه لا تنقضي عجائبه مما دعا بعض المفسرين للقول أنها من أسرار القرآن التي استأثر الله بعلمها، فهي من المتشابه الذي أشار إليه تعالى بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ ءَايَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمْتًا بِهِ ؕ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧]، وقيل في الحكمة من مجيئها أول السورة تنبيه السامع إلى ما يتلى عليه بعدها لأجل العناية بفهمه حتى لا يفوته شيء مما يسمع، وعلى هذا فهي من قبيل حروف التنبيه التي تدخل على اسم الإشارة نحو (ألا) و(ها).

وأرجح هذه الأقوال أنها ذكرت لبيان إعجاز القرآن الكريم، «فمن هذه الحروف وأمثالها تتألف أي الكتاب الحكيم الذي ينكرون أن يكون الله قد أوحى به إلى الرسول ﷺ، وهذه الحروف في متناول أيديهم ثم لا يبلغون أن يؤلفوا منها مثل آيات الكتاب - كما يتحدثونهم في هذه السورة - ولا يقودهم إلى هذا التدبر، وإدراك أن الوحي هو مفرق الطريق بينهم وبين الرسول..^(١)

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب، ٣/ ١٧٥٩، وانظر الأقوال الأخرى في تفسير الحروف المقطعة في كتاب الاتقان للسيوطي

ويعود اسم الإشارة في قوله ﴿ تِلْكَ آيَاتُ .. ﴾ « للإشارة إلى الآيات الموجودة في سورة يونس، وهي تستعمل للإشارة إلى البعيد، والتباعد هنا للتعظيم فتكون تلك بمعنى هذه آيات^(١)، وقد يكون المراد منه جميع آي القرآن التي نزلت قبل هذه السورة باعتبار حضور تلك الآيات في أذهان الناس من المؤمنين وغيرهم، فكأنها منظورة مشاهدة، فصحت الإشارة إليها... واسم الإشارة يفسر المقصود منه خبره وهو ﴿ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾^(٢).

ووصف الكتاب - وهو القرآن - بالحكيم لأن الحكمة ظاهرة في كل آيات القرآن والإعجاز حاصل بكل سورة فيه لأنه اشتمل على الحقائق السامية والهدى إلى الحق.. فهو حكيم لأنه يخاطب البشر بما يناسبهم ويذكر حقائق نجد مصداقيتها في كل جيل، وبنه الغافلين إلى تدبر آيات الله في الأنفس والآفاق، وفي النظر إلى قصص الأولين رسلاً وأنبياء وغيرهم.

والحكيم بمعنى الحاكم (فعل بمعنى فاعل) فهو حاكم بالحلل والحرام، وحاكم بين الناس بالحق، وبمعنى المحكوم فيه أي حكم الله فيه بالعدل والإحسان، وبالجنة لمن أطاعه، وبالنار لمن عصاه فهو فعيل بمعنى المفعول.^(٣)، وإما بمعنى المحكم كما قال تعالى: ﴿ الرَّكْنُبُ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ هود: ١، وكذلك بمعنى ذي الحكمة لاشتماله على الحكم والحقائق العالية، إذ الحكمة هي إصابة الحق بالقول والعمل، وإما أن يكون وصف لمنزل الكتاب « لأن الحكيم الذي يضع الشيء موضعه الدقيق بحكمه ليعطيك فائدة لا تحدث ضرراً فيما بعد...»^(٤)

ثم ينكر الله على أهل قريش تعجبهم من الوحي المنزل على محمد ﷺ ورده، فقد أثار

(١) انظر فتح القدير، الشوكاني، ٢ / ٤٢١.

(٢) التحرير والتنوير، الطاهر بن عاشور، ٦م، ١١ / ٨٠، ومثل ذلك قوله تعالى ﴿ فَهَكَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ ﴾ وقوله: ﴿

هَذَا فِرَاقُ بَنِي وَيْنِكَ ﴾ قال الزمخشري في الكشاف: تصور فراقاً بينها سيقع قريباً فأشار إليه بهذا

(٣) انظر الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ٨ / ٣٠.

(٤) الشعراوي، تفسير الشعراوي، ٩ / ٥٦٤٧، وانظر: التحرير والتنوير، ٦ / ٨٢.

الوحي تعجب المشركين من العرب، فاستهل تعالى السورة برد هذا التعجب بهمزة الاستفهام في (أكان) لإنكار تعجبهم وتوبيخ لهم عليه مع التعجب منه ..

وهذه هي سنة الأمم في مواجهة الرسل، ومن إرسال المرسلين من البشر كما أخبر تعالى عن سبقهم قولهم: ﴿أَبَشِّرْهُمْ بِئُونَا﴾؟ و﴿أَبَعَثَ اللَّهُ بَشْرًا رَسُولًا﴾!، وكأن مشاركتهم له في البشرية يمنع اختصاص الله إياه بما شاء من العلم، ولذلك قال كل من صالح وهود عليهما السلام ﴿أَوْعِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَىٰ رِجْلِ مَنكُورٍ لِّبُذْرِكُمْ﴾!

قال ابن عباس: «لما بعث الله تعالى محمداً ﷺ رسولاً أنكرت العرب ذلك، أو في من أنكرتهم فقالوا: الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد، قال: فأنزل الله عز وجل ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا﴾».

وهذا التوبيخ لأنه ليس في الإيحاء إلى رجل منهم (من جنسهم) ما يقتضي العجب، فلو أرسل الله ملكاً لأرسله إليهم بهيئة رجل، ليسهل عليهم التعامل والتعاطي معه، والتلقي منه، قال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ﴾ [الأنعام: ٩]، وقال أيضاً: ﴿قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٥].

والعجب حالة تعتري الإنسان من رؤية الشيء على خلاف العادة، ولم يكن إرسال سيدنا محمد ﷺ أمراً جديداً على خلاف العادة. ^(١) فقد أرسل الله تعالى كثيراً من الرسل قبله، وهو ﷺ خاتمهم، ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ [الأحقاف: ٩]، فالقرآن ينكر هذا العجب، بعجب من عجبهم «لأنه يدل على أن بصيرتهم غير قادرة على الحكم على الأشياء، وما كان يصح أن يستقبل الرسول بالعجب...» ^(٢).

(١) الإنسان بين التقدير والتكليف في سورة يونس، عبد الحميد طهراز، ص ٢٢.

(٢) تفسير الشعراوي، ٥٦٥٢/٩

فالآية جاءت لتصحيح المفاهيم والتصورات المغلوطة التي أدت إلى إنكار الوحي وهو عدم إدراكهم لقيمة الإنسان، وعدم إدراك الناس قيمة أنفسهم فيستكثرون على بشر أن يكون رسول الله، وأن يتصل الله به عن طريق الوحي، غير مدركين لتكريم هذا المخلوق ومنها أهليته لحمل الرسالة، وهو سؤال لا يحق لأحد فالله أعلم حيث يجعل رسالته..^(١).

وتبين الآية أن الله أوحى لرسوله لإنذار الناس بعاقبة المخالفة وتبشير المؤمنين بعاقبة الطاعة والمتضمن بيان التكليف الواجبة الإتيان، والنواهي الواجبة الاجتناب، والإنذار للناس جميعاً لأن كل الناس في حاجة للتبليغ والإنذار، ولكن التبشير للذين آمنوا يعدهم بالثبات والطمأنينة والاستقرار المستوحاة من قوله تعالى «لَهُمْ قَدَمٌ»^(٢) صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ»، فهي منزلة صدق، وقيل أن معناها: قدم خير، ثابتة راسخة لا تتزعزع، وهي سابقة في الفضل أهلتهم لأن يكونوا موضع البشارة لأن الصدق من أهم خصال المؤمن، ولا يمكن أن تنفصل عن الإيمان^(٣)، وحينما سئل رسول الله ﷺ أيكون المؤمن جباناً؟ فقال نعم، فقيل له: أيكون المؤمن بخيلاً؟ فقال: نعم، فقيل له: أيكون المؤمن كذاباً؟ فقال: لا.^(٤)

وقد أتى القرآن بكلمة الصدق في مواضع كثيرة في القرآن الكريم منها قوله تعالى: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤]، وقوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ﴾ [الإسراء: ٨٠]، و: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ

(١) انظر: في ظلال القرآن، سيد قطب ٣/ ١٧٥٩-١٧٦٠.

(٢) القدم ما يطاء الأرض من الرجل، وهو آلة السعي إلى الحركة، وقد جاء استعمالها في القرآن كناية عن معاني فقد يعبر عنها - كمجاز مرسل - للمآثر والمواعظ التي يقدمها أهل الخير كما في الآية التي نحن بصددنا في السورة، وجاءت في قوله تعالى: ﴿وَيُثِّبَتَ بِهِ الْأَقْدَامَ﴾ [الأنفال: ١١]، لبث روح الشجاعة في نفوس المؤمنين، وفي قوله تعالى: ﴿فَيُؤَخِّدُ بِالْتَوَصَّى وَالْأَقْدَامَ﴾ [الرحمن: ٤١]، كناية عن شدة العذاب.

(٣) انظر تفسير الشعراوي، ٩/ ٥٦٧٠.

(٤) أخرجه الإمام مالك في الموطأ، كتاب الكلام، باب ما جاء فاء الصدق والكذب، (١٧٩٥) ٢/ ٩٩٠، والبيهقي في شعب الإيمان (٤٨١٢) ٤/ ٢٠٧.

صَدَقَ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقَدِّرٍ ﴿٥٥﴾ [القمر: ٥٥].

فكلمة الصدق دائرة « قدم صدق » و« مقعد صدق » و« مدخل » و« مخرج صدق » لأن أمور الحياة وفضائلها وخيراتها قائمة على كلمة الصدق.

ولما أُنذِر رسول الله ﷺ وبشر كما جاء في القرآن ﴿ قَالَ الْكٰفِرُونَ اِنَّ هٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ إمعاناً في التكذيب، فقولهم للوحي سحر لأن ما ينطق به معجز، وكان الأولى أن يتدبروا ما يقول فيعرفوا أنه وحي معجز، وقد يكون قولهم هذا دفعاً للحق وعدم قبولهم من قبيل المكابرة والجحود، شأنهم شأن الأقوام في مواجهة المعجزات بنسبتها إلى السحر. وقولهم هذا ينبئ عن بلوغ التعجب من دعوى الوحي والرسالة من نفوسهم مزيد الإحالة والتكذيب، حتى قالوا عنه « لسحر مبين » أي كلام سحر ظاهر واضح، أو « لساحر مبين » تكذيباً بكونه من عند الله.

الهدايات المستنبطة من المقطع الأول

١ - القرآن كتاب سماوي محكم لأنه من الخالق الذي يعلم ما يصلح الناس في أمور دينهم ودنياهم.

٢ - تقرير عقيدة الوحي، وهي جزء من الإيحاء بالغيب.

٣ - إثبات نبوة محمد ﷺ، وإرساله نذيراً للناس كافة، وبيان حكمة الله تعالى في الإيحاء إلى رجل من البشر يؤدي رسالة الله سبحانه وتعالى، ورجل منهم - من القوم - يعرفهم ويعرفونه - يأخذون منه بلا تكلف ولا جفوة، وهو أمر منطقي ليس محل تعجب واستغراب، بل موافق للحكمة والعقل.

٤ - تقرير تكريم الله للإنسان من خلال الوحي لمن اصطفاهم وتكريمه أن يكون أهلاً لحمل رسالته.

٥ - إن مدار الاصطفاء هو إحراز الفضائل « وليست مقومات اختيار الأنبياء بحسب معايير

الناس ومفاهيمهم كالمال والغنى والثروة والجاه والزعامة، وإنما المعيار هو ما في علم الله جل وعز من كون النبي المصطفى هو الأهل الأكفأ الأجدر بتحمل أعباء الرسالة، والأوفق لتحقيق المصلحة وتبليغ الوحي إلى الناس»^(١) والرسول محمد ﷺ نال القدر المعلى في كل ذلك.

٦ - بيان مهمة الرسول هي الإنذار والتبشير، الإنذار للعصاة والتبشير للمؤمنين، وقيل الإنذار عام لكل الناس ليتجنبوا ما يقودهم إلى النار، ولكن البشارة خاصة لمن آمن فقط، لأن الإنذار لون من التخلية من العيوب، قبل التحلية بالكمال.^(٢)

٧ - سنة الأقوام في تكذيب الرسل، ففي قوله «أكان للناس عجب..» فالناس مطلق والتعبير بـ «كان» لزيادة الدلالة على استقرار هذا التعجب فيهم لأن أصل اللام تفيد الملك.

٨ - أهمية الصدق في الأمور كلها، فهو جماع الخير وعليه تدور الأعمال النافعة، ففي عبارة «قدم صدق» دليل على ما يضادها، في السبق بالكذب الذي هو جماع الشر.

٩ - ثبوت إعجاز القرآن الكريم، فوصفه بالسحر من قبل الكفار لعدم تمكنهم من معارضته مع الإعجاب به لكماله، ولكن المكابرة والمهارة جعلتهم يصفون المعجزة سحرا.

علاقة المقطع بمحور السورة

المقطع في نفي العجب عن إرسال الرسول ﷺ والوحي إليه، أي في تقرير أن الرسول حق والقرآن حق وهو ضمن محور السورة في إثبات العقائد.

علاقة المقطع بما سبقه

لما كان هذا المقطع الأول، فما سبقه هو آخر سورة التوبة، وقد أشرنا في المقدمة - بين يدي السورة - إلى علاقة مطلع السورة بخاتمة ما قبلها وهو أن كلاهما يتحدث عن الرسول ﷺ.

(١) التفسير المنير، ١١/١٠١.

(٢) انظر تفسير الشعراوي، ٩/٥٦٦٣.

المقطع الثاني

تفرد الله بالخلق، وإثبات البعث والجزاء، ودلالات القدرة الإلهية

﴿ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأُمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣﴾ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ فِي آخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿٦﴾﴾ يونس: ٣-٦

مناسبة المقطع لما قبله

بعد تقرير الآيتين السابقتين للوحي، والإنكار على الكفار تعجبهم من الوحي والرسالة ورد هذا التعجب بأنه من الممكن الإيحاء إلى رجل منهم لينذرهم بالعقاب ويبشرهم بالثواب على الصالحات، لفت نظرهم في هذه الآيات إلى ما هو أكبر من ذلك وهو خلق السموات والأرض والتي تستحق منهم العجب والتأمل والتفكير بخالقها، إشارة إلى أن لهذا العالم إلهاً خالقاً قادراً نافذ الحكم، فإذا كان الله خالق كل هذا الكون مسخراً للإنسان فله أن يختار رسولاً منكم ليهديكم ويبلغكم المنهج الذي اختاره لكم، فمن كان له هذا الاقتدار العظيم الذي تضيق العقول عن تصويره كيف يكون إرساله الرسول إلى الناس من جنسهم محلاً للتعجب! لأن مرجعكم إليه حيث تبعثون فتجازون على أعمالكم، فالقادر على خلقكم قادر على إعادتكم، مستدلاً على قدرة الله بما سخره للإنسان من آياته التي خلقها وجعلها سبباً لقوام الحياة كأحوال الشمس والقمر وكونها أداة لمعرفة السنين والحساب، والمنافع الحاصلة من اختلاف الليل والنهار، وما خلق الله في السموات والأرض، فمن تفرد بلايجاد وجب إفراده بالعبودية.

التفسير الإجمالي

في إشارة إلى تقرير الألوهية بعد الوحي، يذكر الله بربوبيته في قوله «ربكم» بما يدل على عظمة ملكه، ابتداءً من خلق السموات والأرض، فيخبر أنه هو الرب المستحق للعبودية من قبل هؤلاء المشركين، مشيراً إلى الظواهر المحسوسة التي لو تدبروها لأدركوا بأنه هو الذي يليق أن يدين له البشر بالعبودية وعدم الشرك به.

ويخبر تعالى عن مدة الخلق في ستة أيام^(١)، واختلفت أقوال المفسرين في تحديد هذه الأيام، فالجمهور على أنها كأيام الدنيا، وقيل: من أيام الآخرة: كألف سنة مما تعدون لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرْ بِاللَّهِ عِندَ رَبِّكَ كَأَنَّكَ كَافِرٌ سِنِينَ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: ٤٧]، وقوله: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥].

وقيل وهو الأصح عند جماعة أنه تعالى خالق الكون سماء وأرضه في زمن لا يعلم مقداره إلا هو، وبذلك يقول المراغي: «في ستة أزمنة قد تم في كل زمن منها طور من أطوارها، وقدرها بمقادير أرادها ثم استوى على عرشه»^(٢)، وكذلك سيد قطب: «ولا ندخل في تحديد هذه الأيام الستة، فهي لم تذكر هنا لتتجه إلى تحديد مداها ونوعها، إنما ذكرت لبيان حكمة التقدير والتدبير في الخلق...»^(٣).

والله سبحانه قادر على خلقها في لحظة واحدة يقول لها كوني فتكون ولكنه أراد أن يعلم عباده التروي والتأني في الأمور، أو خلقها في ستة أيام لكون لكل شيء عنده أجلاً، وقد أكد ذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ [ق: ٣٨].

(١) اليوم في اللغة هو الجزء من الزمن، وهو دورة الأرض حول نفسها دورة يتحقق فيها الليل والنهار.

(٢) تفسير المراغي، ١٠/٦٢-٦٣.

(٣) في ظلال القرآن، ١١/١٧٦٢.

ثم استوى على عرشه استواءً يليق بعظمته وجلاله ولا يعلمه إلا هو، والعرش هو كرسيه، أو مركز تدبير^(١) الخلائق، وهو أعظم المخلوقات وسقفها، ولا يعلم أحد حقيقة العرش إلا هو سبحانه وتعالى، والله في استوائه على العرش يدبر الخلائق والملكوت بما يتفق مع حكمته وعلمه، ويقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته^(٢)، فلا تأخذ الاستواء على المعنى الذي يدل على مكان محيّر، لأنه سبحانه وتعالى منزّه عن أن يكون متحيّزاً في مكان..^(٣) وفي استواء الله على عرشه يقدر أمر الكائنات على ما اقتضته حكمته ومن كمال تقديره وتدبيره اصطفاؤه من عباده من يشاء ويخصه بالرسالة لما فيه خير البشرية ليهديهم إلى خير الدنيا والآخرة.

والله يملك اليوم الآخر كذلك، وما دام الأمر كذلك فلا يستطيع أن يشفع أحد لآخر عنده إلا من بعد إذنه فكيف إذا تعبد هذه الأصنام رجاء شفاعتها لعبادها، وجاء تأكيد ذلك بآيات أخرى منها ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، و﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٩]، و﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ وَهُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٨]، قال الزجاج: إن الكفار الذين خوطبوا بهذه الآية كانوا يقولون: إن الأصنام شفاعونا عند الله، فرد الله عليهم بأنه ليس لأحد أن يشفع إليه في شيء إلا بعد إذنه، لأنه أعلم بموضع الحكمة والصواب^(٤). وفي الإشارة بـ (ذلكم) إلى فاعل الأشياء من الخلق والتدبير والتصرف في أمر الشفاعة، فالموصوف بهذه الصفات هو ربكم الحق فاعبدوه بما شرع لكم من أنواع العبادات، وكيف تعبدون غيره (أفلا تذكرون) للتوبيخ والتقريع لأن من لديه أدنى تذكر لا

(١) أصل التدبير: النظر في أبعاد الأمور وعواقبها لتقع على الوجه المقبول، والأمر: الشأن، وهو أحوال ملكوت السموات والأرض والعرش وسائر الخلق، انظر: فتح القدير للشوكاني، ٢/٤٨١.

(٢) التفسير المنير، ١١/١٠٣.

(٣) تفسير الشعراوي، ٩/٥٦٩٧.

(٤) انظر فتح القدير، ٢/٤٨١.

يخفى عليه، ثم بين لهم ما يكون آخر أمرهم بعد الحياة الدنيا بأن مرجعهم إلى الله على سبيل التخويف والمرجع إليه يكون بالموت أو بالبعث، أو كل واحد منهما، وأكد بقوله (حقاً) تأكيد التأكيد^(١). والمرجع إليه دون غيره من معبوداتكم وشفعائكم لا يتخلف منكم أحد وعدا حقاً لا خلف فيه.

ثم يخبر تعالى أنه كما بدأ الخلق وأنشأه أول مرة يعيده في نشأة أخرى بعد انحلاله، في إشارة إلى أن من خلقهم أول مرة قادر على إعادتهم، بل هو أهون عليه، مبيناً ما يترتب على الإعادة ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾ أي: بالعدل الذي لا جور فيه^(٢)، فالله يعيدهم لأجل جزائهم بالعدل، فيعطي كل ذي حق حقه، وينال كل عامل حقه في الثواب الذي جعله لعمله، وقد جاء أمثال هذا المضمون في آيات كثيرة منها قوله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَنتَيْنَا بِهَا وَكفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥]، وهو مما أمر الله به ففي قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُوفُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ﴾ [النساء: ١٣٥]^(٣)، وهذا لا يمنع الزيادة والمضاعفة في الثواب كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦].

فالآية تعلق الرجوع إلى الله بأنه الجزاء للمؤمنين الصالحين الذين أعد الله لهم الجنة التي قال عنها الرسول ﷺ في حديث قدسي «أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر»^(٤).

(١) تفسير الشعراوي، ٩/٥٧١٢.

(٢) انظر فتح القدير، ٢/٤٨٢.

(٣) ومثلها آية: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُوفُوا قَوْمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾، المائة/٨.

(٤) رواه البخاري، في بدأ الخلق، باب صفة الجنة (٣٠٧٢)، وكتاب التفسير، باب تفسير سورة السجدة =

وبعد أن بين تعالى أجر المؤمنين بالقسط، يبين جزاء الذين كفروا بأن ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ﴾ أي: ماء حار قد انتهى حره، والحميمة مثله، وكل مسخن عند العرب فهو حميم^(١). وجزاء الكافرين الذين ظلموا أنفسهم بالشرك والخطايا فليس من المقاصد التي اقتضتها الحكمة الإلهية في خلق الإنسان، ولكنها تمشياً مع مقتضى العدل الإلهي، حيث لا يمكن أن يتساوى المؤمن مع الكافر والصالح مع الطالح، قال تعالى في آية أخرى: ﴿وَلَنْ يَسْتَعِينُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ [الكهف: ٢٩].

ثم يذكر تعالى من آياته التي أنعم بها على عباده، من خلق السموات والأرض والكون كله مسخراً للإنسان، فذكر ما جعله الله سبباً لقوام الحياة، فالشمس التي هي كالأم لمجموعة الكواكب التي تدور حولها فدورة الأرض حول الشمس تمثل السنة وحول نفسها تمثل اليوم فالشمس ضياء والقمر نور، والفرق بينهما يتمثل في أن الضياء تصحبه الحرارة والدفء، والنور إنارة حليلة لا يحتاج إلى ظل من حرارته، بعكس الشمس، فالنور ضوء ليس فيه حرارة، والحرارة لا تنشأ إلا حين يكون الضوء ذاتياً من المضيء مثل الشمس، والقمر ضوءه غير ذاتي ويكتسب الضوء من أشعة الشمس حين تنعكس عليه كالمرآة حين تسلط عليها بعضاً من الضوء فهي تعكسه^(٢)، وقد وردت آيات مماثلة منها: ﴿نَبَارَكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [الفرقان: ٦١]، وقوله: ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا﴾ [نوح: ١٦].

وقد خصَّ الله أحوال الشمس والقمر حيث جعل الشمس في النهار ضياء للكون، ومصدراً للحياة وإشعاع الحرارة الضرورية للنبات والحيوان، وجعل القمر نوراً في الليل يبدد

= (٤٥٠١، ٤٠٥٢)، وكتاب التوحيد (٧٠٩٥)، ومسلم في كتاب الجنة وصفتها ونعيمها وأهلها (٢٨٢٤).

(١) تفسير الطبري، ٨/٢٦٦.

(٢) تفسير الشعراوي، ٩/٥٧٣٧.

الظلمات وقدر مسيره في ملكه منازل أو ذا منازل، ينزل كل ليلة في واحد منها، وهي ثمانية وعشرون منزلاً، معروفة لدى العرب كما قال: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ﴾ [يس: ٣٩]، وخص القمر بذكر منازل لعودة الضمير «قدرناه» إليه وحده لسرعة سيره ومعاينة منازل، وإناطة أحكام الشرع به، فعلمه «لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ» أي يعرف به حساب الأوقات من الشهور والأيام والليالي والفصول الأربعة وضبط أوقات العبادة من صلاة وصيام وحج وزكاة ومعاملات وعقود.

وإذا كان تقدير المنازل عائداً لكل من الشمس والقمر فيعرف بهما الحساب فقد ذكرهما تعالى فقال: ﴿الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُحْسَبَانِ﴾ [الرحمن: ٥]، وفي كل من الحساب الشمسي والقمري فوائد، فالشمسي ثابت والقمري أسهل على البدوي والحضري، فأنيطت به الأحكام الشرعية^(١)، وما خلقها الله إلا بالحق الثابت الذي لا يتغير، وذو الحكمة البليغة، ولم يخلق عبثاً وبين الله لكم الآيات الكونية الدالة على عظمة قدرته وخلقه وتكون طرق دلالة على الخالق، ويميزون بين الحق والباطل.

والأمر الآخر هو اختلاف الليل والنهار أي: تعاقبها بمجيء أحدهما عقب الآخر دون تأخير، وفي طولها وقصرهما بحسب اختلاف مواقع الأرض من الشمس بنظام دقيق، وما فيها من برودة وحرارة، وكون الليل لباساً والنهار معاشاً، وما خلق الله في السموات والأرض من معادن وزروع وحيوان وجماد، كل ذلك دلائل على وجود الله ووحدانيته وقدرته وحكمته، وهي دلائل لقوم يتقون الله لا يخالفون في سننه وتشريعه وأحكامه، لعلمهم أن من لم يتق الله عوقب في الدنيا والآخرة.

(١) التفسير المنير، ١١/ ١١١

الهدايات المستنبطة من المقطع الثاني

- ١- إثبات الإلوهية، وأن للعالم إلهاً قادراً نافذ الحكم بالأمر والنهي، وهو خالق كل شيء، إشارة إلى توحيد الربوبية والإلوهية.
- ٢- خلق الله السموات والأرض في ستة أيام لتعليم الخلق الثابت في الأمور مع أنه قادر على الخلق بلمح البصر بقوله ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾.
- ٣- تقرير وجود العرش فوق السموات والله أعلم به وبكيفية استوائه عليه، والإيمان بذلك على الوجه الذي يليق به وتنزيهه عما لا يجوز عليه.
- ٤ - أن الله وحده هو الذي يدبر أمر الخلائق بمقتضى حكمته، ولا يشركه أحد من خلقه في ذلك.
- ٥ - إثبات الشفاعة عند الله يوم القيامة لمن أذن له الرحمن، وفيها دحض لعقيدة الكفار في قولهم فيما عبده من دون الله: «شَفِيع» فرد عليهم بأن لا أحد يشفع إلا بإذنه، كما أن في عقيدتهم للشفعاء حجة عليهم، فإذا كانوا يؤمنون أن الله أولياء يشفعون فلماذا ينكرون الوحي لمن اصطفاه الله!.
- ٦ - الجزاء على الأعمال من ثواب وعقاب، وهو الغاية من الرجوع إلى الله، فحكمة الله وعدله تقتضي تمييز المحسن من المسيء، وجزاء المؤمنين بالجنة والنعيم مقصود، أما جزاء الكافرين فهو تحقيق للعدالة الإلهية بالتمييز بين المحسن والمسيء. كما أن فيها ما يدل على أن العبادة يعود نفعها لصاحبها، ولا تعود عليه سبحانه، كما أن في البعث والحساب اطمئنان للملتزمين المطيعين، لينالوا حسن الثواب وينال العاصي ما يستحق من العقاب.
- ٧ - أن الله الذي خلق كل شيء ودبره وهو من يملك أمر الشفاعة فهو المستحق وحده العبادة، وفي قوله «أفلا تذكرون» دليل على وجوب التفكير بالدلائل الباهرة، وفي مقدمتها التفكير في ما خلق الله.

٨ - إثبات البعث بعد الموت، والحشر والنشر، فالقادر على الخلق الأول قادر على الإعادة، بل هو أهون عليه، وهي من مهمات التبليغ لجميع الأنبياء. وفي قوله «إليه مرجعكم» إعلام لكافة الخلق أن كل الأمور معلومة له، ويعلم من أطاع التكليف ومن عصى، «وفي تقديم المجرور في قوله: «إليه مرجعكم» إفادة القصر، أي: لا إلى غيره قطعاً لمطامع القائلين في آلهتهم «هؤلاء شفعاؤنا عند الله»^(١)

٩ - في الآيات دلائل على وجود الله وقدرته وحكمته وعظمته وكمال علمه وهي خلق السموات والأرض وأحوال الشمس والقمر والمنافع المترتبة على اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السماوات والأرض من أحوال آيات دالة على وجوده وتوحيده، ولم تخلق إلا لمصلحة الإنسان.

١٠ - في الآيات لفظة علمية، وهو أن الشمس ضياء والقمر نور، لأنه مضيء بغيره، والشمس بذاتها، والجمع (ضياء) تعبر عن تعدد الألوان المخزونة في ضياء الشمس.

١١ - بيان الحكمة من خلق الشمس والقمر وتقدير منازلها للتوقيت ومعرفة عدد السنين والحساب، كما أن في كل ما أودع الله من خواص في الأفلاك فوائد وآثار وإلا لكانت عبثاً وحاشا لله أن يخلق عبثاً من غير فائدة، وفي الآيات ما يدل ضمناً على مشروعية تعلم الحساب وعلم الفلك، ولما هو نافع للمسلمين.

١٢ - المستفيد من الآيات هم المتقون الذين يخافون الله ويحذرون عذابه، قال الزمخشري: «خص المتقين لأنهم يحذرون العاقبة فيدعوهم الحذر إلى النظر والتدبر»^(٢)، وذلك لصفاء أرواحهم وطهارة قلوبهم ونفوسهم، أما أهل الشرك والمعاصي فهم في ظلمة لا يشاهدون معها شيئاً والعياذ بالله.^(٣)

(١) التحرير والتنوير، ٩٠/١١.

(٢) الكشاف، الزمخشري، ٣٢٩/٢.

(٣) أيسر التفاسير، ٤٤٩/٢.

علاقة المقطع بمحور السورة

جاء المقطع في إثبات الرسالة بأنها من الخالق الذي يريد هدايتهم عن طريق إرسال الرسل، مع لفت انتباههم إلى ما هو أكبر من ذلك، وهو خلق السموات والأرض، فخالقها قادر على بعثهم من جديد، ليحاسبهم على ما فعلوا، وبذلك يكون هذا المقطع ضمن المحور في إثبات العقائد.

علاقة المقطع بمقاطع السورة

المقطع يتناسب مع بقية المقاطع في الكلام عن أصول العقائد، وهو الإيذان بالكتاب والرسول والبعث مع سوق الأدلة على ذلك.

المقطع الثالث

جزاء المؤمنين والكفار

قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ﴿٧﴾ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٩﴾ دَعْوَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ۖ وَأٰخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾﴾ [٧-١٠].

مناسبة المقطع لما قبله

بعد أن ذكر الله في الآيات السابقة وجوده وأحقية للعبادة، وعلى إثبات البعث والجزاء في اليوم الآخر، بين في هذه الآيات نوعية الجزاء لكل صنف، فذكر أولاً حالة من كفر به وأعرض عن البيئات والدلائل الواضحات، وغفلته عن لقاء الله وركونه إلى الدنيا فاستحق العقاب بالنار، وبالمقابل بين حال المؤمنين الذين عملوا لهذا اليوم الصالح من العمل لأنهم مؤمنين بلقاء ربهم ومنتظرين له، وقد أعدوا له العدة فجزاهم جنات النعيم.

التفسير الإجمالي للمقطع

ذكر الله في هذه الآيات صنفين من الناس، وشرع في بيان أحوال من لا يؤمن بالمعاد، ومن يؤمن به، وقدم الطائفة التي لم تؤمن لأن الكلام في هذه السورة مع الكفار الذين يعجبون بما لا عجب فيه، ويميلون النظر والتفكير فيما لا ينبغي إهماله مما هو مشاهد لكل حي طول حياته فيتسبب عن إهمال النظر والتفكير الصادق عدم الإيمان بالمعاد^(١).

فالذين لا يرجون^(٢) لقاء الله ولا يتوقعونه لعدم إيمانهم بالبعث وما يتلوه من حساب على

(١) فتح القدير، ٢/ ٤٨٥.

(٢) الرجاء: الأمل المتوقع قريباً ضد اليأس.. رجاءه يرجوه رجواً ورجاء: توقعه مع إرادته إياه وسروره به،=

الأعمال، وإنكارهم له، وهؤلاء رضوا وركنوا للحياة الدنيا وأغفلوا الآخرة وعملوا لحياتهم الدنيا وبلوغ منافعها، وركنت نفوسهم إلى شهواتها، حيث كانت أكبر همهم، ووصل بهم الأمر إلى تكذيبها حين أنذرهم النبي ﷺ فلم يرجو ثواباً، ولم يخشوا عقاباً، وكانوا غافلين عن كل الآيات الكونية في الآفاق، والتي لفت القرآن نظرهم إليها كحجج وبراهين، يقول سيد قطب عنهم: "الذين يرون كل هذا ثم لا يتوقعون لقاء الله، ولا يدركون أن من مقتضيات هذا النظام المحكم أن تكون هناك آخرة، وأن الدنيا ليست النهاية... ولا يدركون أن الآخرة ضرورة من ضرورات هذا النظام يتم فيه تحقيق العدل والقسط.. ومن ثم فهم لا يتوقعون لقاء الله، ونتيجة لهذا القصور يقفون..."^(١) "فهؤلاء جزاؤهم ﴿أُولَئِكَ مَا لَهُمْ لَمَمٌ مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي: مثواهم ومقامهم، من الظلم والشر والفساد فلا شيء أكبر ظلماً من الشرك بالله وجحوده، وكفرهم باليوم الآخر.

أما الصنف الآخر المغاير للأول وهو فريق المؤمنين، فهم السعداء، فأخبرت الآية أن الذين آمنوا وصدقوا رسوله وامتثلوا ما أمروا به فعملوا الصالحات ولم يغفلوا عن آيات الله الكونية والشرعية فهؤلاء يرشدهم ربهم بسبب إيمانهم إلى الصراط المستقيم الذي يؤدي بهم إلى الجنة التي تجري تحتها الأنهار، من تحت غرفهم في جنات النعيم والخلد، وهذا مثل للتعلم والراحة والسعادة والانسجام في تلك المناظر الخلابة التي تأخذ بمجامع القلوب وتسرع النفوس.^(٢)

وقد دلت الآيات على أن الإيمان والعمل الصالح هما سبب الفوز برفيع الدرجات والوصول إلى أقصى الغايات،^(٣) ولكن قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ دل على استقلال الإيمان بالسببية

= أو مع خوفه منه، وتستعمل بمعنى الخوف كما قال تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾ نوح/ ١٣، ومعناه في الآية: لا يخافون لقاءنا أو لا يتأملون لقاءنا فيعملون على تهيئة نفوسهم لهذا اللقاء العظيم بالعمل الصالح. انظر تفسير الشعراوي: ١/ ٥٧٤٩.

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب ١١/ ١٧٦٧.

(٢) تفسير المنير، ١١/ ١١٥.

(٣) انظر تفسير المراغي، ١٠/ ٧١.

والعمل الصالح كالتابع له والتممة، وحال هؤلاء في الجنة أن أقصى ما يشغلهم ﴿ دَعَوْنَهُمْ ﴾ هو تسييح الله أولاً وحمده أخيراً، يبدؤون دعاءهم وثناءهم على الله تعالى بهذه الكلمة ﴿ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ ﴾ أي تقديساً لك يا الله، والتحية فيما بينهم «سلام» ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْيِيمًا ۗ إِلَّا قِيلًا سَلَمًا سَلَمًا ۗ ﴾ [الواقعة: ٢٥-٢٦]. وهذه التحية من الله عز وجل في الجنة لأهل الجنة ﴿ وَنَحْمِيهِمُ فِيهَا سَلَامًا ﴾ [الأحزاب: ٤٤]، وتحية الملائكة لهم عند دخول الجنة ﴿ وَسَيِّقَ الَّذِينَ أَنْتَقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ [الزمر: ٧٣]، كما أن آخر كل حال من أحوالهم دعاء يناجون به ربهم ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ وهو أول ثناء حين دخولهم الجنة ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴾ [الزمر: ٧٤]، كما أن آخر كلام الملائكة ﴿ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَاتٍ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الزمر: ٧٥]، وروي عن الرسول ﷺ قوله: «إن أهل الجنة إذا قالوا: سبحانك اللهم أتاهم ما يشتهون»^(١)، والكلمة علامة بين أهل الجنة وخدمهم على إحضار الطعام وغيره، فإذا حصل أكلوا وحمدوا الله^(٢).

الهدايات المستنبطة من المقطع

- ١- وعيد الله للجاحدين بأن النار مأوى لهم، بما اكتسبوا من الكفر والتكذيب والمعاصي، وهؤلاء وصفهم الله بأربع صفات: أولها- أنهم لا يرجون لقاء الله فلا يخافون عقابه ولا يرجون ثوابه، وثانيها- رضوا بالحياة الدنيا عوضاً عن الآخرة فعملوا لها، وثالثها- اطمأنوا بها ففرحوا وسكنوا إليها، ورابعها- غفلوا عن آيات الله فلا يعتبرون ولا يتفكرون بالأدلة والبراهين الإلهية.
- ٢- التحذير من نسيان الآخرة والإقبال على الدنيا والاطمئنان لها، والجري وراء زخارفها، ونسيان الآخرة.

(١) تفسير الطبري، ١١/٨٩، والقرطبي، ٨، ١١٨، وابن كثير ٢/٤٠٩، وفيض القدير ١/٤٢١.

(٢) معالم التنزيل، ٢/٣٥٢.

٣- التحذير من الغفلة بعدم التفكير بالآيات الكونية والقرآنية، لأن هذا التفكير هو سبيل الهداية والنجاة منم الغواية.

٤- إن الجنة مآل المؤمنين العاملين للصالحات، ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ أي من تحت بساتينهم وأسرتهم، وقال البغوي: أي بين أيديهم كقوله تعالى: ﴿قَدْ جَعَلْنَا لَكَ سَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٤]، لم يرد به أنه تحتها وهي قاعدة عليه، بل أراد بين يديها^(١)، وحالهم هو التسبيح والتحميد فرحين، وتحية الله لهم، والملائكة، ولبعضهم: سلام، مما يدل على قيمة وأهمية السلام الذي يفقده الكثير من الناس اليوم.

٥- التسبيح والتحميد والتهليل قد يسمى دعاء، فقد روي أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب: «لا إله إلا الله العظيم الحليم، لا إله إلا الله رب العرش العظيم، لا إله إلا الله رب السموات ورب العرش الكريم»^(٢)، قال القرطبي: «كان السلف يدعون بهذا الدعاء ويسمونه دعاء الكرب، وهذا الدعاء الصادر من أهل الجنة ليس بعبادة إذ لا تكليف في الجنة، إنما يلهمون به، فينطقون به تليذاً بلا كلفة»^(٣)، ولذلك يقول أبو بكر الجزائري: نعيم الجنة روحاني وجسماني، وهو حاصل ثلاث كلمات هي: ﴿سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ فِيهَا سَلَامٌ وَأَنْخَرُ دَعْوَتُهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤).

٦- من السنة التسمية عند بدأ كل عمل، كالأكل والشرب، ويحمد الله عند فراغه اقتداء بأهل الجنة، كما يستحب للداعي أن يقول في آخر دعائه كما قال أهل الجنة: «وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين» قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة

(١) معالم التنزيل، البغوي، ٣٥٢/٢.

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الدعوات، باب لدعاء عند الكرب، ريقم (٦٣٤٥)، ومسلم في كتاب اتلذكر والدعاء، باب دعاء الكرب، رقم (٢٧٣٠)، والترمذي في كتاب الدعوات رقم (٣٤٣٥).

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، ٢٦٩/٨-٢٧٠.

(٤) أيسر التفاسير لكلام العلي القدير، أبو بكر الجزائري، ٤٥٢/٢.

فيحمده عليها، أو يشرب الشربة فيحمده عليها»^(١).

٧- الإيمان والعمل الصالح طريق إلى الجنة، والهادي إليها، فالله يسدد بالإيمان إلى طريق

الاستقامة في الدنيا، وقيل المقصود في الآخرة يهديهم بنور إيمانهم إلى طريق الجنة، كقوله تعالى:

﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [الحديد: ١٢].

٨- على الإنسان أن يستعد ليوم لقاء الله تعالى، ويحسب له الحساب، بأن يستزيد من الأعمال

الصالحة، ليتبوأ مكانه في الجنة، وليس لمجرد كونه مسلماً أو من باب الأمان كما قال تعالى:

﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٢٣﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظَلَّمُونَ فِيهَا﴾ [النساء: ١٢٣-١٢٤].

علاقة المقطع مع محور السورة

جاء المقطع في بيان عاقبة منكري البعث، وثواب من آمن به، وما هم فيه من النعيم في

الجنة، وهو ضمن المحور في إثبات العقائد، عن طريق الترغيب والترهيب.

علاقة المقطع مع مقاطع السورة

كذلك المقطع متناسق مع بقية المقاطع في الكلام عن أصول العقائد وهو الإيمان باليوم

الأخر مع بيان مآل الجاحدين له بأن مأواهم النار بسبب إنكارهم لها، ومآل المؤمنين به بأن لهم

الجنة وما ينالون فيها من نعيم وسلام، مع شكرهم لله بقولهم سبحانك اللهم..

(١) أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء، باب استحباب حمد الله تعالى بعد الأكل والشرب، برقم

(٢٧٣٤)، والترمذي في كتاب الأطعمة، باب ما جاء في الحمد على الطعام إذا فرغ منه برقم (١٨١٦)،

وفي الشائل له (١٩٣).

المقطع الرابع

حلم الله مع المستعجلين للعذاب وسنته في إهلاك الظالمين

قال تعالى: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفَضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ ۗ فَنذُرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١﴾ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَن لَّمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّ مَسَّهُ ۗ كَذَٰلِكَ زَيْنَ الْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ۗ كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِن بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾﴾ ١١-١٤.

مناسبة المقطع لما قبله

لما ذكر الله تعالى الوعيد على عدم الإيمان بالمعاد الذي ضرب له الأدلة والبراهين على حتمية وقوعه، وغفلتهم عنه، يذكر هنا أن من مظاهر تلك الغفلة أن الرسول ﷺ متى أنذرهم استعجلوا العذاب، فبين لهم الله تعالى أن لا مصلحة لهم في ذلك، إذ لو أوصله إليهم كما طلبوا لما اتوا وهلكوا، فلعلهم يتوبون ويخرج من أصلاهم من يؤمن، فضلاً عن أنهم غير جادين في الطلب، إذ لو نزل بهم ضرر تضرعوا إلى الله ليكشفه عنهم، وقد كشف عن أمر من طبائعهم هو أنهم عندما يزيل الله عنهم الضرر عادوا لما كانوا عليه من الكفر والمعاصي وكأنهم لم يدعوا الله من قبل بكشف الضر عنهم، واقعين تحت سلطان أهوائهم مزينا لهم الشيطان أعمالهم، ولذلك أنذرهم الله بأن يعتبروا بالأمم الظالمة التي سبقتهم وأنه بالإمكان أن يوقع ذلك بهم تهديداً وردعا للكف عن مطالبتهم بتعجيل العذاب، وممتناً عليهم بأن جعلهم خلائف تلك الأقسام المستأصلة ليرى كيف يتصرفون في خلافتهم.

التفسير الإجمالي للمقطع

نزلت هذه الآيات في مكة والمشركون في هيجان واضطراب كبيرين، حتى إنهم يطالبون

بنزول العذاب عليهم، وقد ذكر الله عنهم ذلك في غير آية كقوله ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَقِيعٍ﴾ [المعارج: ١]، وقوله ﴿وَسْتَغْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [العنكبوت: ٥٣] و﴿وَسْتَغْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ﴾ [الرعد: ٦]، ومن شدة غفلتهم وعنادهم فبدل أن يطلبوا من الله الهداية وهم يرون المعجزات، نراهم يطلبون من الله أن ينزل بهم العذاب إن كان ما يقوله محمد حقاً، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذِهِ حَقًّا لِمَا كُنَّا نَعْبُدُ إِلَّا إِلَٰهًا غَيْرَ الَّذِي نَعْبُدُ فَلَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ فَارْتَدَّ بَعْضُهُمْ أَلْفًا وَبَعْضٌ يَأْتِيَنَّهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ لَا يَخْتَرِعُونَ﴾ [الأنفال: ٣٢].

وتكشف الآية شيئاً من طبائع الإنسان وهو العجلة كما قال: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧] وهو دائماً يتعجل الخير لأنه يحبه، ويتعجل الشر حين الغضب والحماقة والضجر، فلو يعجل الله أو يسرع للناس إجابة دعائهم في حالة الشر كاستعجالهم تحقيق الخير لأمتوا وأهلكوا. (١)

وسمى الله العذاب شراً في هذه الآية لأنه أذى في حق المعاقب، ومكروه عند الله كما أنه سماه سيئة ﴿وَسْتَغْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ﴾.

والله تعالى بحلمه ولطفه بعباده لا يستجيب لهم لأنه أرحم بهم من أنفسهم وإمهالاً لهم واستدراجاً فإنه لو أجابهم لأهلكوا كما هلك الذين كذبوا الرسل، وربما آمن به بعضهم حيث بعث النبي محمد ﷺ بالهداية الدائمة...

وعذاب الكفار يؤجله الله إلى يوم القيامة ﴿فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ أي نترك غير المتوقعين لِقائنا فيما هم به من طغيان وكفر وتكذيب يترددون متحيرين ولا نعجل لهم في الدنيا عذاب الاستئصال تكريماً للنبي ﷺ ونمهلهم في طغيانهم إلزاماً للحجة عليهم.

ومن رحمة الله بعباده لا يستجيب لهم إذا دعوا على أنفسهم أو أموالهم أو أولادهم بالشر

(١) انظر: التفسير المنير ١١/ ١٢٠.

في حالة الضجر والغضب لعلمه عدم القصد منهم إلى إرادة ذلك، ولكن لا ينبغي الإكثار منه لما جاء في الحديث من قول رسول الله ﷺ "لا تدعوا على أنفسكم ولا تدعوا على أولادكم، لا تدعوا على أموالكم، لا توافقوا من الله ساعة فيها إجابة فيستجيب لكم"^(١) وهو يدل على عجلة الإنسان كما قال تعالى: ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دَعْوَاهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾ [الإسراء: ١١] يقول الطبري: فالآية نزلت ذامة لخلق ذميم هو في بعض الناس يدعون في الخير فيريدون تعجيل الإجابة ثم يحملهم أحياناً سوء الخلق على الدعاء في الشر فلو عجل لهم هلكوا^(٢). ثم يبين الله حقيقة وهو أن الإنسان الذي يعيش في ظلمة الكفر ولم يذق طعم الإيمان ولم يرتبط دائماً بالمنهج الإلهي، إذا مسه الضر من فقر أو مرض أو غيره دعى ربه على الفور بإلحاح في كشف ضره وإزالته، ثم ينسون بعد ذلك وحياتنا مليئة بهذا الصنف من البشر... فهو قد يجدهم في لحظة اليسر لكنه لا ينسى الله لحظة العسر، وساعة يأتيه الضر وحين تعز الأسباب عليه فهو لا يجد إلا كلمة (يا رب) وقد جاءت آيات كثيرة تمثل موقف الإنسان في الضر منها قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوَ إِلَيْهِ مِن قَبْلُ ﴾ [الزمر: ٨] وقوله تعالى في سورة النحل: ﴿ ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴾ آية ٥٤. ويذكر هذا الموقف في البحر خاصة في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَسَّ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴾ [الإسراء: ٦٧]. فالآيات تستوعب حالات الإنسان المختلفة إذا ما أصابه ضر ولا يجد من يلجأ إليه إلا ربه.

والآية تعطينا صوراً متعددة «دعانا لجنبه أو قائماً أو قاعداً» أي وهو مضطجع متمشية من أطوار الإنسان بعد ولادته مضطجعاً ثم قاعداً ثم قائماً لأن الإنسان سيمر بمراحل النقص بعد الكبر فتحدث العملية العكسية وربما تمثل مظاهر ضر، فبعد الشباب تأتي مراحل الضعف فقد يستطيع الوقوف ثم يقعد ثم يتقدم الشيخوخة يظل راقداً فجاء سبحانه في الآية بوضع الإنسان

(١) رواه البيهقي في شعب الإيمان، (٦٧٠٢)، فيض القدير، ١، ٣٢، وجامع العلوم والحكم ١/ ١٤٩.

(٢) تفسير الطبري ١١ / ٥٣٦-٥٣٧.

لجنبه وقائماً وقاعداً ولم يأتِ بالمشي لأن الماشي عنده قدرة فلا ضرر في ذاته^(١).

ومن مضاره عجلة الإنسان حين كشف الضر عنه أعرض ونأى بجانبه (ذهب) كأنه ما كان به من شيء ومضى في طريقه من الغفلة عن ربه والكفر به كأنه لم يدعوا إلى شيء ولم يكشف الله عنه ضره كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَدَّوْا دُعَاءَ عَرِيضٍ﴾ فصلت: ٤١.

وفي قوله: كذلك زين... أي مثل هذا العمل القبيح المنكر أو التزين وهو الذي حدث من اللجوء إلى الله وقت الشدة وتركه في الرخاء زين للمشركين طغاة مكة وغيرهم ما كانوا يعملون من أعمال الشرك والإعراض عن القرآن واتباع الشهوات.

وبعد ذلك يبين الله نهاية الإسراف الذي حصل في القرون الأولى ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ﴾ فقد انتهى بهم الإسراف وتجاوز الحد وهو الإشرار إلى الهلاك وهذه مصارعهم كانوا يرون بقيتها في الجزيرة العربية في مساكن عاد وثمود وقرى قوم لوط لأنهم لم يسلكوا طريق الإيمان وسلكوا طريق الطغيان فأبعدوا منها فلقوا جزاء المجرمين والخطاب لأهل مكة يخبرهم تعالى أنه أهلك قبلهم أمم بسبب طغيانهم وتكذيبهم للرسل وما جاءوا به من البينات والحجج الدامغة فكان الهلاك بعذاب الاستئصال كقوم نوح وعاد، وإما بإضعافهم واستيلاء الأمم القوية عليهم، فبين الله ذلك وأكده بقوله وما كانوا (ليؤمنوا) تأكيد لنفي إيمانهم لعلمه أنهم مصرون على الكفر ولا فائدة في إمهالهم بعد أن ألزموا الحججة ببعثة الرسل ومثل ذلك الجزاء نجزي كل مجرم وهذا وعيد شديد لأهل مكة على إجرامهم بحق الرسول محمد ﷺ ثم يذكرهم الله أنه مستخلفهم في مكان هؤلاء الغابرين مع ابتلائهم بهذا الاستخلاف فقال «ثم جعلناكم خلائف» أي خلفاء في الأرض بعد تلك القرون التي أهلكنا لننظر أتعلمون خيراً أم شراً وننظر طاعتكم لرسولنا واتباعكم له.

وفيه بيان وإشارة بأن أمة الإسلام ستكون لها الخلافة في الأرض إذا اتبعت هدى القرآن

(١) انظر تفسير الشعراوي ص ١٠ / ٥٧٧٧.

كما قال تعالى: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾ [النور: ٥٥]. وقد تمت لهم هذه فملكوا ملك كسرى وقيصر وفرعون وكثير من الأمم.

وفي ذلك تذكير لهم باستخلافهم في الأرض بعد تلك الأقوام المهلكين ليتعظوا ويرتدعوا ويعلموا أن الله لهم بالمرصاد وأن هذه الحياة ما هي إلا ابتلاء وامتحان كما قال ﷺ: «إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون، فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء»^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع الرابع

١ - اقتضت حكمة الله ورحمته إمهال الكافرين وعدم تعجيل عذابهم لعلمهم يتبهون من غفلتهم ويصحون من سكرتهم، فتفتح بصائرهم على الأدلة الماثرة حولهم، وتلزمهم بهذا الإمهال الحجة وتقوم عليهم البينة.

٢ - إن مشيئة الله تعالى لا تكون تابعة لمشيئة الجاهل والمعاندين للأنبياء، فهي أعز وأجل من أن تكون تابعة لهم بل يتركهم متحيرين في ظلمات كفرهم كما قال تعالى: ﴿ فَتَدْرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾.

٣ - تكشف الآيات عن طبيعة النفس البشرية بالاستعجال بالخير، وطلب العذاب حين الضرر وهو شيء يدل على شدة الجهل حيث لا يتحملون الضرر عندما يصيبهم فيلجئوا إلى الله.

٤ - قد يكون في عدم الإجابة خير من باب ﴿ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا ﴾ [البقرة: ٢١٦] لأن معرفة الإنسان ليست نهائية في تقرير الخير والشر وعليه أن يترك ذلك بمشيئة الإله الأعلى أن يستجيب أو لا يستجيب لما ندعوه ظانين أنه الخير، فالمعرفة العليا هي التي تفرق بين

(١) أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب أكثر أهل الجنة الفقراء (٢٧٤١) والحاكم في المستدرک (٨٥٤٣)، والترمذي في سننه (٢١٩١، ٢٤٦٣).

الخير والشر. وفي المنع - أحياناً - عين العطاء وعلى هذا يقول الحق ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾ [الإسراء آية ١١].

٥ - الكافر إذا مسه الضر يقع في الهوان أما المؤمن فهو مع ربه دائماً ومسّه الضر فهو يدعو الله دائماً ولا ينساه ولذلك يتلطف به سبحانه على عكس الكافر الذي يدعو الله.

٦ - المراد في الإنسان ﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ ﴾ هو الكافر لأن العمل المذكور لا يليق بالمسلم.

٧ - إمهال الله للعصاة بأن يتركهم في باطلهم وشرهم فلا يعجل لهم العذاب لعلهم يرجعون.
٨ - الكافر يعرف الله عند الشدة ويدعوه ويتضرع إليه فإذا نجاه عاد إلى الكفر كأنه لم يعد يعرفه.

٩ - في قوله ﴿ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ تقرير لقاعدة عظيمة جلييلة في موضوع القضاء والقدر وهي أن للإنسان كسباً واختياراً، وإنه سبحانه يحاسبه ويسأله عنها صدر عنه من عمل بإختياره وكسبه لا بمقتضى علمه به.

١٠ - إن هلاك الأمم قديماً وحديثاً إنما يكون بسبب الظلم من كفر وشرك وطغيان للأفراد أو الحكام.

١١ - الاستخلاف منوط بالعمل الصالح، فالله يستخلف قوماً بعد آخرين لينظر كيف يعملون خيراً أم شراً.

علاقة المقطع مع محور السورة

المقطع يذكر من صفات الله حلمه وإمهاله المكذبين الذين يستعجلون العذاب، بأنه قادر على ذلك ولكن ليس بطلبهم، بل حسب ما تقتضيه مشيئته، مذكراً لهم بما حل بالقرى المكذبة للأنبياء قبله كيف استأصلهم تعالى، ونصر أنبياءه، وعلاقته بمحور السورة واضح في إثبات العقائد.

علاقة المقطع مع بقية المقاطع

المقطع مكمل لما في بقية المقاطع في إثبات العقائد والرسالة، وبيان طبائع المكذبين في استعجال العذاب، ودعوة الله في حال الشدة دون الرخاء، ثم بيان سنة الله في المكذبين للرسالات وللأنبياء للتعريض بمنكري الوحي المحمدي والمتعجبين من الوحي للرسول ﷺ .
والبشرى لأمتهم بأنهم سيكونون خلائف في الأرض

المقطع الخامس

مطالبة المشركين بتبديل القرآن أو بعض آياته

قال تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦﴾ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴿١٧﴾ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَتُونَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحٰنَهُ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾﴾ [١٥-١٨].

مناسبة المقطع لما قبله

بعد أن ذكر الله حال المشركين من تعجبهم من إنزال الوحي على بشر، وتخصيص محمد بالنبوة، ثم مطالبتهم بتعجيل العذاب إن كان ما يقول حقاً، وأنكر عليهم ذلك بإثبات الألوهية والتوحيد وإرسال الرسل والوحي إليهم، والبعث والاستدلال على ذلك بخلقه الأكبر للسموات والأرض بما فيها، وعلمه بطبيعة الإنسان وغرائزه، بعد هذا كله ذكر هنا نوعاً آخر من شبهاتهم في الطعن بنبوة محمد ﷺ وهو التشكيك بالقرآن، ومطالبتهم له بأحد أمرين: أن

يأتيهم بقرآن غير هذا أو يبدله، مفندا ذلك بأنه وحي مبلغ من صدوق وهو محمد ﷺ الذي عرف عنه الصدق بينهم زمناً طويلاً، مقررراً عدم فلاحهم بعبادتهم ما لا ينفع ولا يضر من دون الله، ويعتقدون فيهم الشفاعة.

سبب النزول: روي عن ابن عباس ؓ أن خمسة من الكفار كانوا يستهزئون بالرسول ﷺ وبالقرآن: « الوليد بن المغيرة المخزومي، والعاص بن وائل السهمي، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، والحارث بن حنظلة» فقتل الله كل رجل منهم بطريق آخر كما قال: ﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ [الحجر: ١٥]، فذكر تعالى أنهم كلما تليت عليهم آيات: ﴿ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتَ بَشْرٌ مِثْلُ بَشَرِ هَذَا أَوْ بَدِّلْهُ ﴾ (١).

عن مجاهد: إن المطالبين بهذا هم خمسة أنفار: عبد الله ابن أمية، والوليد ابن المغيرة، ومركز بن حفص، وعمرو بن عبد الله بن أبي قيس، والعاص بن عامر، قالوا للنبى ﷺ إئت بقرآن ليس فيه ترك عبادة الأصنام واللات والعزى ومناة وهبل، وليس فيه عيبها.

وذكر البغوي عن مقاتل مثله وزاد: وإن لم ينزلها الله فقل أنت من عند نفسك « أو بدله» فاجعل مكان آية عذاب رحمة، أو مكان حرام حلالاً، أو مكان حلال حراماً.. (٢)

وذكر القرطبي أن في قولهم ذلك ثلاثة أوجه:

أحدها: أنهم سألوه أن يحول الوعد وعيداً والوعيد وعداً، والحلال حراماً والحرام حلالاً، قاله ابن جرير الطبري.

الثاني: سألوه أن يسقط ما في القرآن من عيب أهتهم وتسفيه أحلامهم قاله ابن عيسى.

الثالث: أنهم سألوه إسقاط ما فيه من ذكر البعث والنشور قاله الزجاج. (٣)

(١) أسباب النزول، الواحدي ص ٣٠٥.

(٢) معالم التنزيل، تفسير البغوي، ٢/ ٣٥٥.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، ٨/ ٢٧٤.

التفسير الإجمالي

هذه الآيات مستمرة في مواجهة مشركي قريش وتكذيبهم للقرآن ودحض شبههم حوله، فحين تتلى عليهم آيات الله الواضحات في إبطال الشرك، طلبوا من رسول الله ﷺ لما سمعوا ما أغاظهم من ذم عبادة الأوثان والوعيد الشديد لمن عبدها أحد أمرين: إما الإتيان بقرآن غير هذا القرآن، مع بقاء هذا القرآن على حاله، وإما بتبديل هذا القرآن بنسخ بعض آياته أو كلها ووضع أخرى مكانها مما يطابق إرادتهم ويلائم غرضهم، فأمره الله أن يقول: ﴿ مَا يَكُونُ لِي ﴾ أي ما ينبغي لي ولا يحل لي أن أبدله من تلقاء نفسي^(١)، فنفى عن نفسه أحد القسمين وهو التبديل لأنه من الممكن لو كان ذلك جائزاً، بخلاف القسم الآخر وهو الإتيان بقرآن آخر، فإن ذلك ليس في وسعه ولا يقدر عليه، وقيل إنه ﷺ نفى عن نفسه أسهل القسمين ليكون دليلاً على أصعبهما، وهذا من باب مجازاة السفهاء إذ لا يصدر مثل هذا الاقتراح عن العقلاء، فكان الجواب الطبيعي من الرسول ﷺ ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ راداً شبهتهم بأنه ليس من حقه ذلك. فبينت الآيات الكريهات أن الذكر الحكيم إنما هو كتاب الله وليس كتاب رسوله حتى يكون للرسول فيه دخل من قريب أو بعيد، فهو يتلقى الوحي عن الله في الوقت الذي يريد الله أن يوحى إليه، ولا يملك له الرسول تبديلاً ولا تغييراً، ومهمته هو التبليغ للناس كما أنزل، وإن تلاوته على الناس إنما هي بأمر من الله وتيسيره، فلولا اصطفاؤه وتيسيره لها لما استطاع أن يتخطى المستوى الذي كان عليه قبلها، فقد قضى الرسول بين ظهرائي قومه أربعين سنة، ولم يذكر شيئاً من هذا النوع المعجز حتى أكرمه الله بالوحي، وأنزل عليه القرآن وكلفه بالتبليغ والبيان. فإذا ما تلا على هؤلاء المشركين آيات الله الواضحات في بيانها دالات على الحق، ساطعات في الحجج والبرهان، قالوا للرسول: أنت بقرآن غير هذا أو بدله، أي كتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما لا نؤمن به من البعث والجزاء على الأعمال، ولا ما نكره من ذم آهتنا والوعيد على عبادتها، أو بدله بأن تجعل الآية المشتملة على الوعيد آية أخرى ولم يكن مقصدهم من هذا

(١) فتح القدير، ٢/٤٨٩.

إلا اختبار حاله بمطالبتة بالإتيان بقرآن غيره..^(١)

ولهذا كان جواب الرسول ﷺ أنه عبد مأمور بالتبليغ، محتجاً عليهم في صحة ما جاءهم به ﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِّن قَبْلِهِ ﴾ والدليل على أني لست أقوله من عندي أنكم عاجزون عن معارضته، وإنكم تعلمون صدقي وأمانتي منذ نشأت فيكم إلى حين بعثني الله عز وجل، ثم ينبههم أنه لا أحد أظلم ولا أشد جرماً ممن افترى على الله كذباً، وتقول على الله وزعم أن الله أرسله ولم يكن كذلك.. كذلك من كذب بالحق الذي جاء به الرسل وقامت عليه الحجج.^(٢)

وبعد أن بين الله تعالى أن المشركين طلبوا ذلك لأن القرآن فيه شتم آلهتهم، ندد بعبادتهم لتلك الأصنام وجعلها شفعاء ظانين أن شفاعتها تنفعهم عند الله، فأخبر تعالى أنها لا تضر ولا تنفع ولا تملك شيئاً، فهم يزعمون وجود قدرة على ذلك كما قال تعالى عنهم: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر: ٣].

روي أن النضر بن الحارث قال: إذا كان يوم القيامة شفعت لي اللات والعزى فرد الله عليهم ﴿ قُلْ أَتُشْرِكُونَ اللَّهَ بِمَا ﴾ أي قل يا أيها الرسول لهم: لا دليل على ما تدعون، أتخبرون الله بما لا وجود له في السموات ولا في الأرض، وما لا يعلمه من هؤلاء الشفعاء؟ ونظيره قوله: ﴿ أَمْ تُلَاحِظُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ ﴾ [الرعد: ٢٣]، ثم نزه الله نفسه عن شركهم فقال: ﴿ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ فهو منزّه عن إشراكهم وعن الشركاء الذين يشركونهم به.

الهدايات المستنبطة

١ - رفض الرسول ﷺ مطالب المشركين وأعلن أن القرآن كلام الله، ومهمة الرسول ﷺ مقصورة على تبليغ ما يوحي إليه واتباع ما يتلوه عليهم من وعد ووعد وتحريم وتحليل

(١) تفسير المراغي، ١٠ / ٧٨.

(٢) انظر: مختصر تفسير ابن كثير ١٨٨ / ٢.

وأمر ونهي.

- ٢ - من الدعوة إلى الله تلاوة الآيات القرآنية على الناس تذكيراً وتعليماً.
- ٣ - إن طلب المشركين لا يتجاوز المكابرة والتعنت والجحود، ودافعهم إليه في السخرية والاستهزاء أو التجربة والامتحان.
- ٤ - حياة الرسول ﷺ قبل البعثة أربعين سنة وهو أمي مشهود له بالصدق والأمانة فيهم، دليل على مصداقية القرآن المعجز من الله تعالى، مع التحدي الذي ورد عليهم.
- ٥ - لا أحد أظلم ممن يكذب على الله ويبدل كلامه، أو يضيف إليه شيئاً أو يدعي أنه أوحى إليه ولم يوح إليه، وآخر يكذب بآيات الله البيّنات الواضحات منكم.
- ٦ - لا فوز ولا فلاح للمجرمين الكافرين، ومصير الإجرام الخيبة لا محالة.
- ٧ - إبطال دعوى المشركين بأن آلهتهم تشفع لهم يوم القيامة، إذ لا وجود للشفعاء، ولو كان لهم وجود لكانوا شركاء الله تعالى والله لا شريك له، وهذا يبطل الشرك في الألوهية بعبادة غير الله مطلقاً وفي الربوبية بادعاء الوساطة والشفاعة عند الله^(١).

مناسبة المقطع مع محور السورة:

المقطع يتحدث عن شبهات المشركين حول القرآن ونفيها لإنزاله على رجل عرف بالصدق بينهم، ورد الرسول - كما علمه الله - يتماشى مع محور السورة القائم على التحدي بالقرآن وما فيه من عقائد بأنه منزل من عند الله، فهو تأكيد ألوهية القرآن وصدق الرسول المبلغ به.

أما مناسبة المقطع لمقاطع السورة:

فواضح في إطار إثبات العقائد التي جاء بها الوحي.

(١) انظر أيسر التفاسير ٢ / ٤٥٨، والتفسير المنير ١١ / ١٣٤.

المقطع السادس

اختلاف الناس وتقلبهم وحرصهم على الحياة الضانية

قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ فَقُلْنَا إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا أَدْقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمٍ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ الَّذِي يُسِرُّكُمْ فِي اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرِينَ بَحْرٍ يَبْرِجُ طَيْبَةً وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَا مِنْ هَدْيِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا أَجَبْتَهُمْ إِذَا هُمْ يَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بِأَيِّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْبِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهَا آتَاهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾﴾ [١٩-٢٤].

المناسبة بين المقطع وما قبله

بعد أن أقام الله تعالى الدلائل على بطلان الأصنام ذكر هنا ما كان الناس عليه من الوحدة في الدين وما صاروا إليه من الاختلاف والفرقة فيه، وبين أن الشرك حادث في الناس لاتباعهم الهوى بعد أن كانوا على دين واحد هو التوحيد، وأتبع ذلك بذكر شبهة أخرى للمشركين - المتبعين للهوى - في نبوة محمد ﷺ إضافة إلى ما سبق، وهي طلبهم لمعجزات حسية مادية لتكون له معجزة، فرد عليهم بأن تلك الآيات والمعجزات من الغيب المستأثر بها عند الله تعالى، ثم ذكر جواباً آخر وهو أنهم لا يقتنعون بالآيات إذا رأوها بأعينهم لأن من عادتهم المكر والجحود والعدا، وهذه من صفات الجحود فيهم، فإذا أصابتهم الشدة تضرعوا، وإذا ما جاءتهم النعمة

بطروا وكفروا، ثم بين أن سبب بغى الناس حرصهم على الدنيا والتمتع بنعيمها ضاربا مثلاً لمن يبغى في الأرض ويغتر بالدنيا ويعرض عن الآخرة كأرض سقيت ماءً فأثمرت، ثم جاء وقت حصادها فلم تلبث أن أصابتها فجأة جائحة فاستأصلتها.

التفسير الإجمالي

في هذه الآيات يذكر تعالى حقيقة تاريخية بأن الناس كانوا على دين واحد وهو الإسلام دين التوحيد ودين الفطرة، ثم اختلفوا بكفر بعضهم، وثبات بعضهم الآخر على الحق. ولولا كلمة سبقت من الله بإمهال العاصين وعدم معاجلتهم بذنوبهم لُقِيَ بينهم: بإهلاك أهل الباطل ونجاة أهل الحق، يقول ابن كثير: « أنه لولا ما تقدم أن الله لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه، وأنه سبحانه جعل لكل المخلوقات أجلا معدوداً ومحدوداً لقضي بينهم فيما اختلفوا فيه، وأنزل العقوبة على المكذبين»^(١)، فكلمته سبقت لحكمة أرادها بأن يؤخرهم إلى يوم القيامة وهي قوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٨٥].

قال ابن عباس: «كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام».

ويخبر تعالى عن المشركين وما هم عليه من المكابرة فيقول هؤلاء الكفرة المعاندون: هلا أنزل على محمد آية حسية من ربه لنعلم أنه على حق فيما يقول، فهم يريدون آية خارقة حسية مشاهدة كالتي نزلت على هود وصالح وموسى.. فجاءت العبارة ﴿وَيَقُولُونَ﴾ لتؤذن أن هذه المقالة من دأبهم^(٢) فقل لهم أيها الرسول: لا يعلم الغيب أحد إلا الله، فإن شاء فعل وإن شاء لم يفعل، فانتظروا قضاء الله بيننا وبينكم بتعجيل عقوبته للمبطل ونصرة صاحب الحق، وأنا منتظر كذلك.

وكانوا قد اقترحوا آيات لتشهد على صحة نبوته، وقد جاء ذكرها مفصلة في سورة

(١) انظر مختصر تفسير ابن كثير ١٨٨/٢.

(٢) روح المعاني، ٩٢/٧.

الإسراء في قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۖ ﴿١٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۖ ﴿١١﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتَ عَلَيْنَا كَيْسَفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۖ ﴿١٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ۗ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۖ ﴿١٣﴾ ﴾ [الإسراء: ٩٠-٩٣]، وقد يريدون بالآية عذابا كما سبق في هذه السورة، فلذا أمر الله رسوله أن يرد عليهم بقوله ﴿ إِنَّمَا الْعَيْبُ لِلَّهِ ﴾ أي إن إنزال المعجزات من الغيب المختص بإرادته سبحانه فهو وحده يعلم متى يأتيكم العذاب، وعليه «فَأَنْتَظِرُوا...» قضاء الله تعالى بيني وبينكم بإحقاق الحق وإزهاق الباطل، ولم تطل مدة الانتظار ونزل بهم العذاب بيدر فهلكت رؤسائهم وأكابرهم المستهزون. (١)

ويرد الله على الكفار الذين يطلبون الآيات الكونية بما يدل على سوء طبع الإنسان الذي ينقلب على الفطرة، ومن أمثلة ذلك أنه إذا أذاق الله الناس رحمة ورزقهم فضلا بعد ضراء مستهم، كالرخاء بعد الشدة والخصب بعد الجذب والمطر بعد القحط والصحة بعد المرض إذا هم يسرعون بالمفاجأة الغريبة وهي المكر في مقام الحمد والشكر، والمكر يكون بالاستهزاء والتكذيب لها والتتكر والجحود، فهم يقابلون النعمة بالكفران، وقد روي أن الله سلط على كفار قريش القحط سبع سنين حتى كادوا يهلكوا، فطلبوا من رسول الله ﷺ أن يدعو لهم بالخصب ورفع البلاء، ووعدوه الإيمان، فدعا الله لهم، فرحمهم الله فأنزل عليهم الأمطار النافعة وأخرج لهم الزروع والثمار، ثم بطروا ونسبوا تلك المنافع الجليلة إلى الأصنام وإلى الأنواء. (٢)

(١) أيسر التفاسير، ٣/٤٥٩.

(٢) القصة كما رواها البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود، أن قريشا لما استعصوا على رسول الله ﷺ دعا عليهم بسنين كسني سيدنا يوسف فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام والميتة من الجهد، وحتى جعل أحدهم يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجوع، فأنزل الله تعالى: ﴿ فَأَرْسَلْنَا يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ الدخان: ١٠-١١، فجاء أبو سفيان إلى

وهكذا إذا رحم الله الناس بعد عسر وشدة أصابتهم إذا هم يكذبون ويستهزئون بآيات الله، قل أيها الرسول هؤلاء المشركين المستهزئين: الله أسرع مكرًا واستدراجًا وعقوبة لكم. إن حَفَظْنَا الَّذِينَ نرسلهم إليكم يكتبون عليكم ما تمكرون في آياتنا ثم نحاسبكم على ذلك.

قال الشوكاني: وتسمية عقوبة الله سبحانه مكرًا من باب المشاكلة، كما قرر في مواطن من عبارات الكتاب العزيز. ^(١)، فالله أشد استدراجًا وإمهالًا حتى يظن الظان من المجرمين أنه ليس بمعذب، وإنما هو في مهلة، ثم يؤخذ على غرة منه ^(٢)، وقد يكون الإمهال إلى يوم القيامة فالملائكة الموكلون بحفظ أعمالكم يكتبون ما تمكرون، وأنتم لا تشعرون فضلًا من رب العالمين الذي لا تخفى عليه خافية.

ثم ضرب الله مثلا للمعاندين على مقابلتهم النعمة بالجحود بمثال عملي يبين فضل الله تعالى على الإنسان بنقله من الضر الشديد إلى الرحمة والسعة، ويبين موقف الإنسان بعد ذلك ومكره، فالله يهيئ له أسباب السير في البر والبحر ويمكنه منه، فلولا النواميس والوسائل التي جعلها الله سبحانه في البر والبحر ما تمكن الإنسان من السير فيها، فلقد جعلكم قادرين على السير في البر والبحر بما سخر لكم وخلق من أجلكم حتى إذا ما كنتم راكبين في الفلك وجرت بكم في البحر بسبب ريح طيبة مواتية للاتجاه في جهة السير وفرحتم بما تحقق لكم من راحة وقطع مسافة ثم جاءت تلك السفن ريح عاصفة شديدة قوية فاضطرب البحر وتلاطمت بالأمواج العالية من مختلف الجهات وأيقنوا أن الهلاك قد أحاط بهم، فلم يجدوا ملجأ إلا الله هنالك أخلصوا الدعاء والتضرع لله وحده ولم تتجهوا إلى آلهتكم من الأوثان، لرجوعكم إلى الفطرة

=رسول الله فقال: يا محمد إنك حيث جئت تأمرنا بصلة الرحم، وإن قومك ربا هلكوا، فادعوا الله لهم، فدعا لهم فكشف الله عنهم العذاب، ومطروا فعادوا إلى حالهم ومكرهم الأول يطعنون في آيات الله، ويعادون رسوله ﷺ ويكذبونه.

(١) فتح القدير، ٢/٤٣٤.

(٢) مختصر تفسير ابن كثير ٢/١٨٩.

وهي التوحيد، يقولون في دعائهم لئن أنجينا من هذه الأهوال، والله لنكونن من الشاكرين لك دائماً، فلما أنجاهم مما نزل بهم من الشدائد إذ هم يفسدون في الأرض، وجاء التعقيب على هذا المثال ﴿إِنَّمَا بَغْيِكُمْ عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي وباله وعاقبته يرجع عليكم كما قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [سورة فصلت: ٤٦]، وقوله: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣]، وجاء في الحديث الشريف: «ما ذنب أجدد أن يعجل لصاحبه العقوبة من البغي وقطيعة الرحم»^(١) ويقول لهم تعالى: تتمتعون متاع الحياة الدنيا ثم ترجعون إلينا ونحاسبكم عليه. ثم ذكرت الآيات مثلاً آخر من باب التذكير للباغين المفرطين في حب الدنيا أنها سريعة القلب والانقضاء، فهي في سرعتها كالماء الذي اختلط بنبات الأرض فسمى حتى إذا استكملت الأرض زيتها بأنواع النبات وألوانه الزاهية وتزينت كما تزين العروس وأهلها مزهونون بها مطمئنون إليها أتاها قضاء الله بهلاكها ليلاً أو نهاراً في زمن غفلتهم ونومهم أو في حال انتباههم ويقظتهم فجعلها الله حصيداً أي محصودة مقطوعة كأن نباتها لم يكن ولم يبق منذ زمن قريب، وهكذا الدنيا بعد زوالها كأنها لم تكن تزول في ومضة ولحظة بعد أن بذل أهلها فيها ما بذلوا وأملوا منها ما أملوا، فما أشد غيبتهم وحسرتهم، ويختم الله هذين المثليين بأن ذلك لقوم يتفكرون لأن التفكير بداية الانتباه والتحول عن حال الغفلة الذي يغلب على الراضين بالحياة الدنيا والمطمئنين بها^(٢).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

١- إن الشرك أمر طارئ على الناس، فقد كانوا متفقين على دين الحق والتوحيد من عهد آدم إلى عهد نوح عليها السلام، وقيل أن المراد من "الناس" العرب خاصة وكانوا على التوحيد منذ زمن إبراهيم وإسماعيل عليها السلام إلى أن ظهر عمرو بن لحي وجلب الأصنام إلى

(١) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب، باب النهي عن البغي، برقم (٢٩٠٢)، ٤/٢٧٦، وابن ماجه في كتاب

الزهد في الدنيا برقم (٤٢١١)، ٢/١٤٠٨، والترمذي حديث (٢٥١١) ٤/٦٦٤.

(٢) انظر الإنسان بين التقدير والتكليف ص ٥٠-٥١.

أرض العرب ونشر عبادتهم^(١).

٢- الشرك هو الذي يحدث الخلاف في الأمة والتفرق فيها، أما التوحيد فلا يترتب عليه خلاف ولا فرقة. وفي الآيات وعيد على الاختلاف في أصول الاعتقاد وفي الكتاب الذي أنزل على إعادة الناس إلى الوحدة الأولى وإزالة الشقاق بينهم. كما أن فيه تسلية للنبي ﷺ في تأخير العذاب عمن كفر به.

٣- في الآيات إشارة إلى القضاء والقدر وأن الله لا يعجل العذاب للأمم والأفراد بكفرهم وإنما يؤخرهم إلى آجالهم ليجزيهم بدار الجزاء يوم القيامة.

٤- إن اختلاف الناس دليل على أنه سبحانه جعل لهم إرادة واختياراً وكسباً، واقتضت مشيئته وحكمته أن تكون الحياة الدنيا للابتلاء والتكليف، ولا يتم هذا إلا إذا تمتع المكلف بالإرادة والكسب والاختيار.

٥- إن القرآن كافٍ على صدق النبي ﷺ، وطلب معجزات أخرى لا يكون إلا مكابرة وعناداً وهو مما اشتهر به مشركو مكة، ولو أنهم أنصفوا لوجدوا في القرآن ما يكفيهم ويغنيهم عن عما اقترحوه.

٦- الغيب كله لله فلا أحد يعلم الغيب إلا الله، ومن علمه الله شيئاً منه، فهذا خاص بالرسول لإقامة الحجة على أممهم، والنبي يبلغ ما أنزل إليه من ربه.

٧- من الآداب إسناد الخير والرحمة إلى الله وعدم إسناد الضراء إليه مع أن الكل بإرادته وقدرته وهذا من الآداب التي تحلى بها الأنبياء عليهم السلام كما جاء في القرآن عن إبراهيم: ﴿ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴾ [الشعراء: ٨٠]. فالخير فضل من الله سبحانه بينما الشر لا يكون إلا بما يصدر عن الإنسان من أسباب تؤدي إليه. مع أنه من خلق الله تعالى وتقديره كما قال: ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [الشورى: ٣٠].

(١) روح المعاني ٧/ ٨٩.

يقابل الله الماكرين بمكر أشد منه وهو إمهالهم واستدراجهم إلى يوم القيامة، لأن مكرهم مرصود من قبل الملائكة الحفظة، وكتابة الملائكة ما يمكرون دليل على تبیت الله لهم المكروه الذي يريد أن يجازيهم به على مكرهم، وبغى الإنسان كمكره عائد إليه كما قال ﷺ: "ثلاث على أصحابها رواجع: البغي والمكر والنكث"^(١). وفيه تقرير على مبدأ البعث والجزاء على يوم القيامة.

٨- إخلاص العبد الدعاء في الشدة دليل على أن التوحيد أصل وهو (الفطرة) والشرك طارئ، والكفار شأنهم نكث العهد بعد النجاة وهو من منكرات المعاصي، قال ابن عباس لو بغى جبل على جبل لاندك الباب، وعاقبة البغي يتحمل وزرها الباغي نفسه عاجلاً أم آجلاً.

٩- سرعة زوال وانقضاء الحياة الدنيا فلا ينبغي الاغترار بها والركون إليها ونسيان الآخرة لأن نعيمها ليس بدائم، وإن الذنوب سبب في الشقاء وزوال النعم.

١٠- فضيلة التفكير وأهله فالله يبين الآيات ويضرب الأمثال لمن يستخدم تفكيره وعقله فيها، فإن عاقبة هذه الدنيا كعاقبة هذا النبات الذي تتعلق به الآمال للانتفاع به فحين عظم الرجاء بالمنفعة وقع اليأس منها.

المناسبة بين المقطع ومحور السورة:

يؤكد المقطع أن الإيمان أصل وفطرة والشرك عارض، كما أن ما فيه من الأمثال ما يؤكد العقائد التي هي محور السورة.

مناسبة المقطع مع مقاطع السورة:

هذا المقطع يتفق مع المقاطع السابقة التي تدور حول الإيمان والعقائد مدعومة بضرب الأمثلة للعبارة والموعظة.

(١) رواه البيهقي في شعب الإيمان (الرابع والأربعون)، برقم (٦٦٧٤) ٥/٢٦٨.

المقطع السابع

الترغيب في الجنة وقواعد الجزاء الإلهي

﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٥﴾ * لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمَثِلُهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنْ آبِلٍ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَلَلْنَا بَيْنَهُمُ الْقَالَ شُرَكَاءُ هُمْ مَا كُنْتُمْ إِنَّا نَاعْبُدُونَ ﴿٢٨﴾ فَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِنْ كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴿٢٩﴾ هُنَالِكَ تَبْلُغُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ وَصَلَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٣٠﴾ ﴾ [الآيات: ٢٥-٣٠].

المناسبة بين المقطع وما قبله:

بعد حديث الآيات السابقة عن دار الفناء وما فيها من تقلبات، فلا يدوم لها حال ولا سرور، وتصوير حال الغافلين من المهتمين بالدنيا، وضرب المثل المنفر عن رغبتهم في الآخرة، تتحدث هذه الآيات عن دار الخلد والدعوة إليها بالعمل الصالح، ووصفها بدار السلام لدوامها وما يناله أهل الجنة من زيادة الفضل، لتشويق المؤمنين إليها لتتعلق قلوبهم بها، وتتطلع نفوسهم وتسموا أرواحهم إليها، فيسيروا على طريقها ويلتزموا المنهج الرباني، على الضد لمن كسب السيئات وما يناله من الذل والخزي وعذاب النار، ثم أعقبه بذكر يوم الجزاء الذي يتم فيه حشرهم جميعاً فيتبرأ المعبود من العابد، والمتبوع من التابع دليلاً على نفي الشفاعة، مما يدل على نهاية الخزي والنكال في حق الكفار.

التفسير الإجمالي

تكشف هذه الآيات عما يكون في دار الخلد، دار السلام وما أعد فيها، حيث يوجه الله تعالى دعوة عامة مفتوحة إلى سائر الناس، والبلوغ إليها بالعمل الصالح. عن جابر بن عبد

الله ﷻ قال: خرج علينا رسول الله ﷺ يوماً فقال: «إني رأيت في المنام كأن جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي، يقول أحدهما لصاحبه: اضرب له مثلاً، فقال: إنا مثلك ومثل أمتك كمثلك اتخذ داراً ثم بنى فيها بيتاً، ثم جعل فيها مأدبة، ثم بعث رسولاً يدعو الناس إلى طعامه، فمنهم من أجاب الرسول، ومنهم من تركه، فالله الملك، والدار الإسلام، والبيت الجنة، وأنت يا محمد الرسول، فمن أجابك دخل الإسلام، ومن دخل الإسلام دخل الجنة، ومن دخل الجنة أكل منها»^(١).

«وسماها الله دار السلام لسلامتها من الآفات والشوائب والنقائص والأكدار»^(٢)، لأنه سبحانه هو السلام، وأضافها إلى اسم من أسائه الحسنى تعظيماً لها، أو لكثرة ما فيها من التحية بالسلام، فالله سبحانه يسلم على أهلها، والملائكة تسلم عليهم أيضاً، كما مرّ في قوله تعالى: ﴿ دَعَوْنَهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَنَحْنُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴾ أو لسلامتها من الآفات والنقائص والنكبات، فلا تعب فيها ولا نصب ولا هم ولا حزن، كما قال تعالى: ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴾^(٣) الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿ [فاطر: ٣٤-٣٥]، أو لسلامة أهلها من النقص في خلقهم وخلقهم، ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّنْقَلَبِينَ ﴾ [الحجر: ٤٧]، وقال رسول الله ﷺ: "إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر، والذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء إضاءة، لا يبولون ولا يتغوطون ولا يتمخضون ولا يتفلون، أمشاطهم الذهب، ورشحهم المسك، ومجامرهم الألوة، أزواجهم الحور العين، أخلاقهم على خلق رجل واحد، على صورة أبيهم آدم ستون ذراعاً في السماء، وزاد في رواية "ولا اختلاف

(١) رواه الترمذي في سننه، في كتاب الأمثال عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في مثل الله لعباده برقم (٢٨٦٠)، ٥/١٤٥، والحاكم في المستدرک على الصحيحين (٣٢٩٩) ٢/٣٦٩، و٤/٤٣٥، والطبراني في الطبقات الكبرى ١/١٧٢.

(٢) التفسير المنير ١١/١٥٣.

بينهم ولا تبغض قلوبهم قلب واحد، يسبحون الله بكرة وعشياً^(١) وقال ﷺ: «يدخل أهل الجنة الجنة جرّداً مردأً مكحليين، بني ثلاث وثلاثين»^(٢) ومن دعائه ﷺ: «اللهم أنت السلام ومنك السلام...».

وبعد أن دعا إلى دار السلام قال: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ أي يوفق من يشاء إلى طريق الجنة وهو دين الإسلام فيلتزم أحكامه ويسير على نهجه، فالدعوة عامة والهداية خاصة، فلا يدخل الجنة إلا المهديون كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ﴾ فالإنسان محتاج إلى هداية الله وتوفيقه ومعونته.. ولهذا علمنا أن نسأله الهداية كلما وقفنا في الصلاة بناجيه ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾^(٣). وبعدها يبين تعالى قواعد الجزاء للمهتدين ولغير المهتدين ويكشف عن رحمة الله وفضله وعن قسطه وعدله في جزاء هؤلاء هؤلاء فالذين أحسنوا.. أحسنوا الاعتقاد والعمل وأحسنوا معرفة الصراط المستقيم وإدراك القانون الكوني المؤدي إلى دار السلام فهؤلاء لهم الحسنى جزاء ما أحسنوا وعليها زيادة من فضل الله غير محدودة^(٤). ويؤيده قوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ [الرحمن: ٦٠]، وقوله تعالى (وزيادة) قيل هي إكرامهم بالنظر إلى وجه ربهم الكريم وقيل الزيادة في حسناتهم

(١) متفق عليه، رواه البخاري في كتاب الأنبياء، باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته، برقم (٣١٤٩)، ١٢٠٩/٣، ومسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في سوق الجنة وما ينالون فيها من النعيم والجمال، برقم (٢٨٣٤) ٢١٧٩/٤، والترمذي (٢٥٣٥) والدارمي (٢٨٢٣)، ومباخرهم الألو، أي: مباخرهم نباتات عطرية فائحة الشذى.

(٢) رواه الترمذي وحسنه في كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في سنن أهل الجنة برقم (٢٥٤٥) ٦٨٢/٤، والإمام أحمد في مسنده (٧٩٢٠) ٢/٢٩٥ و٣٤٣، ٢٣٢/٥ و٢٣٩ و٢٤٣، والطبراني في الصغير والكبير.

(٣) انظر الإنسان بين التقدير والتكليف في سورة يونس ص ٥٤.

(٤) في ظلال القرآن ١١/١٧٧٩.

وقيل هي مغفرة الله ورضوانه ولا مانع من إرادة العموم كما رجح الطبري^(١). وقال ابن كثير هي تضعيف ثواب الأعمال... وقد روي تفسير الزيادة بالنظر إلى وجهه الكريم الجمهور من السلف والخلف^(٢).

وقد أثبتت النصوص هذا المعنى كقوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]، ويحرم الكفار منها: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحْجُورُونَ﴾ [المطففين: ١٥]، ومن الحديث عن أبي هريرة رضي الله عنه أن ناساً قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فقال صلى الله عليه وسلم: «هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر؟ قالوا: لا يا رسول الله، قال: هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب؟ قالوا: لا يا رسول الله، قال: فإنكم ترونه كذلك»^(٣) وتابعت الآية في وصف أهل الجنة بقوله: ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة، فلا يغشى وجوههم غبرة وسواد وكآبة ولا هوان ومذلة مما يصيب أهل النار ولا تشيب نعيمهم شائبة من شوائب المكاره وهم ناجون من كربات يوم الحشر ومن أهوال الموقف قبل أن يفصل في أمر الخلق إضافة إلى النضرة في وجوههم والسرور في قلوبهم، أولئك أصحاب هذه المنزلة العالية البعيدة الآفاق أصحاب

(١) انظر تفسير الطبري ١١/١٠٨.

(٢) مختصر تفسير ابن كثير ٢/١٩٠.

(٣) رواه البخاري في كتاب التفسير، باب إن الله لا يظلم مثقال ذرة.. برقم (٤٣٠٥) ٤/١٦٧١-١٦٧٢، وفي كتاب التوحيد، باب قوله تعالى: «وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة» برقم (٧٠٠٠) ٦/٢٧٠٤، وكتاب الرقاق، باب الصراط على جسر جهنم، برقم (٦٢٠٤) ٥/٢٤٠٣، ومسلم في كتاب الإيمان، باب معرفة طريق الرؤية برقم (١٨٢) ١/١٦٣-١٦٤، و(١٨٣) ١/١٦٧، وله في كتاب الزهد والرفائق برقم (٢٩٦٨) ٤/٢٢٧٩. وفي حديث آخر قال صلى الله عليه وسلم: «إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله عز وجل: تريدون شيئاً أزيدكم فيقولون: ألم تبيض وجوهنا، ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم، ثم تلا هذه الآية: «للذين أحسنوا الحسنى وزيادة» رواه مسلم برقم (١٨١) ١/١٦٣، والنسائي في السنن الكبرى، في كتاب التفسير، باب سورة يونس، (١١٢٣٤) ٦/٣٦١، ورقم (٧٧٦٦) ٤/٤٢٠، والترمذي في كتاب التفسير باب ومن سورة يونس (٣١٠٥)، وكتاب صفة الجنة، باب ما جاء في رؤية الرب (٢٥٥٢) ٤/٦٨٧.

الجنة وملاكها ورفاقها هم فيها خالدون.

وجمعاً بين الترغيب والترهيب كما هو أسلوب القرآن الكريم انتقلت الآيات إلى وصف أصحاب النار الذين كسبوا السيئات فكفروا بالله وخالفوا أمره فلهم جزاء السيئة مثلها من العقاب، والقصد من هذا التقييد التنبيه إلى مضاعفة الحسنات فضل منه سبحانه، وأما السيئات فالجزاء عليها بمثلها عدل منه سبحانه. وهؤلاء تحشاهم ذلة وشدة ما لهم مانع يمنعمهم من عذاب الله إذا نزل بهم، ثم يرسم السياق صورة حسية للظلام النفسي والكدر التي تغشى وجه المكروب المأخوذ المرعوب ﴿كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا﴾ أي كإنما أخذ من الليل المظلم فقطع رقعا غشيت بها هذه الوجوه، وهكذا يغشى الجو كله ظلام من ظلام الليل المظلم ورهبة من رهبته... أولئك المبعدون في هذا الظلام والقتام أصحاب النار، ملاكها ورفاقها هم فيها خالدون.

وتأكيداً لقوله سبحانه ﴿مَا لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِّنْ عَاصِرٍ﴾ يعرض القرآن مشهدا من مشاهد القيامة مشهد حي أبلغ من الإخبار المجرد بأن الشركاء والشفعاء لن يعصموا عبادهم من الله، ولن يملكوا لهم خلاصاً ولا نجاة، هؤلاء هم محشورون جميعاً.. يصدر إليهم الأمر: مكانكم أي الزموا مكانكم واثبتوا فيه أنتم وشركاؤكم الذين كنتم تعبدونه في الدنيا لا تبرحوه حتى تنظروا ما يفعل بكم ويفصل بينكم فيما كان من سبب عبادتكم إياهم والحجة التي يدلي بها كل فريق منكم وهو وعيد لهم على رؤوس الأشهاد، ثم فرّق بينهم وبين شركائهم وحجز بينهم في الموقف، وعندئذ لا يتكلم الذين كفروا ولكن يتكلم الشركاء، ليبرثوا أنفسهم من الجريمة.. وإعلان أنهم لم يعلموا بعبادتهم إياهم ولم يشعروا، ويشهدون الله وحده على ما يقولون! فما أعظم حسرتهم! وما أشد خيبتهم! كانوا يرجون أن يشفع لهم شركاؤهم عند الله كما مرّ ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعْتُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ ف تبرؤا منهم وانقلبت المودة إلى عداوة، كما قال تعالى: ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ [مريم: ٨٢]، عندئذ في هذا الموقف المكشوف تحتبر كل نفس ما أسلفت من عمل، وتدرك عاقبته إدراك الخبرة والتجربة،

هنالك يتكشف الموقف عن رب واحد حق يرجع إليه الجميع، وما عداه باطل، ﴿وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقَّ﴾ وهنالك لا يجد المشركون شيئاً من دعاويهم ومزاعمهم وأهتهم، فكله شرد عنهم ولم يعد له وجود. ^(١) وهكذا ضاع وبطل ما كانوا يفترون بأنهم شركاء وشفعاء.

الهدايات المستنبطة من المقطع

- ١- دعوة الله جميع الخلق إلى الجنة والسعادة الأبدية والخلود في الجنان عن طريق الإيمان والعمل الصالح، والرسالة واضحة فهو لا يدعو إلى جمع الدنيا بل إلى الطاعة المؤدية إلى دار السلام، وفيه أن الإيثار لمتاع الدنيا والغرور بها هو ما يدعو إليه الشيطان فيوقع متبعيه في جهنم دار النكال والوبال، ولكن الله يدعو إلى دار السلام، وهو فضل الله على عباده ورحمته بهم إذ يدعوهم إلى دار الكرامة والإنعام عليهم.
- ٢- الجنة دار السلام، لسلامتها من كل الآفات، وهو من أسماء الله الحسنى، والسلام تحية المسلمين وطلبه دعاؤهم لأنه من أعظم المنن، ولا يقدر قيمته حق التقدير إلا من فقده.
- ٣- الجزاء من جنس العمل، فجزاء الإحسان الإحسان وزيادة، ومثوبة الذين أحسنوا الحسنى الجنة، والزيادة فضل من الله، وهي تضعيف الحسنات والنظر إلى وجه الكريم والشعور بالسعادة ظاهراً وباطناً، أما المسيئون الذين أشركوا بالله وكفروا بنعمته وقابلوا الإحسان بالإساءة فلهم عقاب مماثل لسيئاتهم دون زيادة أخذاً بالعدل.
- ٤- في قوله «وزيادة» دليل لأهل السنة على جواز الرؤية والنظر إلى وجه الله لأهل الجنة، وله أدلة تدعّمه، فأثبت لهم نظرة الوجوه، والنظر إليه.
- ٥- الهداية خاصة لمن يشاء الله من عباده، وتوفيقه لهم بعمل أهل الجنة دليل على استغناء الله عن عباده.
- ٦- تقرير مبدأ البعث والجزاء، بعرض واضح له، وإثبات موقف الحشر لكل الخلائق، وما

(١) في ظلال القرآن ١١ / ١٧٨٠.

يحدث في ذلك الموقف من انقطاع الصلة بين الشركاء والمشركون، والأتباع والمتبوعين فتظهر فيه خيبتهم وإفلاسهم من عبادة غير الله.

٧- التوبيخ للكفار على رؤوس الأشهاد حين يقال لهم: مكانكم، ثم يفرق بينهم، حتى تظهر خيبة أملهم في شفاعاة الشركاء، فلا شفاعاة إلا الله ولمن ارتضى.

٨- في قوله: ﴿وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَهُمْ الْحَقُّ﴾ مع أن الكافرين لا مولى لهم، هو أن المولى هنا هو مولاهم في الرزق وإدرار النعم، وليس بمولاهم في النصر والمعونة. ^(١)

٩- تكشف الأمر في يوم القيامة فتعلم كل نفس ما أحضرت وما قدمت وأخرت، وتبلو ما أسلفت وتعرف، وأنى لها أن تتنفع بما تعرف! وانجلاء الموقف في اليوم الآخر بأن الأمر كله لله وبطلان الشركاء.

مناسبة المقطع لمحور السورة:

يتحدث المقطع عن الترغيب بالجنة، وقانون الله في الثواب والعقاب في اليوم الآخر والإيمان باليوم الآخر هو الهدف من إرسال الرسل والوحي الذي أنزل عليهم، وخصوصاً الوحي لرسول الله ﷺ، فالتصديق بذلك هو تصديق بالوحي والقرآن الذي هو محور السورة.

أما مناسبة المقطع مع مقاطع السورة:

فدعوته تعالى إلى دار السلام لجميع الخلق وتوفيقه وهدايته لمن يريد الآخرة يتماشى مع بقية المقاطع التي تؤكد المعنى ضمن دائرة العقائد وتثبيتها، فهي جولة من جولات السورة في إثبات العقائد ومنها الإيمان بالوحي والقرآن وما فيه من التذكير بمصائر المكذبين ومشاهد القيامة.

(١) انظر التفسير المنير 11 / 161.

المقطع الثامن

إثبات التوحيد والبعث بدليل الفطرة

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدْبِرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَسْبُدُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴿٣٤﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾ وَمَا يُتَّبَعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ ﴾ [٣٦-٣١].

المناسبة بين المقطع وما قبله :

بعد أن أبطل الحق معتقد المشركين وجنابيتهم على أنفسهم باتخاذهم الشركاء، وبين لهم أن شركاءهم مقهورون لا قدرة لهم، وأنه وحده المولى الحق، اتبعه بذكر الدلائل والحجج على المشركين في فساد معتقدتهم وإثبات التوحيد والبعث بدليل اعترافهم بربوبيته بالفطرة، فوبخهم بأن وجه السؤال إليهم مما هم معترفون بأنه مختص به، ويدل قطعاً على تفرد بالأمير كله، بسؤالهم عن الرزق بالمطر من السماء، والنبات في الأرض، وخلق لهم ما يسمعون به الآيات، وما يبصرون بها نعم الله، ثم ينتقل من إثبات التوحيد إلى إثبات البعث بدليل القدرة الإلهية على ابتداء الخلق، ومن قدر على الخلق الأول فهو أقدر على الإعادة، ثم عرض الأمر على العقلاء في بيان من هو أحق بالاتباع، أهو الله الخالق الهادي أم من يحتاج إلى هداية غيره؟ وجاءت ضروب هذه الحجج بطريق السؤال للتوبيخ وإلزام الخصم، وهو أسلوب أوقع وأبلغ في الدلالة على الغرض^(١).

(١) انظر تفسير المراغي، ١٠ / ١٠٢.

التفسير الإجمالي:

الآيات فيها طلب إلى الرسول ﷺ أن يقرع أسماع المشركين بأسئلة هدفها جواب المقابل الفطري وإقراره تكون حجة عليه، والسؤال يتضمن ثلاث حجج وهي قوله: قل أيها النبي لمشركي مكة وأمثالهم: من ذا الذي ينزل المطر من السماء فيكون سببا في إنبات الأرض بالزرع والزهرة والشجر، حيث يشق الأرض شقا بقدرته ومشيئته فيخرج منها ﴿جَبَّ﴾ (٢٧) ﴿وَعَبْنَا وَقَضَبَا﴾ (٢٨) ﴿وَزَيَّنَوْنَا وَفَجَّلْنَا﴾ (٢٩) ﴿وَمَدَّيْنَقَ عَلْبَا﴾ (٣٠) ﴿[عبس: ٢٧-٣٠]، كقوله تعالى: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ﴾ [الملك: ٢١]، فمصدر رزقكم بسبب بركات السماء والأرض. (١)

ثم تتابعت الأسئلة التقريرية الملزمة، بتراكيها القصيرة السريعة متلاحقة كأنها مطارق تنزل على رؤس الغافلين، تذكرهم بحقيقة فقرهم واحتياجهم إلى الله وحده خالقهم ومدبر أمور حياتهم ومعاشهم، ﴿أَمَّنْ يَمَلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ﴾، وأم للإضراب والانتقال السريع لتقرير حقيقة ثانية، والسمع والبصر أعظم الوسائل التي تصل الإنسان بالعالم الخارج عنه، وتمكنه من الوصول إلى رزقه الذي أنزله الله من السماء، أو أخرجه من الأرض (٢)، وهي كقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [الملك: ٢٣] والإنسان بدون هاتين الحاستين لا يدري شيئا، وتكون بقية المخلوقات أفضل منه لاستغنائها عمَّن يقوم بضرورات معاشها.

والسؤال الثالث والرابع: ﴿وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ أي ومن الذي بقدرته العظيمة أمر الحياة والموت؟ فيحيي ويميت مثل إخراج النخلة من النواة والطائر أو الحيوان من البيضة أو النطفة وعكس ذلك.. وفسر بعضهم الحياة والموت بالشيء المعنوي وهو إخراج المؤمن من الكافر، والكافر من المؤمن، والقول الأول لا ينفي ما يقوله الآن علماء الأحياء بأن في البذور والبيض والمني والنطفة حياة لكنها حياة خاصة لا حركة فيها ولا نمو..

(١) مختصر ابن كثير، ٢/١٩٢، والتفسير المنير، ١١/١٦٣.

(٢) الإنسان بين التقدير والتكليف، ص ٦٤.

ويمكن التمثيل في العلم الحديث لإخراج الميت من الحي بما يطرحه البدن من الخلايا الميتة في الدم والجلد فيخرج مع البخار والعرق، ومثال إخراج الحي من الميت الغذاء الذي يحرق بالنار، ثم يتناوله الإنسان فيتولد منه الدم.

ثم من الذي يدبر الأمر ويدبر أمور العالم وبيده ملكوت كل شيء، وهو تعميم بعد تخصيص على بعض ظواهر الخلق والتدبير في المكونات، فمن يدبر هو المتصرف الحاكم..
هذه الأسئلة الخمسة لا يملك المشركون إلا أن يجيبوا: إن الفاعل هو الله « فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ »
بلا تردد

ولا شك من غير مكابرة وعناد لوضوحها، وعدم وجود جواب في الواقع غيره.. وإذا اعترفوا بالحقيقة فقل لهم أيها الرسول: أفلا تتقون وتخافون عقاب الله بإشراككم إياه وعبادتكم لغيره مما لا يملك كل ما أنتم مقرّون به.

فذلكم الله ربكم المتصف بكل الصفات السالفة، هو خالقكم ومربيكم ومدبر أموركم فهو المستحق للعبادة، وليس بعد الحق إلا الضلال والباطل ولا واسطة بينهما، فمن تخطى الحق الذي هو عبادة الله وقع في الضلال، فكيف تتحولون عن الحق والهدى إلى الضلال، وكما حقت الربوبية لله والألوهية لله ثبتت كلمة الله وحكمه ووعيده على الذين فسقوا وأصروا على الخروج من دائرة الحق والصلاح، وحق عليهم انتفاء الإيثار وعلم الله منهم ذلك، وقد يراد بالكلمة الوعيد بالعذاب، ويكون قوله ﴿ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ تعليلا للحقية بمعنى لأنهم لا يؤمنون. (١) أو هي أنهم لا يؤمنون بما يدعوهم إليه رسلنا من التوحيد والهدى مها تكن الآية بينة والحجة ظاهرة وقوية.

ثم تأتي الحجة الثانية: بدء الخلق وإعادته بسؤال ﴿ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَدْعُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَكْبَدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ﴾، وتستمر الآيات في أسلوب الاستفهام والسؤال لإثبات

(١) انظر الكشاف ٢/٣٤٥.

البعث، لأنه أوقع في النفس، وأبلغ في التأثير، فطلب تعالى من رسوله ﷺ أن يسأل المشركين: من الذي خلق السموات والأرض وما فيها؟ ولما كانوا لا يجيبون على هذا السؤال كما لم يجيبوا عن الأسئلة الأولى لإنكارهم البعث والمعاد لقن الله رسوله الجواب: ﴿قُلِ اللَّهُ يَكْبِدُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ إذ القادر على بدء الخلق يكون قادراً على إعادته، ثم أمر رسوله أن يرشدهم إلى جهلهم في عدم الإذعان لذلك بالتعجب منهم في قوله: ﴿فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ أي: فكيف تصرفون عن طريق الرشد إلى الباطل، وعن الحق - وهو التوحيد - إلى الضلال وهو الإشراك وعبادة الأصنام؟.

ثم سألمهم عن شأن من شؤون الربوبية: هل يستطيع أحد من شركائكم هداية الضال والحيران بوجه من الوجوه؟ وهذه الهداية هي تماماً كالقدرة على الخلق والتكوين، كقوله تعالى: ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ، ثُمَّ هَدَى﴾ [طه: ٥٠]، ولما كانوا جاهلين بالجواب الحق في ذلك أو معاندين، أمره أن يجيبهم معرضاً عن انتظار جوابهم، أتيا بجزئي الاستفهام أيضاً فقال: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي الذي له الإحاطة الكاملة «يَهْدِي» ولما كان قادراً غاية الإسراع، عبّر باللام فقال: «لِلْحَقِّ» أراد ويهدي إلى الحق من يشاء، لا أحد ممن زعموهم شركاء، فالاشتغال بشيء منها بعبادة أو غيرها جهل محض..^(١)، أفمن يهدي إلى الحق وهو أحق أن يتبع فيما يشرعه، أم من لا يهدي غيره ولا يهتدي بنفسه إلا أن يهديه غيره وهو الله تعالى إذ لا هادي غيره، فأى شيء أصابكم حتى اتخذتم هؤلاء شركاء وجعلتموهم وسطاء بينكم وبين ربكم الذي لا خالق ولا رازق ولا هادي لكم سواه.

وبعد هذه الحجج على توحيد الربوبية والألوهية بين حال المشركين الاعتقادية بأن أكثرهم لا يتبعون في شركهم وعبادتهم لغير الله، ولا في إنكارهم للحق وتكذيب الرسول ﷺ إلا ضرباً من ضروب الظن، وتقليد الآباء اعتقاداً منهم أنهم على الحق، ولكن قليلاً منهم من كان يعلم أن ما جاء به الرسول ﷺ هو الحق والهدى، وسائر ما يعبد من الأصنام والمعبودات لا تضر ولا تنفع ولكنهم يجحدون بآيات الله عناداً واستكباراً وخوفاً على مصالحهم الدنيوية

(١) نظم الدرر ٣/٤٤١.

أن تضيع فيكونون تابعين بعد أن كانوا متبوعين.. وبعد أن بين الله حكمه في الظن بأنه لا يقوم مقام اليقين في شيء، ولا ينتفع به، ولا يجعل صاحبه في غنى عن اليقين فيما يطلب، علاوة على أن الله عليم بما كانوا يعملون بمقتضى عقائدهم الظنية والقطعية، فهو يحاسبهم على كل ذلك كتكذيبهم للرسول ﷺ مع قيام الأدلة القطعية على صدقه^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

- ١- إن الفطرة الإنسانية السليمة تقر بالربوبية، ولذلك يحتج الله تعالى على المشركين باعترافهم بربوبيته، والإقرار بالربوبية يقتضي الإقرار بالإلوهية، فالآية دالة على إثبات التوحيد عن طريق إيقاظ منطق الفطرة.
- ٢- يأتي تدبير الله على وفق تقديره الذي سبق به علمه سبحانه وتعالى، وتعلقت به إرادته، فالله هو الرزاق المتصرف في الملك والخلق والإيجاد، وحده الحي المميت المدبر أمر الكون والعالم.
- ٣- ابتداء الحجج بقضية السؤال عن يرزق لأنه أهم شيء يهتم به الإنسان في حياته ومعيشته، كما خص السمع والبصر لأنهما أهم الحواس، وأداة تحصيل العلوم، والتعبير بقوله «يملك» تعني هو المتصرف فيها، يهبها القدرة على أداء وظائفها أو يجرمها، ويصححها أو يمرضها، ويصرفها إلى العمل أو يلهيها، ويسمعها ويربها ما تحب أو ما تكره.
- ٤- الجاهليات القديمة (قبل الإسلام) مع شركهم خير من كثير من الناس حديثاً، من الملاحدة والطيبعيين والدهريين، فالسابقون مقرّون بالربوبية، ولكن هؤلاء ينكرون وجود الله، مع أنهم عرفوا أسراراً في الخلق كثيرة.
- ٥- المقصود من قوله «يخرج الحي من الميت...» إثبات القدرة الكاملة لله تعالى، وأنه خالق الموت والحياة، أيًا كان المثال، لأن إطلاق النص القرآني وعمومه يمكن تطبيقه على ما يقرّه

(١) انظر: تفسير المراغي (بتصرف) ١٠/١٠٥.

العلم^(١).

- ٦- لا يكون بعد الحق إلا الضلال، فإذا كان الله هو الحق المبين، فما سواه ضلال، لأن النقيضين لا يجتمعان، والحق واحد لا يتعدد، ومن تجاوزه فقد وقع على الباطل وضل التقدير.
- ٧- إن إجابة الكفار أن الله هو الخالق دليل على الفطرة، والانحراف عنها، وفي حالة الانصراف عن الحق قدر الله في نواميسه أن الذين ينحرفون عن الفطرة لا يؤمنون، وفي قوله «حققت» وجبت لا لأنه يمنعمهم من الإيمان، بل هم الذين يجدون المقدمات التي في أيديهم ويصرفون أنفسهم عن الدلائل المشهودة لهم، ويعطلون منطق الفطرة القويم فيهم.
- ٨- في الآيات دليل على البعث، بطريق السؤال الذي جاء تقريره لله والرسول لأنها ليست من مسلماتهم، فكان الجواب لله لأنهم لا يعتقدون بالبعث.
- ٩- تقرر الآية لمن الأولوية بالاتباع، فالذي يهدي إلى الحق أولى ممن لا يهتدي هو بنفسه إلا أن يهديه غيره، كما تقرر الحقيقة القائمة على النظر والاستدلال وترك ما لا يقوم على ذلك.
- ١٠- النهي عن البت في الأمور دون دليل سوى الظن، لأن الظن لا يغني عن الحق القائم على دليل شيئاً.

مناسبة المقطع لمحور السورة:

المقطع يقرر إثبات التوحيد والبعث بدلائل الفطرة والنظر بطريق الاستفهام الذي يستنتق الفطرة السليمة، وينبه العقل بنفس الوقت بعدم الخروج عن دائرة المعقول، وهو يتماشى مع

(١) يقول المرحوم سيد قطب عن هذا: «وما يزال البشر يكشفون من أسرار الموت والحياة»، وإخراج الحي من الميت وإخراج الميت من الحي، وتحول العناصر في مراحل إلى موت أو حياة، ما يزيد مساحة السؤال وعمقه وشموله كل يوم وكل لحظة، وإن تحول الطعام الذي يموت بالطهي والنار إلى دم حي في الجسم الحي، وتحول هذا الدم إلى فضلات ميتة بالاحتراق، لأعجوبة يتسع العجب منها كلما زاد العلم بها. انظر: الظلال ١١ / ١٧٨٢.

محور السورة كلها القائم على إثبات العقائد، ويؤكد على عقيدة البعث وتصديق نبوة محمد ﷺ، وأنه مبلغ أمين عن الله تعالى.

أما مناسبة المقطع مع مقاطع السورة:

فالمقطع استمرار وتأكيد لما ورد في بقية المقاطع من إثبات العقائد بطريق آخر وهو الاستفهام الذي يكون أوقع في التأثير، مع تنوع الأسلوب.

المقطع التاسع

نفي التهمة عن القرآن والتحدي به وانقسام المشركين حوله

﴿ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَاْتِهِمْ ثَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٤٠﴾ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلِكُمْ أَنْتُمْ بَرِيحُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٢﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْىَ وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٤٤﴾ ﴾ [٣٧-٤٤].

المناسبة بين المقطع وما قبله:

تحدثت الآيات السابقة عن اعتقاد الكفار وإشراكهم في عبودية الله، وهي ليست مستندة على علم بل على الظن والهوى الذي لا يغني عن الحق شيئاً، ثم أتبعه هنا بالأدلة القطعية في أمر القرآن، من أنه لا يصح أصلاً أن يؤتى به من دون أمر الله تعالى لما فيه من المعجزات، رداً على قولهم أنه مفترى، فاثبت تعالى أنه هو الآية الكبرى والحقيق بالاتباع لأنه هدى، فقوله تعالى:

﴿ وَمَا كَانَ ﴾ معطوف على قوله ﴿ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَبَدِلَهُ ﴾ التي ذكرت سابقاً رداً على مطلب المشركين من رسوله ﷺ إنزال آية معجزة غير القرآن، ثم طلبهم لقرآن غيره أو أن يبدله، وأبطل تعالى كل ما يعتقدون لاستناده على الظن والهوى، فعاد هنا إلى ترسيخ حقيقة أن القرآن وحي وأن محمداً ﷺ مبرؤ من الافتراء، فجاء التوضيح مشفوعاً بالتحدي بأسلوب صارخ يستنهض الحماس لمعارضته، وبعد بيان موقفهم من قبل أن يأتيهم تأويله وظهور حقيقته ذكر حالهم بعد أن يأتيهم التأويل المتوقع بأنهم يكونون على فريقين: فريق يؤمن به، وفريق يستمر على كفره وعناده داعياً لهم للنظر في عاقبة من قبلهم من المكذبين.

التفسير الإجمالي:

عادت هذه الآيات لتقرر عقيدة الوحي وإثبات نبوة محمد ﷺ، فالقرآن الكريم من أعظم مؤيدات الدعوة الإسلامية، وأنه لم يكن من شأن القرآن الكريم أن يفترى من دون الله ويختلق من غيره، إذ لا يصح عقلاً أن يفتره أحد وينسبه إليه، ولا قدرة لأحد على ذلك لما في القرآن من علوم وحكم وتشريع عادل، وآداب اجتماعية، وأبناء غيوب متنوعة خارجة عن طوق البشر، فمثل ذلك لن يفترى... وعلى هذا فهو كلام الله أنزله يصدق الكتب المتقدمة عليه في النزول، كالتوراة والإنجيل، فيشهد أن الله تعالى أنزلها، ويشهد على ما تقدمه من الوحي للرسول صلوات الله عليهم، ويفصل ما كتب وأثبت من الشرائع والأحكام والعبر والمواعظ، وما كتبه الله على أمة الإسلام. ^(١) ولا ينبغي لعاقل أن يرتاب فيه لوضوح برهانه لأنه الحق والهدى، كما قال تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٢]، فهو من الله مربي الخلائق أجساماً وعقولاً وأخلاقاً وأرواحاً.. ^(٢)

وبعد بيانه تعالى أن القرآن أجل من أن يفترى فنّد مزاعم هؤلاء المعاندين المتهمين للرسول ﷺ بالافتراء متعجبا من حالهم وسوء مقالهم، ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَنَاهُ ﴾ أم يقول هؤلاء المكذبون

(١) انظر تفسير المراغي، ١٠ / ١٠٧.

(٢) أيسر التفاسير ٢ / ٤٧٣

افترى محمد القرآن من قبل نفسه؟ وهو استفهام إنكار وتوبيخ، إنكار عليهم مع تقرير ثبوت الحجة، وأم هي المنقطة التي بمعنى بل والهمزة، أي: بل يقولون افتراه واختلقه، فالاستفهام للتقريع والتوبيخ^(١).

فأمر نبيه أن يتحدى جميع المكذبين له، يتحداهم حتى يظهر عجزهم ويتبين ضعفهم فقال: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ أي إن كان الأمر كما تزعمون من أن محمداً افتراه فأتوا أنتم على جهة الافتراء بسورة مثله في البلاغة وجودة الصناعة، فأنتم مثله في معرفة لغة العرب وفصاحة الألسن وبلاغة الكلام، وادعوا بمظاهريكم ومعاونيكم من استطعتم دعاءه والاستعانة به من قبائل العرب ومن آهتكم التي تجعلونهم شركاء لله،.. إن كنتم صادقين في دعواكم أن هذا القرآن مفترى^(٢).

وهذه الآيات من أقوى الدلائل والحجج على ألوهية القرآن ومصدريته وعلى صدق الرسول ﷺ وقد تكرر التحدي في عدة مواضع من القرآن الكريم مما يدل على الثقة الكبيرة بأنه كلام الله تعالى. (٣) وقد بان عجزهم مع امتلاكهم لآليات التحدي، وقد كانت الفصاحة من سجايهم، وأشعارهم ومعلقاتهم، إليهم المنتهى في هذا الباب، ولكن جاءهم من الله ما لا قبل لأحد به.. (٤) ولا يزال هذا التحدي قائماً وسيبقى إلى قيام الساعة.

(١) انظر أيسر التفاسير، ٢/٤٧٣ وفتح القدير للشوكاني ٢/٥٠٧.

(٢) فتح القدير ٢/٥٠٧.

(٣) تحداهم أولاً بالقرآن كله ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ الإسراء: ٨٨، فعجزوا فنزل بالتحدي إلى عشر سور: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ وَأَدْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ هود: ١٣، فعجزوا أيضاً فتحداهم بسورة واحدة كما في هذه الآية من سورة يونس، وفي آية سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ البقرة: ٢٣.

(٤) مختصر تفسير ابن كثير ٢/١٩٤.

وليس إعجاز القرآن في فصاحته وحسن نظمه فقط، بل في معانيه التي لا تنتهي، وفيما اشتمل عليه من أخبار الأمم السابقة والحوادث المستقبلية، ولذا دعا القرآن الناس إلى تدبره واكتشاف ما فيه من إعجاز، قال تعالى: ﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكًا لِنُبَيِّنَ لَكَ آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [ص: ٢٩]، فجاءت الآية هنا توضح المخالفين للقرآن أن يتدبروا آياته قبل أن يسارعوا في تكذيبه فقال:

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ ﴾ فتكذبيهم للقرآن غير مقبول لأنه صدر عن جهل لا عن علم، من قبل أن يتدبروا ما فيه أو يفهموه، وهذا شأن المعاند الجاهل، ثم تابعت الآية ﴿ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ أي كذبوا أيضا بالقرآن قبل أن يأتيهم التأويل المنتظر، وهو ما يؤول إليه من الصدق في الإخبار بالمغيبات^(١)، من حكاية ما سلف من أخبار المتقدمين وما سيحدث من الأمور المستقبلية.

وقيل في ﴿ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ﴾ أي: كما أنهم كذبوا به بداهة قبل التدبر والمعرفة تقليداً للآباء كذلك كذبوه بعد التدبر ومعرفة علو شأنه وإعجازه وضعف قواهم في المعارضة تمرداً وعناداً وبعياً وحسداً^(٢)، وقيل إنهم كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه من وعيد الله بالعذاب، ولما يأتيهم بعد ما يؤول إليه الوعيد إذ لو رأوا العذاب ما كذبوا^(٣) ومثل ذلك كذبت الأمم السابقة بمعجزات الأنبياء قبل النظر فيها وتدبرها، لذلك وجه تعالى المخاطبين للنظر في عاقبة الظالمين المكذبين للأنبياء والاعتبار بمصيرهم، فقد أهلكهم الله بشتى أنواع العذاب ونصر أنبياءه وأوليائه، كما قال تعالى: ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَتْ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٤٠]، فهؤلاء إن لم يتوبوا فسوف يحل بهم ما حل بغيرهم.

(١) روح المعاني، ٣/ ١٢١.

(٢) التفسير المنير ١١/ ١٧٩.

(٣) أيسر التفاسير ٢/ ٤٧٤.

وبعد الإنذار لهم ذكر أن المشركين في الحال والاستقبال فريقان فريق يصدق بالقرآن في نفسه ويعلم أنه حق، ولكنه يعاند بالتكذيب، وفريق يشك فيه لا يصدق به.. وقد يراد به الاستقبال، أي ومن هؤلاء الذين بعثت إليهم يا محمد من سيؤمن بهذا القرآن ويتبعك.. ومنهم من سيصرّ على كفره ويموت على ذلك، والله أعلم بمن يستحق الهداية فيهديه ومن يستحق الضلالة فيضلّه، فالله أعلم بمن يفسد في الأرض بالشرك فلا أمل فيهم، وإن كذبك هؤلاء وأصروا فتراهم ومن عملهم، وقل لهم لي عملي وهو تبليغ الرسالة ولكم عملكم وهو الظلم والفساد، ثم إعلان مبدأ المسؤولية الفردية ﴿أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ وهي مسؤولية كل إنسان بنفسه وعدم سؤاله عن ذنب غيره، ثم تابعت الآيات في بيان مواقف المشركين، فيقول تعالى لنيبه: وأما موقف المكذبين فلا تعجب منه، فمنهم من يستمعون إليك إذا قرأت القرآن ولكنهم لا يعون، وإنما يسمعون دون تدبر، فلا تستطيع الإسراع النافع لقوم صموا آذانهم عن سماعك، ولا يعقلون ما يسمعون، ومنهم من ينظر إليك عند قراءتك القرآن نظرة إعجاب ولكنه لا يبصر نور الإيمان والقرآن، فلا تقدر على هداية هؤلاء لأنهم غير مبصرين بقلوبهم في الحقيقة، لفقدتهم نعمة البصيرة المدركة ﴿فَاتَّبَعَهَا لَا تَعَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]، والله لا يظلم الناس فلا يسلبهم حواسهم وعقولهم التي يدركون الأشياء بها، ولكن الناس هم الظالمون لأنفسهم بتعطيلهم نعمة العقل وتكبرهم هداية الدين، وهذا وعيد للمكذبين فإن عذابهم يوم القيامة عدل وحق لا ظلم فيه^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع:

١- تقرير عقيدة الوحي وإثبات النبوة لمحمد ﷺ، التي من أدلتها تصديق القرآن للكتب السابقة وعدم مناقضتها، مما يدل على وحدة المصدر، وهذا التصديق نفسه معجزة مستقلة لموافقته للكتب المتقدمة، مع أن النبي ﷺ لم يطلع على ذلك ولا سأل عنه ولا اتصل بمن له علم بذلك.

(١) انظر التفسير المنير، ١١/١٨٤-١٨٥.

- ٢- القرآن لا ريب فيه من رب العالمين، لأن من مقتضى ربوبيته إنزال كتاب فيه تبيان كل شيء يحتاج إليه العبد في تربيته وكماله البدني والروحي والعقلي والخلقي^(١).
- ٣- ثبوت التحدي بالقرآن، وثبوت العجز عن الإتيان ولو بسورة من مثله، ويصدق ذلك على أصغر سورة منه وهي سورة الكوثر، وما يزال التحدي والعجز ثابتين، دالين على إلهية مصدره المتضمن الإعجاز بألفاظه ومعانيه.
- ٤- من سنن التحدي أن النبي يتحدى بما برع فيه القوم، فكان قوم قريش من ذوي الفصاحة والبلاغة، ومع ذلك عجزوا مجتمعين على أن يأتوا بأقصر سورة منه، لذلك فغيرهم أكثر عجزاً منهم.
- ٥- عداوة المشركين للقرآن من باب من جهل شيئاً عاداه، فقوله ﴿يَمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ﴾ فالإحاطة إرادة ما هو كالحائظ حول الشيء، فأحاطة العلم بالشيء العلم به من جميع وجوهه.. قال العلامة ابن الجوزي في زاد المسير: قيل لسفيان بن عيينة: "يقول الناس كل إنسان عدو ما جهل فقال: هذا في كتاب الله، قيل أين؟ فقال: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ﴾"^(٢).
- ٦- الإخبار بالغيب الدال على إعجاز القرآن في قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ وتم كما أخبر تعالى فقد آمن عدد كبير من المشركين ولم يؤمن آخرون.
- ٧- التهديد والوعيد للمكذبين المفسدين، وتقرير المسؤولية الفردية لكل إنسان وعدم أخذ أحد بذنب آخر، بإعلان براءة رسول الله ﷺ من أعمال الكافرين، فعمله الدعوة والتبليغ، وقد أدى الأمانة ولا يتحمل عاقبة أعمال المكذبين.

(١) أيسر التفاسير، ٢/ ٤٧٣.

(٢) زاد المسير، ابن الجوزي، ٣٣/٤، وقال كذلك: وقيل للحسين بن الفضل: هل تجد في القرآن من جهل شيئاً عاداه؟ فقال: نعم، في موضعين قوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ﴾، وقوله: ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا﴾ الأحقاف: ١١.

- ٨- أن عمى البصيرة حجب المشركين عن الإيمان فهم يستمعون للقرآن وينظرون للنبي وهو يتلو ويعلم، فهم لا ينتفعون بأساعهم وأبصارهم للهداية فكأنها بحكم المعطلة لأنها لا تسمع الحق ولا تنظر إلى الحق فتهتدي وما ذلك إلا لعمى البصيرة، وهو معنى قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦].
- ٩- مواساة الرسول ﷺ بأنه أدى ما عليه وبلغ وليس عليه هدايتهم بل هدايتهم على الله، لأنه كما لا يقدر على إسماع من سلب السمع، وإبصار من حرم البصر فلا يقدر أن يوفق هؤلاء للإيمان إذا أصرّوا على الكفر. وتعليم رسول الله ﷺ طريق الحجاج والرد على الخصوم المشركين^(١).
- ١٠- انتفاء الظلم عن الله وإثباته للإنسان نفسه، فالله لا يظلم الناس بتعذيبهم من غير أن تقوم الحجة عليهم بإرسال الرسل.. ولكن الناس يظلمون أنفسهم بالكفر والتكذيب وعدم استعمال حواسهم ومداركهم فيما خلقت له^(٢).

مناسبة المقطع لمحور السورة

جاء في صلب محور السورة الذي يؤكد على تقرير عقيدة الوحي وإثبات النبوة لمحمد ﷺ مضيفاً إليه أنه لا ينبغي لهذا القرآن المعجز أن يفترى وينسب لغير الله، متحدياً الجن والإنس أن يأتوا بسورة من مثله، وأن المكذابين له - عنادا وجهلاً - لم يستعملوا حواسهم كما ينبغي لفرط حقدهم، وهم مسؤولون عما يؤول إليه أمرهم لأن الله لا يظلم أحداً.

مناسبة المقطع لبقية مقاطع السورة

المقطع متواصل مع ما مضى من المقاطع في إثبات عقيدة الوحي بالقرآن للرسول محمد ﷺ مؤكداً على ذلك بالتحدي به ولو بسورة واحدة فثبت التحدي وثبت إعجازه بالدليل القاطع.

(١) أيسر التفاسير، ٢/ ٤٧٧.

(٢) - تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل 9/ 37.

المقطع العاشر

سرعة زوال الدنيا وعذاب المشركين في الدارين

﴿ وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّرِيْبَتْوًا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٤٥﴾ وَإِنَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٤٦﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴿٤٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن آتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيْنًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٠﴾ أَتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ ءَامَنْتُمْ بِهِ ءَأَلْتَنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٥٢﴾ ۞ وَيَسْتَفْتُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ إِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٥٣﴾ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ ۗ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ۗ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٥٦﴾ ۞] [٤٥-٥٦].

المناسبة بين المقطع وما قبله :

بعد أن بينت الآيات السابقة أحوال الكافرين ووصفتهم بقلة الإصغاء وترك التدبر، وتكذيبهم القرآن الكريم والنبى ﷺ وكان عملهم عمل من يكذب بالجزاء ورأى هذه الدنيا الزائلة فقط، أتبعه هنا بالوعيد بالجزاء في الآخرة على ما كان منهم في الدنيا، ذاكراً للحشر وما فيه من أهوال تجعلهم يستقلون مدة مكثهم في الدنيا وأعمارهم وكأنها ساعة من نهار لا تنفع إلا للتعارف بينهم، ومن مشهد الحشر ينتقل السياق للحديث مع الرسول ﷺ بشأن المكذبين، بأن بعض هذا العذاب سيكون في الدنيا وتراه أيها الرسول وتقر عينك برؤيته، وبعضه آجلا في الآخرة، وأتبعه ببيان الشبهة الأخرى لهم وهي أنهم كلما هددهم القرآن بنزول العذاب ومرّ زمان ولم يظهر قالوا: متى هذا الوعد إن كنتم صادقين؟ قاصدين القدر بنبوته فأجابهم تعالى

بأنه لا يقدر على ذلك إلا الله وأنه بشر مبلّغ، ولو نزل العذاب ما الفائدة لكم فيه؟ فإن قلتُم نؤمن عنده فالإيمان حينئذٍ باطل، فيكون العذاب في الدنيا وأشد منه في الآخرة، راداً على من يسأل استهزاءً ﴿أَحَقُّ هُوَ﴾؟ للمعاد والعذاب ملقنا نبيه الجواب مدعوماً بالقسم: إِي وَرَبِّي.. وأنه ليس للظالم شيء يفتدي به والمملك لله، وأن النبوة والبعث قائمة على الإيمان بالله القادر الحكيم.

التفسير الإجمالي:

تتحدث الآيات عن موقف المكذبين في مشهد من مشاهد يوم القيامة وهو الحشر، تبدو فيه الحياة التي شغلتهم وأخذت كل اهتمامهم سريعة قصيرة الأمد، ثم عادوا إلى مقرهم الدائم، وحينها يحسون بخيبة الأمل ويدركون الحقيقة المرة، فيطلب تعالى من نبيه: أن أنذرهم أيها الرسول يوم يجمعهم الله ويسوقهم إلى موقف الحساب والجزاء، وكأنهم لم يلبثوا في الدنيا إلا مدة قليلة ثم انقضت.. هذه الدنيا التي غرتهم بمتاعها الحقيقير الزائل ستزول بموتهم، وسيقدرون يوم القيامة قصرها، إنها ساعة من نهار لا تتسع لأكثر من تعارف - والساعة مثل اللقطة - ثم انقضت حال كونهم يتعارفون^(١)، أي: يعرف بعضهم بعضاً إذا بعثوا ثم ينقطع التعارف لشدة الأهوال، أو فهم يتعارفون..^(٢) يقول ابن كثير: يعرف الأبناء الآباء والقربان بعضهم لبعض كما كانوا في الدنيا ولكن كل مشغول بنفسه^(٣).

وفي قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ﴾ وجهان: أحدهما: كأن لم يلبثوا في الدنيا إلا ساعة من النهار، الثاني: كأن لم يلبثوا في قبورهم إلا ساعة من النهار لقربه^(٤)،

(١) انظر تفسير المراغي ١٠/١١٣.

(٢) التفسير المنير، ١١/١٨٧.

(٣) مختصر تفسير ابن كثير، ٢/١٩٦.

(٤) النكت والعيون، ٢/٤٣٧.

قال بالأول الضحاك، وبالثاني ابن عباس^(١).

ثم يعلن القرآن خسارتهم لأنهم كذبوا بالبعث والنشور، ومن ثم يخاطب تعالى نبيه: وإن أريناك بعض ما نعدهم من العذاب فذاك، أو نتوفينك قبل ذلك، فعلى كل حال مرجعهم إلينا جميعا بعد موتهم فيحاسبهم ويجازيهم بحسب سلوكهم في الدنيا..^(٢)، وقد تحقق ذلك وأراه الله ما نزل بهم من القحط والمجاعة، ونصره عليهم في أول معركة قتل فيها رؤسائهم وصناديدهم في بدر وما بعدها حتى فتح الله عليه أم القرى.. وختم الآية بقوله: ﴿اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ تقرير لمجازاتهم يوم القيامة بأعمالهم، وشهادته عليها كافية في وجوب تعذيبهم.

وكل قوم يُنظرون حتى يجيء رسولهم فينذرهم ويبين لهم، وبذلك يستوفون حقهم الذي فرضه الله على نفسه بألا يعذب قوما إلا بعد الرسالة، وبعد الإعدار لهم بالتبيين، وعندئذ يقضى بينهم بالقسط حسب استجابتهم للرسول^(٣).

ويلتفت السياق إلى تحدي واستعجال الكفار ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ مشككين بوقوعه واستهزاءً وسخرية مما كان يعدهم من نزول العذاب.. إذ يقول المشركون: متى هذا العذاب الذي تعدنا به يا محمد إن كنت صادقا؟ وقد أرشده الله إلى الرد ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ﴾ أي: قل لهم: لا أستطيع أن أدفع عن نفسي ضررا ولا أجلب لها نفعاً، إلا إذا شاء الله، فكيف أقدر أن أملك ما استعجلتم به من العذاب، فما أنا إلا رسول مبلغ عن الله وأوامره، ولست بإله حتى آتيكم بما تطلبون^(٤)، ثم يلتفت السياق ليتحدث عن مصير المكذبين بأن لكل أمة من الأمم الذين أصروا على تكذيب رسولهم أجل لعذابهم - والأجل هنا العذاب والهلاك - فإذا جاء أجل الهلاك فلا يتأخر عنهم برهة ولا يتقدم. وفي هذا المعنى

(١) انظر معالم التنزيل للبيغوي، ٢/ ٣٦٤.

(٢) النكت والعيون، ٢/ ٤٣٨.

(٣) في ظلال القرآن ١١/ ١٧٩٦.

(٤) قيس من نور القرآن، ١٥٤.

آيات كثيرة في القرآن الكريم.

ثم طلب تعالى من رسوله أن يسألهم: أخبروني عن حالكم وما يمكنكم أن تفعلوه إن أتاكم عذابه الذي تستعجلون به، وفي وقت مبيتكم بالليل أو وقت اشتغالكم بلهوكم ولعبكم، أو بأمور معاشكم بالنهار، فأى نوع من العذاب يستعجل منه المجرمون الكذابون؟ أعذاب الدنيا أم الآخرة؟ وأي من ذلك حماقة وجهالة.. لأنهم أحق بالخوف منه، والإيمان به يدفعه عنهم، ثم إذا وقع بالفعل أتؤمنون به حين لا ينفع الإيمان إذ صار ضرورياً بالمشاهدة والعيان، لا تصديقا للرسول ﷺ، وقال لهم على سبيل التوبيخ: الآن آمتتم به اضطرارا وقد كنتم تستعجلون بالعذاب تكذيباً به واستكباراً، فخرجوا عذاب الله الدائم لكم أبداً، وما ذاك العذاب إلا جزاء ما صنعوا في الدنيا وبما كنتم تكسبون باختياركم الكفر والظلم والإصرار عليه، وليس في هذا الجزاء ظلم لأنهم لم يعودوا أهلاً للكرامة وجوار المولى في جنة الخلد^(١).

وقد أقسم تبارك وتعالى على ذلك لأهمية الموضوع حين يكرر المكذبون السؤال ﴿وَيَسْتَنِيئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قَوْلٌ إِى وَرَجَىٰ إِنَّهُ لَحَقٌّ وَمَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ﴾ أي: يستخبرونك يا محمد على جهة الاستهزاء والإنكار أحق ما وعدتنا به من أمر البعث بعد الفناء للحساب والجزاء؟ أو ما تعد به في العاجل والآجل؟ فقل لهم: نعم والله إنه لكائن لا شك فيه، ولستم بمعجزين ربكم لأنكم في قبضته وسلطانه.

وجاءت الآيات الكريمة لتصور لنا حال هؤلاء المجرمين المنكرين للبعث والجزاء، وحسرتهم وندامتهم على ما فرطوا في هذه الحياة الدنيا.. وتذكر أنهم يتمنون لو يفتدوا من عذاب الله بملء الأرض ذهباً، ولكن هيهات أن يقبل منهم فداء أو تنفعهم شفاعة لأن القيمة هناك للأعمال لا للمال..^(٢)، والآيات في منع قبول الفداء في الآخرة كثيرة منها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَىٰ بِهِ﴾

(١) انظر المراغي ١٠/١١٩-١٢٠.

(٢) قيس من نور القرآن الكريم، ١٥٧.

أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿١١﴾ [آل عمران: ٩١]، وقوله: ﴿يَوْمَ الْمَجْرُمِ تَوَّعَبُوا﴾ [المعارج: ١١-١٤]. ويذكر تعالى عن الكافرين أنهم لما رأوا النار أسروا الندامة أي: أخفوها ولم ينطقوا بها في ندمهم الشديد على عدم اتباعهم الرسول ﷺ وقضى الله بينهم بالعدل الإلهي والحال أنهم لا يظلمون بأن أخذوا بها لم يكتسبوا، ومن ثم يوجه تعالى نداء تحذير للمشركين أن له ما في السموات والأرض يتصرف في ملكه كيف يشاء، وما وعدكم به من العذاب حق ثابت لا يتخلف، وهو القادر على الإحياء والإماتة، وإحياء الكافرين وحشرهم ومجازاتهم، مقررًا مرة أخرى مبدأ المعاد بقوله: ﴿وَأَلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

الهدايات المستنبطة من المقطع

١- قصر أمد الحياة الدنيا الفانية بالنسبة إلى الآخرة الباقية، ولذلك استقل المكذبون المدة الطويلة إما لأنهم ضيعوا أعمارهم في الدنيا فجعلوا وجودها كالعدم، أو استقصروها للدهش والحيرة، أو لطول وقوفهم في المحشر، أو لشدة ما هم فيه من العذاب نسوا لذات الدنيا كأنها لم تكن^(١)، ويرى سيد قطب أن قوله تعالى: ﴿كَأَن لَّمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ أن هذا مجرد تشبيه لهذه الحياة الدنيا وللناس الذين دخلوا ثم خرجوا كأن لم يفعلوا شيئاً سوى اللقاء والتعارف^(٢).

٢- تقدير الكفار لقصر الحياة الدنيا في ذلك الموقف الرهيب معنى يتكرر في القرآن، مثل قوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، وقوله: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى﴾ [النازعات: ٤٦]، وقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبَسُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [الروم: ٥٥]، وقوله: ﴿قَلَّ كَمَ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ [١١٣] قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْئَلُ الْعَادِينَ ﴿١١٣﴾ قَلَّ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا تَوَّعَبُوا

(١) فتح القدير للشوكاني، ٢/ ٥١٠.

(٢) في ظلال القرآن، سيد قطب، ١١/ ١٧٩٥.

أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٣﴾ [المؤمنون: ١١٢-١١٤].

٣- الخسارة الكبرى لمن خسر الآخرة وكذب بالبعث، وهي خسارة لن تعوض لأن يوم القيامة لا يرجى القيام فيه بالبديل، ولا تنفع التوبة والندم، فجميع لذات الحياة الدنيا لا تساوي شيئاً أمام عذاب الآخرة، فمن باع آخرته بالدنيا فقد أعطى الكثير وأخذ القليل.

٤- يتعارف الناس في الآخرة كما يتعارفون في الدنيا، ولكنه تعارف عابر لهول ما يرون، قال الكلبي: يعرف بعضهم بعضاً كمعرفتهم في الدنيا إذا خرجوا من قبورهم وهذا التعارف تعارف توبيخ وافتضاح، يقول بعضهم لبعض: أنت أضللتني وأغويتني وحملتني على الكفر، وليس تعارف شفقة ورأفة وعطف، ثم تقطع المعرفة إذا عاينوا أهوال يوم القيامة، كما قال: ﴿وَلَا يَسْتَلُ حِمِيمٌ حَمِيمًا﴾ [المعارج: ١٠]، ويبقى تعارف التوبيخ وهو الصحيح لقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ نَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [سبأ: ٣١-٣٣]، وقوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَّا مِنْ أَخْنَبَا﴾ [الأعراف: ٣٨]، وقوله: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ [الأحزاب: ٦٧]، فأما قوله ﴿وَلَا يَسْتَلُ حِمِيمٌ حَمِيمًا﴾ و﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، فمعناه لا يسأل سؤال رحمة وشفقة، وقيل معنى يتعارفون: يتساءلون، أي يتساءلون كم لبثتم.. والله أعلم. (١)

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ٨/ ٢٩٥.

٥- الله يتولى تدبير الأمور، فلا يستعجل قضاء الله، ففي الوقت الذي سرى فيه تعالى عن نبيه بأنه سيريه بعض ما ينزل بالكفار لكنه جعل في النهاية المرجع له، وهو شهيد على ما يفعلون في حياة الرسول وبعده.

٦- أن الله لا يعذب قوما حتى يبعث فيهم رسولاً يبلغهم وينذرهم ويبين لهم، حتى تقوم الحجة عليهم، وبذلك يستوفون حقهم الذي فرضه الله على نفسه بألا يعذب قوما إلا بعد الرسالة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥]، وبعد الإعذار لهم بالتبيين، وعندئذ يقضى بينهم بالقسط حسب استجابتهم للرسول.

٧- تسلية الرسول ﷺ وحمله على الصبر حتى يؤدي رسالته بإعلامه بأنه سيعذب أعداءه، وفي ذات الوقت توضح الآيات حقيقة الألوهية والعبودية، ففضية عذابهم وتوقيته بيد الله، قد تكون في حياة الرسول أو بعد وفاته وتبقى مهمته التبليغ والإنذار، ولذلك أمره تعالى حين أعادوا السؤال في تحد واستعجال العذاب أن يجيبهم بأنه لا يملك ذلك لنفسه فكيف لغيره.

٨- لا يملك أحد من الخلق لنفسه فضلا عن غيره، ضرا يدفعه أو نفعاً يجلبه إلا بإذن الله تعالى ومشيتته، وخاب الذين يعولون على الأولياء في جلب النفع لهم ودفع الشر عنهم^(١)، وفي قوله «لا أملك لنفسي ضرا..» قدم الضر في الآية هنا وإن كان مأموراً أن يتحدث عن نفسه، لأنهم هم يستعجلون الضر، فمن باب التناسق قدم ذكر الضر، أما في موضع آخر في سورة الأعراف فقدم النفع في مثل هذا التعبير، لأنه الأنسب أن يطلبه لنفسه وهو يقول: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنْ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ^(٢)﴾ [الأعراف: ١٨٨].

(١) أيسر التفاسير، ٢ / ٤٨١.

(٢) في ظلال القرآن، ١١ / ١٧٩٧.

٩ - تقرير ربوبية الله تعالى لسائر المخلوقات في العالمين العلوي والسفلي. وتقرير مبدأ المعاد والدار الآخرة، فقد ركزت الآيات على البعث بأساليب متعددة، وبراهين متنوعة لما في الإيمان به من استقامة أمور الحياة والانضباط على المستوى الفردي والعام، لأنه صمام الأمان من كل فساد وظلم.

١٠ - لا ينفع الإيمان ولا التوبة عند معاينة العذاب أو ملك الموت، وعظم عذاب يوم القيامة حتى أن الكافر ليود أن يفتردي منه بما في الأرض جميعا.

١١ - جواز الحلف بالله إذا أريد تأكيد الخبر، و(إي) حرف إجابة تقترن دائما بالقسم نحو: إي والله، وإي وربي. وقد ورد القسم على اليوم الآخر في القرآن في ثلاثة مواطن يقول ابن كثير: "وهذه الآية ليس لها نظير في القرآن إلا آيتان أخريان يأمر الله تعالى رسوله أن يقسم به على من أنكر المعاد: في سورة سبأ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ ﴾ [سبأ: ٣]، وفي التغابن ﴿ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَىٰ اللَّهِ يَسِيرٌ ^(١) ﴾ [التغابن: ٧].

مناسبة المقطع لمحور السورة

المقطع لا يخرج عن محور السورة الأصلي وهو التأكيد على العقائد، والإيمان بأهم ركن من أركانها وهو اليوم الآخر وما فيه من مشاهد كالحشر وعذاب الكفار والمعاد الذي ركز عليه المقطع، وهو ما أخبر به القرآن وبلغ به الرسول ﷺ.

مناسبة المقطع لبقية مقاطع السورة

يتناغم هذا المقطع مع بقية المقاطع التي تتحدث جميعها عن أركان العقيدة الثلاثة: التوحيد، والنبوة واليوم الآخر، فجاء هذا المقطع لتقرير عقيدة البعث وما يترتب عليه والتي لا بد من الإقرار بها.

(١) مختصر تفسير ابن كثير، ٢/ ١٩٧.

المقطع الحادي عشر

خصائص القرآن ومقاصده وخصوصية الله بالتشريع

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْهُ عَلَى اللَّهِ تَقَرُّونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٠﴾ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦١﴾﴾ [٥٧-٦١].

المناسبة بين المقطع لما قبله :

بعد بيان قضايا العقائد الثلاث في الآيات السابقة: التوحيد والرسالة والبعث، والدلائل عليها والتحذير من التكذيب بها، جاء هنا دور النصح والتذكير بذكر التشريع العملي للقرآن مجملاً لمقاصده الأربعة: الموعظة والشفاء والهدى والرحمة للمؤمنين، وفيها من إصلاح الناس ما يظهر للعاقل أنه حق وخير وصالح بذاته، ولا يصح للعاقل أن يباري فيه، بل هو أعظم نعمة تقتضي الفرح والشكر على المنعم، وهو خير من كنوز الدنيا الزائلة، مبينا بعد ذلك التشريع بالتحليل والتحريم، بأنه حق لله تعالى فقط، وأن الأصل في الأشياء والأرزاق الإباحة، وأن ما يقوم به المشركون من تحليل وتحريم لا دليل لهم عليه، وأنه افتراء على الله لأنه لم يقم لهم دليل عقلي ولا نقلي على هذا التمييز بين الأمور، فهو منهج فاسد باطل قائم على الهوى، وأن ما عليه الأنبياء هو الحق والصواب، مع وعيد هؤلاء المفتريين بالعذاب يوم القيامة، ومطمئناً النبي ﷺ بأنه والمؤمنين في كل شأن من شؤونهم الدينية والدينية هم في رعاية الله شهيدا عليهم فهو تعالى لا يغيب عن علمه مقدار ذرة في الأرض ولا في السماء لأنه المالك لكل شيء.

التفسير الإجمالي :

يخاطب تعالى الناس كافة بأنه جاءهم كتاب عن طريق الوحي لنبيه محمد ﷺ جامع لكل أنواع الخير والحكم، فيه سعادة الدنيا والآخرة.. ذلك الكتاب الذي تكذبون فيه، فيه الموعظة الحسنة التي تصلحكم، وفيه الشفاء والهدى والرحمة، فهو كفيل لحل كل المعضلات.

وقد تضمنت هذه الآية مقاصد القرآن وخصائصه وهي:

١ - كونه موعظة حسنة من عند الله، يجمع بين الترغيب والترهيب، فيبعث على فعل الحسن ويدعو إلى ترك القبيح مثل قوله تعالى: ﴿ هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٨].

٢ - وهو شفاء لما في القلوب من الشبهات والشكوك والنفاق والكفر وسوء الاعتقاد والخلق، كقوله تعالى: ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّسْكَبًا لِّغُلَامٍ مَّاءٍ طَهُرٍ لِّمَن يَشَاءُ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴾ [الإسراء: ٨٢].

٣ - وهو هاد إلى الحق واليقين والصرط المستقيم المحقق لسعادتي الدنيا والآخرة، كقوله تعالى: ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَدْرِكَهُ بِالْعُقُبِ إِنَّهُ كَانَ يَدْعُو إِلَى الْوَسْطِ وَالْوَسْطُ بَيْنَ الْأَيْمَنِ وَالشَّمَالِ ﴾ [فصلت: ٤٤].

٤ - وهو رحمة للمؤمنين خاصة ينجيهم من ظلمات الضلال إلى نور الإيمان، ويحجبهم من النيران، ويرفعهم إلى درجات الجنان، وخص المؤمنين لأنهم المنتفعون بالإيمان^(١).

فكان الله تعالى يقول للناس بعد بيان هذه المقاصد الأربعة: فما بالكم أيها الناس تكذبون بما لم يحيطوا به علماً من أخبار هذا الكتاب، التي هي من علم الغيب عن المأل والمآب، ولا تفكرون في آدابه ومواعظه وأحكامه وحكمه، وهداية نواميسه وسننه...^(٢)

فهذا الفضل الذي آتاه الله عباده، وبهذه الرحمة التي أفاضها عليهم من الإيمان، فبذلك

(١) التفسير المنير، ١١ / ٢٠٠، وانظر تفسير المنار / ١١ / ٤٠٤.

(٢) تفسير المنار، ١١ / ٣٩٩-٤٠٠.

وحده فليفرحوا، فهذا هو الذي يستحق الفرح، لا المال ولا أعراض الحياة، إن ذلك هو الفرح العلوي الذي يطلق النفس من عقاب المطامع الأرضية والأعراض الزائلة فيجعل هذه الأعراض خادمة للحياة لا مخدومة، ويجعل الإنسان فوقها وهو يستمتع بها لا عبدا خاضعا لها^(١).

وقد من الله تعالى عليهم بالجمع لهم بين الفضل والرحمة فأمر رسوله أن يبلغ المؤمنين بأنه يحق لهم أن يفرحوا بفضل الله عليهم بنعمة الإيثار، وبالرحمة الخاصة بهم الجامعة لكل ما ذكر قبلها من مقاصد الشريعة.

وبعد أن بينت الآيات سعادة البشرية باتباع القرآن.. تعرض لأفعال الجاهلية في حياتها العملية البعيدة عن منهج الله واتباعا لأهوائهم واعتداءً على خصائص الله سبحانه وتعالى، ومزاوتهم أمر التحليل والتحرير فيما رزقهم الله، وهو من حق الله تعالى وحده، والأصل في الأرزاق وسائر الأشياء التي ينتفع بها الإباحة، فطلب من رسوله أن يقول لهؤلاء المشركين: أخبروني أيها الجاحدون للوحي ماذا ترون في رزق الله الذي أنزله إليكم؟ وكله من ذلك المقام الأعلى فإذا أنتم من عند أنفسكم ودون إذن من الله لكم تحرمون منه أنواعا، وتحلون منه أنواعا، والتحليل والتحرير تشريع، والتشريع حاكمية والحاكمية ربوبية وأنتم تزاولونها من عند أنفسكم!^(٢)

فهل الله أذن لكم في هذا التشريع بوحى منه، أم على الله تفترون؟ فإن قلتم أذن لنا بوحى فلم تنكروا الوحي وتكذبون به، وإن قلتم لا وحي ولكننا نكذب على الله فموقفكم إذا شر موقف إذ تفترون على الله الكذب والله تعالى يقول: ﴿ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [يونس: ٦٠] ^(٣).

وجاءت أمثلة هذا التحريم والتحليل في آيات أخرى كقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ

(١) في ظلال القرآن، ١١ / ١٧٩٩.

(٢) السابق ١١ / ١٨٠٨.

(٣) انظر أيسر التفاسير، ٢ / ٤٨٥.

﴿مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرِعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا﴾ [الأنعام: ١٣٦]، وقوله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَذَّبُوا لَا يَقُولُونَ﴾ [المائدة: ١٠٣]، فذكرت الآيات مما حرموه البحيرة والسائبة، والثياب التي يجرمون للطواف بها، والحرث الذي جعلوه لأهتهم، ومما أحلوه كالميتة التي استباحوها.

وبعد أن سجل سبحانه عليهم جريمة افتراء الكذب على الله أتبعه بالوعيد مع الإيحاء إلى ما يكون من سوء وشدة عقابهم يوم القيامة إذا هم وقفوا بين يديه سبحانه، فما ظنهم في ذلك اليوم أيغفر لهم ويعفى عنهم ويتركون بلا عقاب؟ لا بل سينالون عقابهم الذي يستحقون ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ [النحل: ١١٦].

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ في كل ما خلقه لهم من الرزق، وكل ما شرع لهم من الدين ومن ذلك أن جعل الأصل الإباحة وحق التحريم والتحليل له وحده^(١)، ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلك الفضل كما يجب، كما قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [سبأ: ١٣].

وقيل إن الله لذو فضل على الناس في كونه لا يجعل لهم العقوبة... ولكن أكثر الناس لا يشكرون وذلك لجهلهم وسوء التربية الفاسدة فيهم، وإلا العهد بالإنسان أن يشكر لأقل معروف وأتفه فضل^(٢).

ومن شكر النعمة أن يظهر أثرها على الإنسان، فلا يترك الطيبات ولا يسرف، فقد أخرج أحمد عن أبي الأحوص عن أبيه قال: «أتيت الرسول ﷺ وأنا رث الهيئة فقال: هل لك مال؟ قلت: نعم، قال: من أي المال؟ قلت: من كل المال، من الإبل والرقيق والخيل والغنم، فقال:

(١) تفسير المراغي، ١١ / ١٢٥.

(٢) أيسر التفاسير، ٢ / ٤٨٥.

«إِذَا آتَاكَ اللَّهُ مَالًا فَلْيَرَأْ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَكَرَامَتَهُ»^(١).

وبعد بيان فضله على عباده وواجب شكرهم لها بالطاعة ذكّرهم بإحاطة علمه بشؤونهم وأعمالهم ما دق منها وما عظم في جميع ملكوت السموات والأرض، حتى يحاسبوا أنفسهم على تقصيرهم في ذكره وشكره وعبادته، وبدأ بخطاب أعظمهم شأنًا في أعظم شؤونهم «وما تكون» أيها الرسول في شأن: أي أمر من أمورك المهمة، الخاصة والعامّة، التي تعالج بها أمر الأمة في الدعوة إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة،... وما تتلو من أجل ذلك الشأن من قرآن أنزل عليك، تعبدًا به أو تبليغًا له، ثم انتقل الخطاب إلى الأمة كلها في شؤونها وأعمالها ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ ولا تعملون أي عمل خيرا كان أو شرا، شكرا كان أو كفرا وإن كان كمثقال الذرة إلا كنا رقباء مطلعين عليكم إذ تحوضون وتندفعون فيه فنحفظه عليكم لنجزيكم به، ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه ولا يخفى عليه أقل شيء ولو كان مثقال ذرة في الوجود السفلي والعلوي وقدم النبي لعلو مقامه كقدوة، ثم أكد سبحانه ما سبق وبين إحاطة علمه فقال ﴿وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ ولا شيء أصغر من الذرة مما لا تبصرونه من دقائق الكون كما قال: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ﴾ [الحاقة: ٣٨-٣٩]، ولا أكبر منها وإن عظم مقداره كعرشه عز وجل ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ إلا وهو معلوم ومحصى عنده في كتاب عظيم الشأن تام البيان، وهو الكتاب الذي كتب فيه مقادير الموجودات كلها كمالاً للنظام.

ويرى سيد قطب أن في الآية طمأنة الرسول ﷺ ومن معه بأنهم في رعايته وولايته، لا يضرهم المكذبون الذين يتخذون مع الله شركاء، إنه ليس شمول العلم وحده، ولكن شمول الرعاية، ثم شمول الرقابة..^(٢)

(١) رواه الإمام أحمد في مسنده، ٤/١٣٧. والبيهقي في شعب الإيمان، ٤/١٣٦، وفتح الباري ١٠/٢٦٠.

(٢) في ظلال القرآن، ١١/١٨٠٣.

الهدايات المستنبطة من المقطع:

١- بيان فضل القرآن الكريم وعظمته ببيان مقاصده التي يحملها من الموعظة والشفاء للصدور، والهدى، والرحمة للمؤمنين. وموعظة القرآن وشفاءؤه لما في الصدور من أمراض الكفر والنفاق وجميع الرذائل، وهدايته إلى الحق موجهة إلى أمة الدعوة وهم جميع الناس، والمؤمنون قد اختصوا بما ثمره هذه الصفات الثلاث من الرحمة لأنهم هم الذين ينتفعون بها^(١).

٢- من الله تعالى على المؤمنين بالجمع بين الفضل والرحمة في آيات، وبكل منهما في آيات، وقال بعد الجمع بينهما في آيتين من سورة النور ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾، ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [النور: ٢١، ١٤]، وأن دخول الباء على كل من الفضل والرحمة هذا يدل على استقلال كل منهما بالفرح به.. ويؤيده ما روي عن أنس مرفوعاً: «فضل الله القرآن، ورحمته أن جعلكم من أهله»^(٢)، وعن ابن عباس روايتان أحدهما: «إن فضل الله القرآن ورحمته الإسلام»، والثانية: «إن الفضل العلم، والرحمة محمد ﷺ»، وعن الحسن والضحاك وقتادة ومجاهد: «فضل الله الإيمان ورحمته القرآن»^(٣) وكل هذه المعاني صحيحة في نفسها. والجامع لمعاني الروايات كلها إن فضل الله توفيقه إياهم لتزكية أنفسهم بالموعظة والشفاء والهدى التي امتاز بها القرآن، ورحمته ثمرته التي فضلوا بها جميع الناس فكانوا أرحمهم، بعد أن كانوا أعدلهم وأبرهم بهم...^(٤)

٣- إن نعمة الهداية والإيمان بنزول القرآن أعظم من جمع المال، وعلى الناس أن يشكروا ربهم

(١) تفسير المراغي، ١٠/١٢٣.

(٢) رواه الطبراني في المعجم الأوسط، برقم (٥٥١٢) ٥/٣٤٧.

(٣) انظر: تفسير القرطبي، ٨/٣٥٣.

(٤) انظر تفسير المنار، ١١/٤٠٥-٤٠٦.

على ما منّ عليهم، ولا يخذعوا بما عليه الكثيرون من الاشتغال بجمع حطام الدنيا ونعيمها الفاني، وأن الفرح بما تفضل به الله، وبما رحم به المؤمنين هو أجدى وأنفع من كل ما يجمعونه من الأموال وسائر خيرات الدنيا لا محالة لأنه يؤدي إلى سعادة الدارين، وتلك الأموال سبب السعادة في الدنيا فقط.

٤- يستحب الفرح بالدين ويكره الفرح بالدنيا، فقد ذم القرآن الفرح في مواضع كقوله تعالى: ﴿لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [القصص: ٧٦]، وقوله: ﴿إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ﴾ [هود: ١٠]، ولكن هذا مطلق فإذا قيد الفرح لم يكن ذماً لقوله تعالى: ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [آل عمران: ١٧٠]، وها هنا قال تعالى ﴿فَإِذْكَ فَتَفَرَّحُوا﴾ أي: بالقرآن والإسلام^(١)، وروي أن النبي ﷺ قال: «من هداه الله للإسلام وعلمه القرآن، ثم شكى الفاقة كتب الله الفقر بين عينيه إلى يوم يلقاه، ثم تلا: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ﴾ الآية»^(٢).

٥- تقرير الوحي وإثباته للنبي ﷺ، وبيان أن التحريم والتحليل من حق الله تعالى وحده، وليس لأحد سواه من الخلق، ولو كان نبياً أو رسولاً، والرسول يبلغ ما يحرم الله وما يحلل عن طريق الوحي، وفيه حرمة الكذب على الله، وأن صاحبه مستوجب للعذاب، ووعيد من يفترى على الله الكذب فينسب الكذب إليه. وفي قوله تعالى ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ أَذِنَ لَكُمْ﴾ الاستفهام تقريرى مشوب بالإنكار عليهم، وفيه توبيخ من تجرأ على تبعض الأحكام الشرعية فجعل بعضها حلالاً، وبعضها حراماً، وهذا تنديد بمن يتهاون في الفتوى ولا يحتاط في وصف الأحكام فيحلل أو يحرم دون تثبت^(٣).

٦- عبر عن إعطائهم الرزق بإنزاله لهم لأن أرزاقهم من حبوب وثمار وأنعام كلها متوقفة على

(١) الجامع لأحكام القرآن، ٨/ ٣٠٠.

(٢) رواه الهيثمي في مجمع الزوائد، ١٠/ ١٤٦-١٤٨، والقرطبي في تفسيره ٨/ ٣٥٤، والطبراني في الأوسط.

(٣) التفسير المنير، ١١/ ٢٠٦.

المطر النازل من السماء، حتى سمي العرب ببني ماء السماء، وشاهده قوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ (٢٤) ﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا﴾ [عبس: ٢٤-٢٥].

٨- إن الله ذو فضل على الناس في كل ما خلقه لهم من الرزق، وكل ما شرعه لهم من الدين ومن ذلك أن جعل الأصل فيما أنزله إليهم من الرزق الإباحة، وأن جعل حق التحريم والتحليل له وحده، كيلا يتحكم فيهم أمثالهم من عباده، كمن اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله، وهو سبحانه لم يحرم عليهم إلا ما كان ضاراً بهم، وحصر محرمات الطعام في أمور معينة^(١).

٨- حاجة البشرية إلى هدي القرآن وشرعه، بدليل ما كان عليه الناس في الجاهلية وما هم عليه الآن من فوضى التشريع، فقد حرمت الجاهلية كثيراً من الطيبات من الرزق من غير دليل يستندون عليه، مما يؤكد حاجة الناس إلى تشريع يقطع على ذوي الأهواء التلاعب بتلك القضية المهمة.

٩- وجوب مراقبة الله تعالى وحرمة الغفلة، لاطلاعه على ما تكنه النفوس، وشعور الإنسان بذلك يملأ النفس رهبة وخوفاً، فتكون باعثاً على الطاعة ورا دعاً عن المعصية، وفي التعبير بالإفاضة دليل على أن ما يُفيض الإنسان مهتماً به مندفعاً فيه، جدير بالأ يغفل عن مراقبة ربه فيه واطلاعه عليهم وكذلك في التعبير بيعزب الدال على الخفاء والبعد دليل على أن ما شأنه أن يغيب ويبعد عنا من أعمالنا لا يغيب عن علمه تعالى^(٢). وذلك كله مثبت في كتاب وهو اللوح المحفوظ كما صرحت الآيات والأحاديث بذلك.^(٣)

١٠- في الآية الأخيرة إشارة إلى ما في الوجود من أشياء لا تدركها الأبصار، وقد رؤي كثير منها في هذا العصر بالآلات التي تكبر المرئيات أضعافاً مضاعفة، ولم يكن هذا مما يخطر في

(١) تفسير المراغي، ١٠ / ١٢٥.

(٢) المصدر السابق ١٢٨.

(٣) أيسر التفاسير، ٢ / ٤٨٦.

البال في عصر التنزيل، فهو من دقائق تعبير القرآن التي تظهر حكمتها للناس آناً بعد آناً، وهي من أنواع الإعجاز العلمي في القرآن الكريم.

مناسبة المقطع لمحور السورة

المقطع في بيان مقاصد القرآن في كونه موعظة وشفاء وهدى ورحمة للمؤمنين، يتماشى مع محور السورة القائم على تقرير عقيدة الوحي وإثبات نبوة محمد بطرق مختلفة ودفع الشبهات حوله، فجاء هذا المقطع لتقرير الوحي بإلزام المنكرين له من المشركين بالأدلة العقلية، التي لا ينكرها عاقل.

مناسبة المقطع لبقية مقاطع السورة

جاء هذا المقطع متماشياً مع بقية المقاطع الأخرى في تقرير الوحي وإثبات النبوة، بالإشادة بفضل القرآن وعظمته الخارجة عن طوق البشر، لما يتضمنه من مقاصد جمّة تستوجب الفرح به وشكر الله تعالى على تلك النعمة، وخاصة نعمة اختصاص الله بالتشريع وتجنب أهواء البشر، مع التهديد والوعيد لمن ينكره بأنه مطلع على خفايا الأمور صغيرها وكبيرها.

المقطع الثاني عشر

قواعد الجزاء

﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا بُدَّ لِكَالِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٦٤﴾ وَلَا يَحْزَنُونَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٥﴾ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٦٦﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ آيَاتٍ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمَعُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ هُوَ الْعَزِيزُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهَذَا أَنْتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿٦٩﴾ مَتَّعَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾ ﴾ [٦٢-٧٠].

المناسبة بين المقطع وما قبله :

بعد أن بين الله سبحانه وتعالى لعباده سعة علمه ومراقبته لعباده، وإحصاء أعمالهم وجزاءهم عليها، وذكرهم بما يجب عليهم من شكره على تفضله عليهم ذكر هنا حال الشاكرين المتقين الذين لهم حسن الجزاء يوم القيامة^(١)، ووصفهم بالأولياء الله المقربين منه لتقواهم، وهؤلاء لا خوف عليهم من شيء يستقبلونه، ولا يحزنون على ما يفوتهم من حظوظ الدنيا لأن قلوبهم معلقة بالله، ولما نفى الحزن عنهم زادهم بأن لهم البشري في الحياة الدنيا بظهور دينهم وخذلان أعدائهم، وبالرؤية الصادقة، وفي الآخرة بالفوز بالجنة، وعداً لن يتبدل، ثم طمأن الرسول ﷺ إزاء شبهات المكذبين وتهديداتهم بأن لا يحزن مواساة له، لأنهم ضعفاء والعزة لله

(١) تفسير المراغي، ١٠/١٢٩.

جميعاً فهو المالك للسموات والأرض مدلاً على عظمته بتذكير الناس بآثار قدرته وبديع صنعه وتديره لخلقه بما يصلحهم بأن جعل لهم الليل للراحة والنهار للعمل، وأعداؤه شركاء يتبعون الظن الذي لا يغني عن الحق شيئاً، مبيناً وفاضحاً لبعض شبهاتهم القائمة على الظن، في نسبة الولد إلى الله من غير دليل، بأنها افتراء على الله، كما افتروا عليه في التحريم والتحليل، متوعداً لهم بالعذاب الشديد يوم القيامة بسبب كفرهم.

التفسير الإجمالي:

يخبر تعالى مؤكداً الخبر بأداة التنبيه (ألا) وأداة التوكيد (إن) ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ﴾ وأولياء الله هم أحبأؤه وأصفيأؤه الذين اختارهم الله لجواره في دار الخلد والنعيم، فهؤلاء لا يخافون أن يفوتهم شيء من الدنيا فرحين بفضل الله ورحمته، ولا يزنون عليه إذا فاتهم، أو أنهم لا يخافون من حصول ضارها، ولا يزنون من فوات نافعها، أو أنهم لا يخافون ولا يزنون يوم القيامة كما قال تعالى: ﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَلَاقَتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]، أو أنهم عند الموت لا يزنون على مفارقة الدنيا ولا يخافون مما يستقبلون من أمور الآخرة بسبب ما تحمل لهم ملائكة الرحمة من البشارة، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [فصلت: ٣٠]، وقد يكون المعنى شاملاً لجميع هذه المعاني ولمعان آخر يعلمها سبحانه^(١)، وقيل لا خوف عليهم في الدنيا من مكروهه يتوقع كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥]، أي لا تخافون أولياء الشيطان وأنصارهم.^(٢) ثم عرّف بهم تعالى ووصفهم ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ فهم آمنوا بالله ورسوله، ويتقون سخط الله فلا يتركون واجباً ولا يغشون محرماً، فأولياء الله هم الذين جمعوا بين الإيمان الصحيح والعمل الصالح، وعن ابن عباس أنه

(١) الإنسان بين التقدير والتكليف، ٩٤.

(٢) التفسير المنير، 11 / 211.

قال: قال رجل يا رسول الله من أولياء الله؟ قال: «الذين إذا رأوا ذكراً لله»^(١).

ولما نفى الخوف والحزن عنهم زادهم مبيناً توليه لهم بعد أن شرح توليهم له، بأن لهم البشرى الكاملة الخاصة في الحياة الدنيا بالنصر والاستخلاف في الأرض ما داموا على شرع الله ودينه ﴿اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُۥ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٤٠﴾ الَّذِينَ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤٠-٤١]، وقوله: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النور: ٥٥].

ومن بشائر الدنيا لهم الرؤيا الصادقة في النوم عن عبادة بن الصامت قال: سألت رسول الله ﷺ عن قوله تعالى: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ قال: «هي الرؤيا الصالحة، يراها المسلم أو ترى له»^(٢)، وعن الرسول ﷺ قال: «ذهبت النبوة وبقيت المبشرات»^(٣) وفي رواية: «لم يبق من النبوة إلا المبشرات» قالوا وما المبشرات؟ قال: «الرؤيا الصالحة»^(٤).

ومن البشائر بشرى الملائكة لهم بحسن الحال، وبالدرجة الرفيعة عند النزاع، ﴿الَّذِينَ نُوْقِفُهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل: ١٦].

ولهم البشرى في الحياة الآخرة بحسن الثواب والنعيم المقيم في الجنة وتلقي الملائكة يبشرونهم بالجنة^(٥) وهي الفوز العظيم، لأنه ثمرة الإيثار والعمل الصالح، كما قال

(١) رواه ابن المبارك في الزهد، ص ٢٤٨-٢٤٩، والنسائي في التفسير ١/٥٧١، وأبو نعيم في الحلية ٦/١، وله شواهد كثيرة.

(٢) رواه الترمذي في الرؤيا، باب ذهبت النبوة وبقيت المبشرات ٦/٥٥٤، وابن ماجه في الرؤيا برقم (٣٨٩٨) ٢/١٢٨٣، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي ٢/٣٤٠، ٤/٣٩١، والدارمي في الرؤيا ٢/١٢٣، والإمام أحمد في المسند ٢/٣١٥، ٣٢١، وانظر تفسير البغوي معالم التنزيل ٢/٣٦٩.

(٣) رواه الترمذي في سننه (٢٢٧٢) ٤/٥٣٣، والدارمي (٢١٨٣) ٢/١٦٦، وابن ماجه ٢/١٢٨٣، وأحمد ٦/٣٨١.

(٤) رواه البخاري في التعبير، باب المبشرات ١٢/٣٧٥، والمصنف في شرح السنة ١٢/٢٠٢.

(٥) التفسير المنير، ١١/٢١٢.

تعالى: ﴿يُبَيِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَيْمٌ مُّقِيمٌ﴾ [التوبة: ٢١].
ومنها الذكر الحسن، وعن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله الرجل يعمل العمل ويمجده الناس عليه، ويثنون عليه به فقال: "تلك عاجل بشرى المؤمن"^(١).

وهذه البشرى وعد من الله لا تبديل لكلمات الله فلا تغيير لأقواله ولا إخلاف لمواعيده كما قال: ﴿مَا يبدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ [ق: ٢٩].

ولما تقدمت البشرى بنفي الخوف والحزن عن الأولياء علم أن المعنى: هذه البشرى للأولياء وأنت رأسهم فلا تخف، فعطف عليه قوله: ﴿وَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ في نحو قولهم: إنهم يغلبون، وفي تكذيبك والاستهزاء بك وتهديدك فإن ذلك قول يراد به تبديل كلمات الله الغني القدير، وهيهات ذلك من الضعيف الفقير فكيف بالعلي الكبير! وإلى هذا يرشد التعليل لهذا النهي بقوله: «العزة لله» أي الغلبة والقهر، وتام العظمة لله الملك الأعلى حال كونها جميعاً، فسيذلهم ويعز دينه والمراد بذلك التسلية عن قولهم الذي يؤذونه به^(٢) وهو وعد بالنصر على أعدائه، وبشرى له فلا يبالي بما يتفوهون لأن العزة لله ولرسله كما وعد تعالى كما قال: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [المجادلة: ٢١]، وقد نهى الله رسوله عن الحزن من قول الكفار في آيات أخرى مثل: ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكَذِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتٍ اللَّهُ بِمَجْحَدُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣]، وقد ختم الله الآية بالسمع له والعلم به وقصرهما عليه، فهو السميع لما يقولون، وهو العليم بما يفعلون من إيذاء وكيد، وسوف يجازيهم على ذلك بإذلالهم وإحباط أعمالهم.

ثم الدليل على أن العزة لله جميعاً، وكون الجزاء بيده بأن الله كل ما في السموات والأرض

(١) رواه مسلم في كتاب البرروالصلة والآداب، باب المرء مع من أحب (٢٦٤٢) ٤/٢٠٣٤، وأحمد (٢١٤٢، ٢١٤٣٨، ٢١٥١٥) ٥/١٥٦، ١٥٧، ١٨٦. كما رواه ابن حبان في صحيحه في عدة مواضع، وراجع مختصر تفسير ابن كثير ٢/٢٠٠.

(٢) نظم الدرر، ٣/٤٦٢.

عبيدا مملوكين له،... والعبادة للمالك دون المملوك وللرب دون الربوب، كما بين تعالى أن هؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله ويستغيثون بهم في الشدائد ويقدمون لهم النذور والقرايين فهم لا يتبعون شركاء له في الحقيقة يدبرون أمور العباد ويكشفون الضر، إنما اتبعوا ظنونهم الفاسدة وأوهامهم الباطلة فقاوسوا الرب في تدبير أمور عباده على الملوك وجعلوا أن أفعاله تعالى تجري بمقتضى مشيئته الأزلية... وأن جميع أوليائه وأنبيائه وملائكته عبيد مملوكون له، وما هم باتباع هذا الظن إلا متخرصون قائلون بغير علم بما يقولون، ثم أقام البرهان على مضمون ما قبله من نفي الشركاء له في الخلق والتقدير، بأن جعل الوقت قسامين بمقتضى علمه ومشيئته بدون مساعد ولا شفيع، فجعل الليل مظلمًا لأجل أن تسكنوا فيه بعد طول التعب والنصب والحركة للمعاش، وجعل النهار مضيئًا ذا إِبْصَارٍ^(١) لتنتشروا في الأرض وتقوموا بجميع أعمال العمران والكسب والشكر للرب. وقد جاء بمعنى الآية قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا آيَاتٍ فَحُوتًا ۗ آيَةَ الْآيَاتِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ۗ وَكُلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا﴾ [الإسراء: ١٢].^(٢)

وفي هذا من الدلائل والآيات على أن المعبود بحق هو الذي خلق الليل والنهار، وخالف بينها، لقوم يسمعون ما يتلى عليهم سماع تدبر واعتبار.. كما قال تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَمْ لَّا تَسْمَعُونَ﴾ (٧٦) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَمْ لَّا تَبْصُرُونَ﴾ (٧٦) [القصص: ٧١-٧٢].

ثم ذكر تعالى نوعا آخر من أباطيلهم وشبهاتهم وهو زعمهم أنه تعالى اتخذ ولداً كما قال اليهود والنصارى مثل ذلك، يقول المشركون: الملائكة بنات الله، وقالت اليهود عزيز ابن

(١) مبصرًا: أي مضيئًا لتهتدوا به في حوائجكم، والمبصر: الذي يبصر، والنهار يُبصر فيه، وقال مبصرًا تجوزا وتوسعا على عادة العرب... انظر تفسير القرطبي ٦ / ٣٠٥.

(٢) انظر: تفسير المراغي، ١٠ / ١٣٣.

الله، وقالت النصارى المسيح ابن الله، فنزّه سبحانه نفسه عما لا يليق بربوبيته وألوهيته باتخاذ صاحبة الولد وعن الشركاء والأنداد لغناه المطلق، فأكد هذا التنزيه ﴿هُوَ الْعَلِيُّ﴾ فهو في غنى عن الخلق وعن الولد، فكل ما في الوجود من العالمين العلوي والسفلي ملك له، والجميع في حاجة إليه، كما أن اتخاذ الولد من صفات المخلوقين لحاجتهم لذلك، «والولد يقتضي المجانسة والمشابة والله تعالى لا يجانسه شيء ولا يشابهه شيء»^(١)، كما أنه ليس عندكم من الدلائل والبراهين ما يؤيد هذا القول فهو بلا علم ولا وحي، وأكد ذلك بأسلوب الاستفهام الإنكاري ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، أي: أتقولون على الله قولاً لا حقيقة له، وتنسبون إليه تعالى ما لا يصح عقلاً وواقعاً نسبتاً إليه، وهنا استفهام يراد به التوبيخ والتقريع، أو الإنكار والوعيد الأكيد والتهديد الشديد^(٢)، فهذه كذبة كبرى لا فلاح ولا نجاة لمن يقول بها، ولذلك توعدهم بعدها بأن أمر الرسول ﷺ أن يقول لهؤلاء المفترين بأن الذين يفترون على الله بنسبة الشركاء، واتخاذ الولد، وبدعوى اطلاع الأولياء على أسرار خلقه... لا يفوزون بشفاعة هؤلاء، ولا ينجون من عذاب الآخرة، وتمتعهم بحظوظ الدنيا - كما هو مشاهد عند بعضهم - متاع قليل وقصير مُلئ بالمنغصات والمكدرات، ثم مصيرهم إلى الله الذي حكم عليهم بالعذاب الشديد.. فلهؤلاء متاع في الدنيا حقير قصير يتلهون به، ومهما يبلغ من العظمة - كالمال والجاه - فهو قليل بالنسبة إلى ما عند الله في الآخرة للصادقين المتقين. يقول سيد: «مجرد متاع واط، وهو متاع قصير الأمد، وهو متاع مقطوع لأنه لا يتصل بالمتاع اللائق بالبشرية في الدار الآخرة، إنما يعقبه ﴿الْعَذَابَ الشَّدِيدَ﴾ ثمرة للانحراف عن سنن الله الكونية المؤدية إلى المتاع العالي اللائق ببني الإنسان»^(٣).

(١) الجامع لأحكام القرآن، ٨/ ٣٠٦.

(٢) التفسير المنير، ١١/ ٢٢١.

(٣) في ظلال القرآن، ١١/ ١٨٠٧.

الهدايات المستنبطة من المقطع

١- ولاية الله بطاعته وموافقته في محابه ومكارهه، وتقواه في أداء الفرائض واجتناب النواهي، فالأولياء هم الذين اجتمع لهم: الإيثار والتقوى، ولهم علامات ذكرت في أحاديث منها: قال عمر رضي الله عنه: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن من عباد الله عباداً ما هم بأنبياء ولا شهداء تغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله تعالى» قيل يا رسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نحبهم؟ قال: «هم قوم تحابوا في الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطون بها، فوالله إن وجوههم لنور وإنهم على منابر من نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس، ثم قرأ ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾»، يقول سيد قطب رحمه الله: إن أولياء الله الذين يتحدث عنهم السياق هم المؤمنون حق الإيثار المتقون حق التقوى، والإيثار ما وفر في القلب وصدقه العمل والعمل هو تنفيذ ما أمر الله به، واجتناب ما نهى الله عنه،... لا كما يفهمه العوام من أنهم المهبولون المخبولون الذين يدعوهم بالأولياء^(١).

٢- البشرية هي ما يكرم الله به أوليائه، وقد جمعت بين سعادي الدنيا والآخرة، ففي الدنيا النصر والعز والثناء الحسن، وفي الآخرة الفوز بالجنة، ومن البشارات الرؤيا الصالحة في النوم يراها الولي أو ترى له، وبشارة الله للنبي صلى الله عليه وسلم وللأولياء ونفي الحزن إيحاء إلى الوعد بنصره ونصر من آمن به من أوليائه وأنصار دينه على ضعفهم وفقيرهم، في الوقت الذي كان أعداؤهم يغترون بقوتهم في مكة بكثرتهم.

٣- في قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ يفرد الله بالعزة هنا، ولا يضيفها إلى الرسول والمؤمنين - كما في الموضع الآخر- لأن السياق سياق حماية الله لأوليائه، فيفرده بالعزة جميعاً، - وهي أصلاً لله وحده، والرسول والمؤمنون يستمدونها منه- ليجرد منها الناس

(١) في ظلال القرآن، ١١ / ١٨٠٤.

جميعاً، ومشركو قريش العتاة داخلون في الناس، أما الرسول ﷺ فهو في الحماية الإلهية التي أضفاها على عباده، فلا يحزن لما يقولون.. فكل ذي قوة من خلقه داخل في سلطانه وملكه^(١).

٤- على المؤمن الداعي إلى الله تعالى أن لا يحزنه أقوال أهل الباطل وأكاذيبهم حتى لا يثنيه عن دعوته، وليعلم أن العزة لله جميعاً وسوف يعزّه بها ويذل أعداؤه.^(٢)

٥- شركة الله في الربوبية محال، وما يدّعيه المشركون شركاء ليسوا حقيقة شركاء، لأنهم يتبعون الظن، وكل قول أو دعوى لا يقام عليه دليل وبرهان قاطع فهو جهالة لا قيمة لها.

٦- مظاهر قدرة الله تعالى في الخلق والتدبير كافية لإثبات العبادة له ونفيها عن سواه، والليل والنهار من مظاهر قدرة الله ووحدانيته، وفي الآيات تذكير بنعمة خلق الليل والنهار التي يغفل عنها كثير من البشر، فإنه لو استمرت الحياة فكانت كلها ليلاً لتعطلت مصالح الناس، وتعطلت أسباب العيش، فلم ينبت نبات ولا ثمار ولم يعيش إنسان ولا مخلوق لأنها جميعاً تحتاج إلى الشمس، ولو كانت الحياة كلها نهاراً لما أمكن العيش، لأن الإنسان يحتاج إلى الراحة والهدوء النفسي... ولولا غياب الشمس لاحتقرت كل الزروع والثمار^(٣)، ولهذا كان تعاقب الليل والنهار نعمة أشار إليها في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾^(٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿[القصص: ٧١-٧٢].

٧- كفر من ينسب إلى الله أي نقص كالولد والشريك أو العجز، وادعاؤه سفاهة وجهالة، ففي قوله ﴿أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ يقول البيضاوي: «وفي هذا دليل على أن كل

(١) المصدر السابق

(٢) أيسر التفاسير، ٢/ ٤٨٠.

(٣) قيس من نور القرآن، ١٦٦.

قول لا دليل عليه فهو جهالة، وأن العقائد لا بد لها من دليل قاطع، وأن التقليد فيها غير سائغ»، فالله هو الغني ولا حاجة له إلى شيء من هذه المنافع فهو مستغنٍ أزلاً وأبداً.

٨- أن ما يظن أنه فلاح بالحصول على منافع الدنيا المادية والمعنوية فهو لا يعتد به بالنسبة إلى ما عند الله من حظ عظيم ونعيم مقيم^(١)، لأن الفلاح الحقيقي هو الذي ينشأ من مساهرة سنن الله الصحيحة المؤدية إلى الخير وارتقاء البشر وصلاح المجتمع.. ودل قوله ﴿لَا يُفْلِحُونَ﴾ على إفلاس الكافر وخسارته المحققة يوم القيامة.

مناسبة المقطع لمحور السورة

المقطع يدور ضمن المحور الأصلي للسورة في تقرير عقيدة الوحي، بالبشارة للنبي ﷺ ومن تبعه بأنهم أولياء الله لتصديقم للوحي والعمل بكل ما جاء به القرآن الكريم، ومن ثم نفي الحزن عنهم في الدنيا والآخرة، بخلاف المكذبين والمفترين على الله جهلاً بأنهم سينالهم العذاب لأنهم يتبعون الظن الذي لا دليل عليه.

مناسبة المقطع لبقية المقاطع

المقطع يواصل إثبات العقائد في التوحيد والنبوة والمعاد، بدفع شبهات المشركين حول الوحي ويسفه اتخاذ الشركاء ومزاعمهم بنسبة الولد إليه، وإقامة الأدلة على ذلك بأن الله خالق لكل ما في السموات والأرض والكل ملكه وتحت سلطانه، وأن من آياته الليل والنهار لدوام الحياة، كما نزه نفسه عن اتخاذ الولد لغناه عن ذلك.

(١) تفسير المراغي، ١٠/١٣٦.

المقطع الثالث عشر

نصر الله لأوليائه من الأنبياء وأتباعهم

يتضمن المقطع ثلاث قصص للأنبياء يتخللها خطاب للرسول ﷺ من قوله تعالى: ﴿ وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَأٌ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُوا لِقَوْمِي إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بَيِّنَاتٍ اللَّهُ فَعَلَّ اللَّهُ تَوَكَّلْتُ ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِيَةً ءَأَمَنْتَ فَنَفَعَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يَبْغُونَ لِمَا ءَأَمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَعَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ [٧٠ - ١٠٠].

المناسبة بين المقطع وما قبله

انتهى المقطع السابق بإعلان ولاية الله لمن آمن وعمل صالحاً، ونصر الله لأوليائه المتقين، ثم إعلان عاقبة الذين يفترون على الله الكذب وينسبون إليه شركاء بأنهم لا يفلحون، بل ينالون متاع الدنيا الزائل، مع إنذارهم بأنهم سيرجعون إلى الله ويذيقهم العذاب الشديد بما كسبت أيديهم وذلك بعد تظمين الرسول ﷺ والطلب منه ألا يجزن لقولهم، وبأن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون... فاستمر السياق بتكليف جديد: أن يتلو عليهم طرفاً من نبأ نوح وموسى وهارون، ويونس بما يناسب المعاني القريبة فيها بطريقة مناسبة لموقف المشركين في مكة من النبي ﷺ والقلة المؤمنة معه، واعتزاز هذه القلة المؤمنة بإيائها في وجه الكثرة والقوة والسلطان، فيعرض المقطع الحلقة الأخيرة من قصة نوح، بالتحدي لقومه بعد الإنذار الطويل والتذكير الذي يقابل بالتكذيب، وإبراز هذا التحدي بالاستعانة بالله وحده والتوكل عليه، ثم ما كان من نجاته ومن معه واستخلافهم في الأرض وهلاك المكذبين له وهم العدد الكبير من أصحاب القوة، ومن قصة موسى وهارون مرحلة التكذيب والتحدي، وينهيها بمشهد غرق فرعون وجنوده، ملماً بالمواقف ذات الشبه بموقف المشركين في مكة من الرسول ﷺ والقلة المؤمنة معه، ويتخلل ذلك خطاب للرسول ﷺ تسلياً له وتثبيتاً بما حدث للرسول قبله فيهون عليه ما يتعرض له من الشدائد، ببيان علة التكذيب بأنه ليس ذلك لنقص في الآيات، بل هي سنة الله في المكذبين قبلهم وفي خلقه باستعدادهم للخير والشر والهدى والضلال، ثم إمامة

سريعة بقصة يونس وإيمان قومه بعد أن كاد العذاب ينزل بهم لعل فيها حافزاً للمكذبين قبل فوات الأوان، والخاتمة بذكر سنة الله التي مضت في الآخرين وهلاك المكذبين ونجاة الرسل ومن معهم حقاً كتبه الله على نفسه وجعله سنة ماضية لا تتخلف، أما أمر الإيثار فهو متروك للاختيار لا يكره الرسول عليه أحد^(١).

وجاء المقطع في ثلاث مجاميع، في كل مجموعة طرف من قصة أحد الأنبياء عليه السلام كما يلي:

المجموعة الأولى - قصة نوح عليه السلام في تحديده لقومه

﴿ مَتَّعَ فِي الذَّنْبِ نُوْحًا إِذْ نَادَىٰ مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾ (٧٠) ﴿ وَأَتَىٰ عَلَيْهِمْ نَاحٌ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَاقَوْمِ إِن كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذِكْرِي بَيِّنَاتٍ مِّنَ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرِكُمْ عَلَيْكُمْ غَنَةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴾ (٧١) ﴿ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِن أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسَابِقِينَ ﴾ (٧٢) ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَمَن مَّعَهُ فِي الْفُلِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَدَبِّرِينَ ﴾ (٧٣) ﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِن بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (٧٤) [٧٠ - ٧٤].

التفسير الإجمالي

يقول تعالى لنبيه عليه السلام اخبرهم واقصص عليهم أي: كفار مكة الذين يكذبونك ويخالفونك خبر نوح مع قومه^(٢)، الذين كذبوه كيف أهلكهم الله ودمرهم بالغرق أجمعين عن آخرهم

(١) انظر: في ظلال القرآن ١١ / ١٨١٩.

(٢) جاء تعريف قوم نوح بطريق الإضافة إلى ضمير نوح في قوله: «إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ» إذ ليس ثمة طريق لتعريفهم غير ذلك، إذ لم يكن لتلك الأمة اسم تعرف به، فإنهم كانوا أمة واحدة في الأرض فلم يحصل داع إلى تسميتهم باسم جد أو أرض، ولم يكن ما يدعو إلى تمييزهم، إذ ليس ثمة غيرهم، إلا ترى حكاية الله عن هود في قوله لقومه: ﴿وَأذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ الأعراف: ٦٩، ولما حكى =

ليحذر هؤلاء أن يصيبهم من الهلاك والدمار ما أصاب أولئك^(١).

أتل عليهم خبره الذي له شأن وخطر مع قومه المغترين بعزة الأموال والأعوان، وما جرى له مع قومه الذين كفروا بما جاء به كما فعل كفار قريش وأمثالهم حين قال لقومه: ﴿إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي﴾ أي: عظم عليكم وشتى وثقل، ومنها قوله تعالى ﴿وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٤٥]، ويقال: تعاضمه الأمر^(٢)، والمقام بفتح الميم: الموضع الذي يقام فيه، وبالضم: الإقامة، وقد اتفق القراء على الفتح، وكنى بالمقام عن نفسه كما يقال: فعلته لمكان فلان، أي لأجله، ومنه ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ [الرحمن: ٤٦]، أي: خاف ربه، ويجوز أن يراد بالمقام المكث، أي: شق عليكم مكثي بين أظهركم، ويجوز أن يراد بالمقام: القيام لأن الواعظ يقوم حال وعظه، والمعنى: إن كان كبر^(٣) عليكم قيامي بالوعظ في مواطن اجتماعكم وكبر عليكم تذكيري بآيات الله^(٤) وحججه وبراهينه الدالة على وحدانيته وعزيمته على قتلي وطردي فإني اعتمدت على الله في دفع ما قصدتموني ﴿فَأَجْمَعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾ والواو بمعنى (مع) والمعنى: فأجمعوا أمركم مع شركائكم^(٥).

وهنا يتحدى نوح قومه ويريد المفاصلة ووضع حدا لتهادي قومه في غيهم فيقول لهم: إن

= عن صالح إذ قال لقومه: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ﴾ [الأعراف: ٧٤]، انظر:

التحريير والتنوير م ٦، ١١/٢٣٦.

(١) مختصر تفسير ابن كثير، ٢/٢٠١.

(٢) تفسير الزمخشري، ٢/٣٥٩.

(٣) يستعار الكبر ليكون وصفا من أوصاف الذوات أو المعاني،.. فقد يكون مدحا كقوله: «وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين»، ويكون ذما كقوله: «كبرت كلمة تخرج من أفواههم» ويستعار الكبر للمشقة كقوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدَعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ الشورى: ١٣، وقوله: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ

إِعْرَاضُهُمْ﴾ الأنعام: ٣٥، وكذلك هنا انظر: التحريير والتنوير، ١١/٢٣٦.

(٤) فتح القدير، ٢/٥٢٥.

(٥) تفسير الكشاف للزمخشري، ٢/٣٥٩، ومعالم التنزيل للبغوي، ٢/٣٧٥.

كان الأمر بلغ منكم مبلغ الضيق فلم تعودوا تتحملون بقائي فيكم ودعوتي لكم، وتذكيري إياكم بآيات الله، فأنتم وما تريدون وأنا ماض في طريقي لا أعتد إلا على الله عليه وحده، فهو حسبي دون النظراء والأولياء وتدبروا أنتم مصادر أمركم وموارده، وخذوا أهبتكم متضامين، وليكن أمركم واضحا في نفوسكم وما تعتمونه مقرر لا لبس فيه ولا غموض ولا تردد فيه ولا رجعة، بل أظهره لي وتبصروا فيه وافصلوا حالكم معي، ونفذوا ما اعزتمتم بشأني ولا تنظرون، أي: لا تمهلوني للأهبة والاستعداد فكل استعدادي هو اعتمادي على الله وحده دون سواه^(١)، والغمة إما ضيق الأمر الذي يوجب الغم، أو المغطى من قولهم: غم الهلال إذا استتر^(٢).

فإن توليتم أي: أعرضتم عن تذكيري وكذبتم بعد دعائي إياكم وتبليغ رسالة ربي إليكم فلن تضروني، فأنتم وشأنكم، فما كنت أسألكم أجراً على الهداية فينقص أجري بتوليكم، فإن ثواب عملي وجزائي على الله ربي الذي أرسلني إليكم، وأمرني أن أكون من المسلمين أي المتقادين الممثلين لما أدعوكم به، والإسلام هو دين الأنبياء جميعاً^(٣)، وإن تنوعت شرائعهم التفصيلية كما

(١) انظر: في ظلال القرآن (بتصرف قليل) ١١ / ١٨١١.

(٢) النكت والعيون، تفسير الماوردي، ٢ / ٤٤٣، وقال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿ فَاجْتَمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ عَلَيْكُمْ عُمَّةً ﴾ أما الأمر الأول فالقصد إلى إهلاكه، يعني فأجمعوا ما تريدون من إهلاكه واحتشدوا فيه وابدلوا وسعكم في كيدي... وأما الأمر الثاني ففيه وجهان، أحدهما: أن يراد مصاحبتهم له وما كانوا فيه من الحال الشديدة عليهم المكروهة عندهم، يعني: ثم اهلكوني لئلا يكون عيشكم بسببي غصة وحالكم عليكم غمة: أي غماً وهماً، والغم والغمة كالكرب والكربة، والثاني: أن يراد به ما أريد بالأمر الأول، والغمة الستر من غمه إذا ستره، ومنها قوله ﷺ: "ولا غمة في فرائض الله" أي لا تستر ولكن يجاهر بها، يعني ولا يكن قصدكم إلى إهلاكه مستورا عليكم ولكن مكشوفاً مشهوراً تجاهر ونبي به. انظر: الكشاف ٢ / ٣٥٩-٣٦٠

(٣) وهو ما ذكره القرآن عنهم عليهم السلام، فهذا نوح يقول: ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ وإبراهيم الخليل: ﴿ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٣١) وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ البقرة: ١٣١-١٣٢، وقال يوسف: =

قال تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨]، لأن الأصل واحد، فقد روي أن النبي ﷺ قال: «الأنبياء أولاد علات»^(١) أي: أننا أولاد من أمهات شتى والأب واحد وديننا وإيماننا واحد وهو عبادة الله وحده لا شريك له، وإن تنوعت شرائعنا.

ويجعل السياق بإعلان نجاة نوح ومن معه حين كذبوه وأصروا على تكذيبه بعد أن أقام عليهم الحجة بقوله وعمله على حقيقة دعوته، فنجيناه هو ومن معه في السفينة التي كان يصنعها بأمرنا، ثم جعلنا الناجين مع نوح في السفينة خلائف أولئك الهالكين بالطوفان في الأرض وسكنائها، تعيد تعمیرها وتجديد الحياة فيها وتأدية الدور الرئيسي فترة من الزمان، وهذه عاقبة كل من كان على شاكلتهم، وعاقبة المؤمنين بالنصر في نهاية الأمر.

وبعد ما ذكر من خبر نوح ﷺ مع قومه بين تعالى عبرة أخرى من عبر مكذبي الرسل ليعتبر أهل مكة ويعلموا أن الله سننا لا تتبدل فيتقوا مثل تلك العاقبة التي حلت بمن قبلهم من المكذبين، فيشير السياق بإجمال إلى أن الله بعث رسلا بعد نوح إلى أقوامهم جاءوا بالبينات،

﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ الْدُنْيَا وَالْآخِرَةِ نُوَفِّي مُسْلِمًا وَالْحَقِيقِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ [يوسف: ١٠١]، وقال موسى: ﴿ وَقَالَ مُوسَى يُعْهِمُ إِن كُنتُمْ ءَامَنُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ ﴾ [٨٤] : يونس: ٨٤، وقال السحرة: ﴿ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّفَا مُسْلِمِينَ ﴾ [الأعراف: ١٢٦]، وقالت بلقيس: ﴿ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [النمل: ٤٤]، وقال تعالى واصفا رسالة الأنبياء: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال تعالى عن الحواريون: ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّنا مُسْلِمُونَ ﴾ [المائدة: ١١١]، وقال محمد سيد البشر ﷺ امثالاً لقول الله: ﴿ قُلْ إِن صَلَاحِي وَشُكْرِي وَمِحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ [١١٣] لا شريك له. وبذلك أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [١١٣] الأنعام: ١٦٢ - ١٦٣، أي من هذه الأمة، ونقل ابن كثير عن ابن عباس: كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام، المختصر ٢/٢٠٢.

(١) رواه البخاري في الأنبياء، باب قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم... برقم (٣٢٥٨)، ومسلم في الفضائل باب فضائل عيسى (٢٣٦٥)، وانظر في معنى (علات) بفتح العين: النهاية ٣/٢٩١ مادة علل.

فكانوا مثل قوم نوح في تكذيب رسلهم.. فقد أرسل هودا إلى عاد، وصالح إلى ثمود وإبراهيم ولوط، وشعيبا إلى أهل مدين وجيرانهم أصحاب المؤتفكة، كل رسول جاء إلى قومه بالحجج الدالة على صدقه، والنص يقول: ﴿فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهٖ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: فما استقام لقوم من أولئك الأقوام أن يؤمن المتأخر منهم بما كذب به المتقدم من قبل، ممن كان مثله في سبب كفره وهو استكبار الرؤساء وتقليد الدهماء^(١)، فهم منهم وطبيعتهم واحدة وموقفهم تجاه البيئات واحد لا يفتحون قلوبهم ولا يتدبرونها بعقولهم، وهم معتدون متجاوزون حد الاعتدال والاستقامة، ذلك لأنهم يعطلون مداركهم التي أعطاها الله لهم ليتدبروا بها وبذلك تغلق قلوبهم وتوصد منافذها، ﴿كَذٰلِكَ نَظۡبِغُ عَلٰٓى قُلُوۡبِ الْمُعۡتَدِيۡنَ﴾ أي: نختم على قلوب هؤلاء فلا يؤمنوا سواء من المتقدمين أو ما شابههم من المتأخرين في العناد كأهل قريش فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم، قال تعالى عن تلك الأقوام: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ [الإسراء: ١٧]، وفي هذا إنذار لمشركي العرب المكذبين^(٢).

قال الزمخشري: والطبع جار مجرى الكناية عن عنادهم ولجاجتهم لأن الخذلان يتبعه، ألا ترى كيف أسند إليهم الاعتداء ووصفهم به^(٣)، كما جاء بلفظ الختم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٤) خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [البقرة: ٦-٧].

الهدايات المستنبطة من المجموعة الأولى

١- بدأ تعالى بقصة نوح لأنه أول رسول بعد آدم عليهم السلام، كما كان أطول الأنبياء عمراً وأشدهم بلاءً وأعظمهم محنة... فمكث فيهم مدة تقارب ألف عام. وفي قوله تعالى حكاية عن نوح ﴿وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾، ورد مثل ذلك عن كل الأنبياء، فكلهم

(١) تفسير المراغي، ١٠ / ١٤٠

(٢) مختصر تفسير ابن كثير، ٢ / ٢٠٢.

(٣) الكشاف، ٢ / ٣٦١.

كانوا على الإسلام متقادين لله تعالى.

٢- جمع خطاب نوح بين التلطف في قوله: «يا قوم..» وبين التحدي والترغيب والترهيب، ولهذا «على الداعي أن يشعر المدعو بالشفقة والنصح له، وأن يتعد عن روح الاستعلاء»^(١). والدعوة إلى الله لا ينبغي أن يأخذ الداعي عليها أجراً إلا للضرورة.

٣- مفاصلة نوح لقومه بعد الإنذار الطويل والمكث الطويل يدعو ويذكر بآيات الله وبراهينه الدالة على وحدانيته، ويظهر فيها القوة والثبات على المبدأ. فكلمات نوح مكونة من شرط وجزاء، فأما الشرط ففيه أمران: {المقام والتذكير}، وأما الجزاء ففي خمسة أمور: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ﴾ وهذا دليل الإباء وعدم المبالاة بما ينفذون من قرار، وهو أيضاً من دلائل النبوة فإنه أعلمهم أنهم لا يصلون إليه بسوء، لأن الله عاصم أنبياءه^(٢)، وفيه تسلية للرسول ﷺ وصحابته، وللدعاة من بعدهم.

٤- إن السر في قوة نوح وتحديه ظاهر في قوله: ﴿فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ﴾ لقد توكل على الله واعتمد عليه واستعان به، واطمأن إليه واستنصره.. وهذا هو استعلاء الإيمان والتوكل على الله، وهو درس إيماني دعوي لكل داعية يقتدي بنوح. يقول سيد قطب: «إنه التحدي الصريح المثير الذي لا يقوله القائل إلا وهو مالى يديه من قوته، واثق كل الوثوق من عدته، حتى ليغري خصومه بنفسه ويحرضهم بمثيرات القول أن يهاجموه... كان معه الإيمان.. القوة التي تتصاغر أمامها القوى، وتتضاءل أمامها الكثرة، ويعجز أمامها التدبير، وكان وراءه الله الذي لا يدع أوليائه لأوليائه الشيطان»^(٣)، وعلى أصحاب الدعوة

(١) المستفاد من قصص القرآن، عبدالكريم زيدان، ١/ ٥٤.

(٢) التفسير المنير، ١١/ ٢٣٠-٢٣١.

(٣) انظر في ظلال القرآن ١١/ ١٨١١، والقصص القرآني، عرض وقائع وتحليل أحداث، ١/ ١٨٣-

الاقْتِدَاءُ بِالْأَنْبِيَاءِ أَمْثَالِ نُوحٍ، وَأَصْحَابِ الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ لَهُمْ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي رِسَالِ اللَّهِ، حَيْثُ كَانَ غَرَضُ نُوحٍ أَنْ يَظْهَرَ لِقَوْمِهِ اعْتِزَاؤَهُ بِاللَّهِ وَعَدَمُ خَوْفِهِ مِنْهُمْ وَمِنْ وَعِيدِهِمْ وَكَيْدِهِمْ فَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ كَفَاهُ، وَمَنْ اسْتَجَارَ بِهِ حَمَاهُ^(١).

٥- إن من أسباب هلاك الأمم الماضية الظلم، فقد أهلك الله قوم نوح بالغرق بسبب ظلمهم، ولذا قال بعد هلاكهم: ﴿وَقِيلَ بَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ٤٤]، وقوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ١٤]... فالهلاك من مقتضيات ولوازم سنة الله في الظلم والظالمين، كما قال في هذه السورة ﴿وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ [يونس: ١٣]، أي: كفروا وأشركوا^(٢).

٦- كانت العاقبة في نجاة نوح ومن آمن معه من كيد الكفار، وجعلهم الله خلائف في الأرض خلفوا من هلك بالغرق، وأما الكفار فلهم سوء العاقبة، فقد أهلكهم الله بالطوفان، وفي ذكر عاقبة قوم نوح ﷺ تعريض بالمشركين بأن عاقبتهم كعاقبة أولئك لأن حال نوح مع قومه مثل حال محمد ﷺ مع المشركين من قومه في ابتداء الأمر وتطوره^(٣). ففيها عبرة للكفار أن الإنذار بالعذاب لا بد أن يتحقق، لأن كفار مكة كانوا يستعجلون العذاب الذي يذكره الرسول ﷺ لهم ويكذبونه به.

٧- المفارقة بين موقف نوح وموقف القوم، موقف المؤمن الجسور الذي لا يتردد ويتحدى، ولا يخاف الموت في سبيل دعوته، وموقف القوم المتخاذل المتردد في الحسم واتخاذ القرار، ذلك هو ثمرة التوكل شجاعة واطمئنان نفس وصبر وتحمل مع مضاء عزيمة.

٨- إن عقوبة الطبع على القلوب كانت - على أحد وجهي التفسير - بسبب الرفض للحق عندما عرض على القلوب أول مرة، وفي هذا إنذار كبير لمن يرفض الحق وقد اتضح لقلبه

(١) قيس من نور القرآن ص ١٧٠.

(٢) الاستفادة من قصص القرآن ١ / ١٦٤.

(٣) انظر التحرير والتنوير، م ٦، ١١ / ٢٣٤-٢٣٥.

كما أن قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَطْعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾ يشير إلى أنه لا طبع إلا بسبب اعتداء، وهذا إنذار كبير للإنسان ألا يقف موقف اعتداء أبداً^(١)، وفي ذلك يقول سيد قطب: «حسب سنة الله القديمة في أن القلب الذي يغلقه صاحبه ينطبع على هذا ويمد ويتحجر، فلا يعود صالحاً للتلقي والاستقبال، لا أن الله يغلق هذه القلوب ليمنعها ابتداء من الاهتداء، وإنما هي السنة تتحقق مقتضياتها في جميع الأحوال»^(٢).

٩- تكذيب الأنبياء سنة ماضية في الأمم، لتأثرهم بما كانوا عليه قبل بعثة الرسل من تصميم على الكفر ورسوخ به، وتحقيق وعد الله بنصر أوليائه ممن جاء من بعد نوح، وهي سنة الله في هلاك المكذبين ونجاة المؤمنين.

المجموعة الثانية - قصة موسى عليه السلام مع فرعون وصراع الحق والباطل

ونظراً لطول النص فقد جعلته في خمسة مواقف (مشاهد) وهي:

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿٧٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧٦﴾ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِدُونَ ﴿٧٧﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِنَا عِثْمًا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمْ ءَالِكِرِيَاءٌ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٧٨﴾ ﴾ ٧٥-٧٨

التفسير الإجمالي

بعدما ذكر الله تعالى طرفاً من قصة نوح في تحديه لقومه، شرع في ذكر قصة موسى وهارون مع فرعون وملئه بشكل أكثر تفصيلاً للمواقف التي تناسب سياق السورة، كما أن قصة موسى تكرر ذكرها في كثير من السور القرآنية لعظيم شأنها وخطورها، وذكر منها هنا المواقف ذات الشبه بمواقف المشركين في مكة من الرسول ﷺ والقلة المؤمنة التي معه.

(١) الأساس في التفسير، م ٥/٢٤٩٥-٢٤٩٦.

(٢) في ظلال القرآن ١١/١٨١٣.

والمعنى: ثم بعثنا من بعد تلك الرسل صلوات الله عليهم موسى وهارون إلى فرعون ملك مصر وأشراف قومه، أما بقية الناس فهم تبع لهم في الكفر والإيمان ولذلك لم يذكروا، وقيل الملائق يطلق على كبراء القوم وساداتهم، كما يطلق ويراد به عامة القوم، بعثناهما بالآيات - وهي التسع المذكورة في سورة الأعراف^(١) - واكتفى النص بذكر الآيات دون تفصيل لأن السياق لا يقتضيها.. ولكن القوم تلقوا الآيات بالاستكبار والإنكار، فاستكبروا عن اتباع الحق، أي تكبروا وأعجبوا بأنفسهم وتعظموا عن الاتباع ﴿وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ تفيد اعتيادهم الإجرام، وهو فعل الذنب العظيم. وكانوا قوماً شأنهم ودأبهم ذلك، وقد يؤخذ مما ذكر تعليلاً استكبارهم^(٢) وأعظم الذنب أن يتهاون العبيد برسالة ربهم بعد تبينها ويتعظموا عن تقبلها.

فلما جاء موسى بالأدلة الدالة على الربوبية والألوهية قالوا من فرط عنادهم وعتوهم مع تناهي عجزهم ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ لما أبهرتهم المعجزات وأبطلت إفكهم قالوا ذلك تخلصاً من الهزيمة التي لحقتهم، وقد صرحت آيات في مواضع أخرى في القرآن عن تلك الآيات في قوله تعالى: ﴿قَالَتِي عَصَاهُ إِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿١٠٧﴾ وَزَعَّ يَدَهُ إِذَا هِيَ بِيضَاءٌ لِلنَّظِيرِينَ﴾ [الأعراف: ١٠٧-١٠٨]، فقولهم هذا سحر ظاهر واضح والإشارة إلى الحق الذي جاءهم، والمراد الآيات، فقالوا مُّقسِّمين على قولهم مؤكدين له: بأن واسم الإشارة واللام في الخبر والجملة الاسمية، وهم يعلمون أن ما قالوه كذب وبهتان كما قال تعالى: ﴿وَحَدِّثُوا بِهَا وَأَسْئِقْتَنَّهُا أَنْفُسَهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤]، فقال لهم على سبيل الاستفهام الإنكاري التوبيخي ﴿أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا^(٣)﴾ أي حين مجيئه إياكم ووقوفكم عليه دون أن تتدبروا فيه، عجباً

(١) وهي: السنون (أعوام الجذب والقحط)، ونقص الأموال، ونقص الأنفس، ونقص الثمرات، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ إِنِّي مَفْضَلْتِ﴾ الأعراف " ١٣٣.

(٢) روح المعاني، للألويسي، ٧م، ١١/٢٣٨، والكشاف، ٢/٣٦١.

(٣) تقدير الكلام: أتقولون للحق لما جاءكم سحراً، أسحر هذا! فحذف السحر الأول اكتفاءً بدلالة الكلام عليه. انظر: معالم التنزيل للبيوي ٢/٣٧٣.

لكم أسحر هذا! وهو أبعد شيء عن السحر الذي هو الباطل البحت، وأنتم تعرفون أن السحر تخيل وتمويه وليس هذا من جنس ما تعرفونه وتصنعونه بأيديكم، وقد مضت سنة الله بأن ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّحْرُونَ ﴾ لا يفوزون في الأمور الهامة كالدعوة لدين، والتأسيس لملك، وذلك ما تهمني به على ضعفي وقوتكم فإن السحر شعوزة لا تلبث ان تفتضح وتزول. وهذا تأكيد للإنكار السابق وما فيه من التوبيخ والتجهيل.

وبعد أن أفحمهم بحجته ولم يجدوا رداً مقنعاً اضطروا إلى التشبث بذيل التقليد للآباء والأجداد، وتلك حجة العاجز الضعيف المفلس: ﴿ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ فحين ألقمهم الحجر انقطعوا عن الإتيان بكلام له تعلق بكلامه، فقالوا عاجزين عن الحاجة منكرين له: ما جئتنا إلا لتصرفنا عما وجدنا عليه آباءنا وأجدادنا من ديننا لتتبع دينك ﴿ وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ ﴾ وتكون لك ولأخيك الكبرياء والرياسة الدينية وما يتبعها من عظمة دنيوية على أرض مصر كلها، وما نحن بمصدقين مهما تدعيانه من دين جديد غير دين الأسلاف، أو ما نحن بمتبعين لكم اتباع إيمان وإذعان نخرجنا من دين الآباء الذي عليه عامتنا وتمتع بكبريائه خاصتنا^(١).

وفي النص خاطبوا موسى أولاً «أَجِئْتَنَا» لأنه الداعي للإيمان بها جاء به، ثم أشركوا معه أخاه هارون «لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ»^(٢).. لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ» في الإفادة من ثمرات الدعوة وهي النفوذ والسلطة والعظمة^(٣).

وهنا تتكشف حقيقة صد موسى وتكذيبه، إنه الخوف من تحطيم معتقداتهم الموروثة..

(١) تفسير المراغي، ١٠/١٤١ (بصرف).

(٢) الكبرياء: الملك كما روي عن مجاهد فهو كأطلاق الملزم وإرادة اللازم، وعن الزجاج أنه سمي الملك كبرياء لأنه أكبر ما يطلب من أمر الدنيا، وقيل أن العظمة والتكبر على الناس باستباحتهم. انظر: روح المعاني، ٧/٢٣٧.

(٣) انظر: روح المعاني، ٧م ج ١١/٢٣٧، والتفسير المنير، ١١/٢٣٧.

والخوف على السلطان في الأرض المستمد من الخرافات.. وهي علة قديمة جديدة.. وفي ذلك يقول سيد قطب رحمه الله: وما كان رجال من أذكاء قريش مثلاً ليخطئوا إدراك ما في رسالة محمد ﷺ من صدق وسمو، وما في عقيدة الشرك من تهاوت وفساد، لكنهم كانوا يخشون على مكانتهم الموروثة القائمة على ما في تلك العقيدة من خرافات وتقاليد، كما خشي الملائ من قوم فرعون على سلطانهم في الأرض، فقالوا متبجحين: «وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ».

الموقف الثاني: الاستعانة بالسحرة لمقاومة دعوة موسى ﷺ

﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ ﴿٧٩﴾ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴿٨٠﴾ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٨١﴾ وَيُحْيِي اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾ [٧٩-٨٢].

التفسير الإجمالي

بعد الحوار الساخن بين موسى وفرعون الذي انتهى برمي موسى واتهامه بالسحر للسيطرة على ملك مصر، أي: سلخوا مسلك الاتهام السياسي^(١)، تعلق فرعون بحكاية السحر وأرادوا إقناع الناس بذلك، عندما رأوا معجزة العصا واليد، واعتقد أنها سحر حاذق لظنهم لا فرق بين المعجزة الإلهية والسحر، فأحضر السحرة ليتحدوا في مواجهة موسى ودحض حجته وبذلك ينتهي خطره على معتقداتهم وسلطانهم في الأرض.

فلما جاء السحرة، وبعد أن خيره بين أن يلقي ما عنده أولاً، أو يلقوا ما عندهم كما جاء في سورتي الأعراف وطه، قال لهم موسى: ﴿ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ أي ألقوا ما أنتم ملقون من فنون السحر ليظهر الحق ويبطل الباطل... والنص يختصر الموقف لأن النهاية هي المقصودة في قول موسى ﴿ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ ﴾ رداً على تهمة السحر التي وجهت إليه، وقد أراد موسى أن تكون البداية منهم ليرى الناس ما صنعوا ويستنفدوا ما لديهم من خبرات، ثم يأتي بالحق ليدفع

(١) انظر، أيسر التفاسير، ٢/ ٢٩٦.

باطلهم، فلما ألقوا سحروا أعين الناس واسترهبوهم وجاءوا بسحر عظيم، كما قال تعالى: ﴿ قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جِأَهُمْ وَعَصِيهِمْ يُحِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَعَى ﴿٦٦﴾ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى ﴿٦٧﴾ فَلَمَّا لَا تَخَفُ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ﴿٦٨﴾ وَالْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقْبَى ﴿٦٩﴾ ﴾ [طه: ٦٦-٦٩]، فلما ألقوا ما عندهم من الحبال والعصي قال موسى واثقا غير مبال بهم: ما أتيتهم به السحر بعينه، لا ما سماه فرعون سحراً مما جئت به من الآيات والمعجزات من عند الله، وهذا السحر الذي أظهرتموه إن الله سيمحقه وسيظهر بطلانه قطعاً أمام الناس، بما يفوقه من المعجزة التي هي آية خارقة للعادة تفوق السحر وأشكاله المختلفة.

ثم علل ذلك بقوله: ﴿ إِنْ اللَّهُ سَيِّطَلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ أي: لا يشبهه ولا يقويه، ولا يجعله صالحاً للبقاء^(١)، ويشمل كل من يصدق عليه أنه مفسد، ويدخل فيه السحرة دخولاً أولياً، والواو في «وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ» للعطف على سيبطله، أي يبينه ويوضحه «بِكَلِمَاتِهِ» التي أنزلها في كتبه على أنبيائه لاشتمالها على الحجج والبراهين «وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ» من آل فرعون أو المجرمون على العموم، ويدخل تحتهم آل فرعون دخولاً أولياً^(٢)، أي نصر الحق على الباطل كما جاء في آية أخرى ﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [الأعراف: ١١٨]، وقوله: ﴿ إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٌ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقْبَى ﴾ [طه: ٦٩].

الموقف الثالث: من آمن بموسى عليه السلام من بني إسرائيل ووصيته لهم

﴿ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنْ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴾ ﴿٨٢﴾ وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ فَاعْلَيْهِ تَوَكَّلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ وَخِصَّ بِرَحْمَتِكَ مِنْ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْوتًا وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٧﴾ ﴾

(١) التفسير المنير، ١١/ ٢٤١.

(٢) فتح القدير، ٢/ ٥٢٩.

التفسير الإجمالي

ولما حكى سبحانه أن موسى عليه السلام أبان ما أبان من بطلان السحر وكونه إفساداً، فثبت ما أتى به لمخالفته له، أخبر تعالى تسلياً للنبي ﷺ وقطعا عن طلب الإجابة للمقترحات، أنه ما تسبب عن ذلك في أول الأمر عقب إبطال سحرهم من غير مهلة إلا إيمان ناس ضعفاء عددهم غير كثير فقال تعالى: ﴿فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَى﴾ أي متبعاً لموسى بسبب ما فعل، ليعلم أن الآيات ليست سبباً للهداية إلا لمن أراد ذلك منه، وبين أن الصغار أسرع إلى القبول بقوله: ﴿إِلَّا ذُرِّيَّةً﴾ أي شبانهم هم أهل لأن تذر فيهم البركة من قومه أي موسى^(١)، وهذا رأي أكثر المفسرين أن الضمير عائد إلى موسى عليه السلام وهم طائفة من ذراري بني إسرائيل، الذين كانوا بمصر وخرجوا معه كما قال مجاهد، وقال آخرون: الهاء راجعة إلى فرعون، روى عطية عن ابن عباس قال: هم ناس يسير من قوم فرعون منهم امرأة فرعون، ومؤمن آل فرعون، وخازن فرعون، وامرأة خازنه، وماشطة ابنته، وعن ابن عباس رواية أخرى: أنهم كانوا سبعين ألف بيت من القبط من آل فرعون، وأمهااتهم من بني إسرائيل فجعل الرجل يتبع أمه وأحواله. وقيل غير ذلك^(٢) والمهم أنهم كانوا من الفتية الصغار - من بني إسرائيل على الأرجح - لا مجموعة الشعب الإسرائيلي، وأن هؤلاء الفتيان كان يخشى من فتنتهن وردهن عن اتباع موسى خوفاً من فرعون وملئهم^(٣) وتأثير كبار قومهم من ذوي المصالح عند أصحاب السلطان،

(١) نظم الدرر، ٣/ ٤٧٢-٤٧٣.

(٢) وقيل هم قوم نجوا من قتل فرعون، وذلك أن فرعون لما أمر بقتل أبناء بني إسرائيل كانت المرأة من بني إسرائيل إذا ولدت ابناً وهبت له قبطية خوفاً من القتل، فنشئوا عند القبط، وأسلموا في اليوم الذي غلبت السحرة، وقال الفراء: سموا ذرية لأن آباءهم كانوا من القبط وأمهااتهم من بني إسرائيل، كما يقال لأولاد أهل فارس الذين سقطوا إلى اليمن: الأبناء، لأن أمهااتهم من غير جنس آباتهم. انظر: معالم التنزيل، ٢/ ٣٧٣-٣٧٤، وفتح القدير، ٢/ ٥٢٩-٥٣٠. والمستفاد من قصص القرآن ١/ ٣٥١، والذي فسره بقوم فرعون.

(٣) قيل أراد بفرعون: آل فرعون، أي: على خوف من آل فرعون وملئهم،... وقيل: إنما قال: «وملئهم»=

والأذلاء الذين يلوذون بكل صاحب سلطة وبخاصة من بني إسرائيل^(١)، ﴿أَنْ يَفْنِيَهُمْ﴾ أي: يصرفهم عن دينهم ولم يقل يفتنهم لأنه أخبر عن فرعون وكان قومه على مثل ما كان عليه فرعون، وقد كان فرعون ﴿لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ إذا سلطة ضخمة وجبروت متكبر، كما كان مسرفاً في الطغيان، لا يقف عند حد، لدرجة أنه ادعى الربوبية، فلا يتخرج من إجراء قاس.

ولما ذكر خوفهم وعذرهم فهنا لا بد من إيمان يغلب الخوف ويطمئن القلوب ويثبتها على الحق، فأتبعه ما يوجب طمأنينتهم وهو التوكل على الله الذي من راقبه تلاشى عنده كل عظيم فقال موسى لمن آمن به يا قوم: فاستعطفهم بالتذكير بالقرب ثم هيجهم على الثبات إن كنتم آمنتم بالله حق الإيمان فعليه توكلوا، وبوعده فثقوا إن كنتم مستسلمين مدعين إذ لا يكون الإيمان يقينا إلا إذا صدقه العمل وهو الإسلام، «وقد ذكر لهم موسى الإيمان والإسلام، وجعل التوكل على الله مقتضى هذا وذاك»^(٢). واستجاب المؤمنون للنداء فقالوا: ﴿فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا﴾ ممثلين أمره حين علموا أن إنجاز الوعد موقوف على ذلك، ومن ثم توجهوا إلى الله بالدعاء بالألا يجعلهم الله فتنه للقوم الظالمين، والمقصود ألا يمكن الظالمين منهم فيظن القوم أن تمكنهم من المؤمنين بالله دليل على أن عقيدتهم هم أصح ولذلك انتصروا وهزم المؤمنون، ويكون هذا استدراجاً لهم من الله وفتنة ليلجوا في ضلالهم، فهم يدعون الله أن يعصمهم من تسلط الظالمين عليهم.

ولفظ «فتنة» هنا يشمل الفاتن والمفتون فكأنهم قالوا: ربنا لا تسلطهم علينا فيفتنوننا، ولا تفتننا بهم فتتولى عن اتباع نبينا أو نضعف فيه فراراً من شدة ظلمهم لنا، ولا تفتنهم بنا فيزدادوا

= وفرعون واحد، لأن الملك إذا ذكر يفهم منه هو وأصحابه.. وقيل: أراد ملاً الذرية فإن ملاًهم كانوا من قوم فرعون. معالم التنزيل، ٣٧٤/٢.

(١) في ظلال القرآن، ١١/١٨١٥.

(٢) المصدر السابق

كفرا وعناداً وظلماً بظهورهم علينا، فيظنون أنهم على حق وأنا على باطل^(١).

والتوكل على الله من أعظم علامات الإيمان قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: ٣]، والدعاء يستجاب مع الطاعة واتخاذ الأسباب، وكثيراً ما يقرب الله بين العباد والتوكل، قال تعالى: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [هود: ١٢٣]، ولما قدموا التضرع إلى الله سبحانه أن يصون دينهم عن الفساد أتبعوه بسؤال العصمة لأنفسهم فقالوا: ﴿وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوَرِ الْكَافِرِينَ﴾ وفي هذا دليل على أنه كان لهم اهتمام بأمر الدين فوق اهتمامهم بسلامة أنفسهم^(٢) أي: خلصنا من فرعون وقومه لأنهم كانوا يأخذونهم بالأعمال الشاقة^(٣)، ودعائهم هذا دليل التوكل على الله، فالمؤمن لا يتمنى البلاء ولكن يثبت عند اللقاء.

وبعد إظهار الإيمان والتوكل أمر الله موسى وأخاه هارون عليهما السلام أن يتخذا لقومهما بمصر بيوتاً ﴿وَأَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً﴾ أي اتخذوها مساجد متوجهة نحو القبلة^(٤)، حيث أنهم كانوا خائفين فأمروا أن يصلوا في بيوتهم، وكأن هذا والله أعلم لما اشتد بهم البلاء من قبل فرعون وقومه وضيقوا عليهم أمروا أن يصلوا في بيوتهم خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم، كما كان المؤمنون على ذلك في أول الإسلام بمكة^(٥)، ثم قال «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ» التي أمركم الله بإقامتها مما يفيد أن القبلة هي قبلة الصلاة التي يتوجهون إليها في المساجد والبيوت، «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ» بالثواب والنصر القريب، والخطاب لموسى ﷺ وقيل لمحمد ﷺ على طريق الالتفات، والأول أظهر، بأن يبشر بني اسرائيل بأن الله سيظهرهم على عدوهم.

(١) المستفاد من قصص القرآن، ١/ ٣٥٣.

(٢) فتح القدير ٢/ ٥٣٠.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، ٨/ ٣١٢.

(٤) المراد بالقبلة بيت المقدس وهي قبلة اليهود إلى اليوم، وقيل الكعبة كانت قبلة موسى ومن معه، والقول لابن عباس. انظر: الجامع لأحكام القرآن ٨/ ٣١٣، والكشاف، ٢/ ٣٦٤، وفتح القدير ٢/ ٥٣٠.

(٥) مختصر تفسير ابن كثير ٢/ ٤٢٨، والكشاف ٢/ ٣٦٤، والمستفاد من قصص القرآن ١/ ٣٥٢.

وقد حوَّط موسى وهارون أن يتبوءا لقومها بيوتاً ويختارها للعبادة، وذلك مما يفوض للأنبياء، ثم سيق الخطاب عاماً لهما ولقومها باتخاذ المساجد والصلاة فيها لأن ذلك واجب على الجمهور، ثم خص موسى بالبشارة التي هي الغرض، تعظيماً لها وللمبشر بها^(١).

والهدف من اتخاذ البيوت خاصة مساجد هو الفرز والتنظيم والاستعداد للرحيل من مصر في الوقت المختار، فكلفهم بتطهير بيوتهم وتركية نفوسهم والاستبشار بنصر الله، وهي التعبئة الروحية إلى جانب التعبئة النظامية الضرورية للأفراد والجماعات قبيل المعارك والمشقات^(٢).

الموقف الرابع: الدعاء المستجاب لموسى ﷺ

﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوهُ عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٨٨﴾ قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ ﴾

التفسير الإجمالي

بعد أن يتس موسى ﷺ من فرعون وملئه أن يكون فيهم خير وأنه لا يرجو لهم صلاحاً وخصوصاً بعد أن بالغ في إظهار المعجزات وإقامة الحجج البيئات، وقابل فرعون وملئه ذلك بالإصرار على الكفر والجحود، دعا عليهم بعد أن ذكر سبب إقدامهم على ذلك هو حبهم للدنيا والنعيم الذي أبطروهم من المال والزينة، والتي تضعف إزاءها قلوب الكثيرين، فتنتهي وتتهاوى أمام الجاه والمال، ثم إلى الضلال، اتجه موسى إلى ربه يدعوه أن يدمر هذه الأموال ويزيل كل ما أبطروهم للراحة من شرهم.

فبعد أن أعد موسى قومه من بني إسرائيل للخروج من مصر وغرس في قلوبهم الإيمان والعزة والكرامة، دعا ربه مبيناً سبب الدعاء: ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً ﴾ أي:

(١) الكشاف، ٣٦٤/٢، وفتح القدير ٥٣١/٢، ونظم الدرر، ٤٧٤/٣.

(٢) في ظلال القرآن، ١١/١٨١٦، (بتصرف)

أعطيتهم من الدنيا والنعمة ما أبطروهم، وهو الزينة الشاملة من حلي ولباس وأثاث ورياش وأموال كثيرة ومتاع ونحوها من الزروع والأنعام، أدى النعيم بهم إلى أن تكون عاقبتهم إضلال عبادك عن الدين، والطغيان في الأرض، كما قال تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ ﴿٦﴾ أَنْ رَآهُ اسْتَعْتَضَ ﴿٧﴾﴾ [العلق: ٦-٧]، ويشهد لما ذكر ما يوجد في قبور الفراعنة والآثار المصرية من الذهب والفضة والحلي والتحف...^(١)

وفي قوله تعالى ﴿رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ ﴿٢١﴾﴾، أي ليفتنن بما أعطيت من شئت من خلقك ليظن من أغويته أنك إنما أعطيتهم هذا لحبك إياهم واعتنائك بهم^(٢).

ومن هذه المقدمة نجد موسى عليه السلام لما رأى القوم مصرين على الكفر والعناد، أخذ في الدعاء عليهم، ومن حق من يدعو على الغير أن يقدم بين يدي دعائه ما دفعه واضطره إلى الابتهاج لتحقيق إجابته، ولذا بين أولاً ضلالهم عن السبيل بكفرانهم للنعم وعتوهم على المحسن بها تمهيداً لقوله: ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ﴾ أي: اهلكها، لأنهم يستعينون بنعمتك على معصيتك، وأصل (الطمس) محو الأثر والتغيير، ﴿وَأَشَدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي اجعلها قاسية واطبع عليها حتى لا تنتشر للإيمان، ﴿فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ أي يعاينوا ويوقنوا به، بحيث لا ينفعهم ذلك إذ ذاك^(٤).

وهذه الدعوة كانت من موسى عليه السلام غضبا لله ولدينه على فرعون وملئه الذي تبين له أنه لا خير فيهم، ولا يجيء منهم شيء، كما دعا نوح عليه السلام: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾

(١) التفسير المنير، ١١/٢٥١.

(٢) اختلف في لام (ليضلوا) قيل لام العاقبة والصيورة، أي آتيتهم النعم المذكورة ليشكروها ويتبعوا سبيلك فكان عاقبي أمرهم أنهم كفروا وضلوا عن سبيلك، وتجويز جعل اللام لليلة استدراجا، أو لام الدعاء عليهم بذلك.. أنظر: تفسير القاسمي ٦م ج ٩ / ٧٢.

(٣) المستفاد من قصص القرآن، ١/٣٥٤.

(٤) تفسير القاسمي، محسن التأويل ٩/٧٣.

دَيَّارًا ﴿٦٦﴾ إِنَّكَ إِنْ تَذَرْتَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاغِرًا كَفَّارًا ﴿٦٧﴾ [نوح: ٢٦-٢٧]، ولهذا استجاب الله تعالى لموسى فيهم هذه الدعوة التي آمن فيها أخوه هارون ﴿١﴾ «قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَعْوَتُكُمْ» حيث إن موسى كان يدعو وهارون يؤمن على دعائه، ويجوز أن يكونا جميعا يدعوان، والمعنى: أن دعاءكما مستجاب، وما طلبتما كائن ولكن في وقته «فَأَسْتَقِيمًا» فاثبتا على ما أنتما عليه من الدعوة والزيادة في إلزام الحجة، ﴿وَلَا نَتَّبِعَنَّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي: ولا تسلكا طريق الذين لا يعلمون سببي في خلقي، وإنجاز وعدي لرسلي، فتستعجلان الأمر قبل أوانه^(٢)، وقال الزمخشري: لا تتبعنا طريق الجهلة بعبادة الله في تعليقه الأمور بالمصالح، ولا تعجلا فإن العجلة ليست بمصلحة، وهذا كما قال لنوح: ﴿إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [هود: ٤٦].^(٣)

الموقف الخامس: إغراق فرعون وجنوده ومآل بني اسرائيل

﴿ وَجَنُوزَنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ ءَأَمِنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٠﴾ ءَأَلْتَنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١١﴾ فَأَلْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِدَنَّاكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿١٢﴾ ﴾

التفسير الإجمالي

لما أجاب الله دعاء موسى وهارون، أمر الله تعالى موسى أن يخرج بقومه بني إسرائيل ليلاً من مصر، وأن يمضي بهم حيث يؤمر، وكان فرعون غافلاً عن ذلك، فذكر هنا خاتمة القصة الدالة على تأييد الله لموسى وأخيه على ضعفهما وقوة فرعون وقومه. وهو مشهد إغراق فرعون وجنوده ونجاة موسى وبني إسرائيل، فقد فعل موسى عليه السلام ما أمره به ربه عز وجل وأعلمه

(١) مختصر تفسير ابن كثير ٢/ ٢٠٥

(٢) ابن كثير، ٢/ ٢٠٥، وتفسير القاسمي، ٩/ ٧٤. وتفسير المنار، ١١/ ٤٧٢-٤٧٤.

(٣) الكشاف، ٢/ ٣٦٦.

بأن فرعون سيتبعهم هو وجنوده قال تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَن أَسْرِ بِعِبَادِيٰ إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ﴾ [الشعراء: ٥٢]، وتفصيل القصة في سور أخرى وخاصة في سورة الشعراء، وملخصها: أن بني إسرائيل لما خرجوا من مصر مع موسى وهم فيما قيل ست مئة ألف مقاتل سوى الذرية، ولما علم فرعون غاظه ذلك، فجمع جنوده من مختلف البلاد وسار بهم للحاق بموسى، فلحقوهم وقت شروق الشمس عند ساحل البحر الأحمر، ولما تقارب الجمعان وصار كل فريق يرى الآخر، فخاف أصحاب موسى من وصول فرعون، ولكن موسى طمأنهم بوعد ربه له وأنه سيهديه طريق النجاة كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَىٰ الْجَمْعَانَ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَىٰ إِنَّا لَمُدْرِكُونَ﴾ (١١) قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿١٢﴾ فَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَن أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالظُّورِ الْعَظِيمِ ﴿١٣﴾ [الشعراء: ٦١-٦٣]، أي: لما وصل موسى وقومه إلى ساحل البحر ومن ورائهم فرعون وجنوده، أوحى الله لموسى أنا اضرب بعصاك البحر، فضره فانفلق فكان كل جزء متفرق منه كالجبل الكبير، قال ابن عباس: صار البحر اثني عشر طريقا لكل سبط من بني إسرائيل طريق، وقد جعل الله هذه الطرق في قاع البحر يابسة يمكن السير عليها بسهولة ويسر كما قال تعالى: ﴿فَأَضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ﴾ [طه: ٧٧]، فسار موسى ومن ومعه، ولما قرب فرعون وجنوده ودنو من البحر دخلوا على أثر بني إسرائيل، ومن هذه النهاية يبدأ هذا المشهد الحاسم والأخير في قصة التحدي والتكذيب في سورة يونس.

﴿وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ﴾ يخبر تعالى في هذه الآيات أن الله هو الذي جاوز^(١) ببني إسرائيل البحر، والجواز مسند إلى الله فهو الذي شق لهم البحر بقدرته وقوته، وقادهم وجاوز بهم حتى اجتازوه، وقد اتبع فرعون وجنوده بني إسرائيل ولحقوا بهم، وكان اتباعهم لهم بغيا وظلما وعدواناً، أي أنهم كانوا باغين معتدين ظالمين في لحاقهم بهم، يريدون إهلاكهم وقتلهم

(١) يقال: جاز فلان الطريق: إذا قطعه وسار فيه، ويقال: جاوز فلان بآخر الطريق: إذا قاده حتى يقطع

الطريق. انظر المعجم الوسيط ١/١٤٦.

ولذلك أغرقهم الله. (١)

ولما اجتاز موسى ومن معه البحر كان فرعون وجنوده على الجانب الآخر من البحر ليلحقوا بهم ﴿ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا ﴾ رغبة في الانتقام والإذلال والعدوان، وأراد موسى ﷺ أن يضرب بعصاه البحر ليعود إلى طبيعته، ولو فعل ذلك لما سمح لفرعون وجنوده أن يسيروا في الممرات التي بين المياه التي تحولت إلى جبال، ولكن الله سبحانه يريد غير ذلك، أراد أن ينجي ويهلك بالشيء الواحد، فأوحى إلى موسى ﴿ وَأَتْرِكُ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴾ [الدخان: ٢٤]، أي: اترك البحر على حاله فينخدع فرعون وجنوده، وما أن ينزل آخر جندي منهم إلى الممر بين جبال الماء، سيعود البحر إلى حالة السيولة فيغرق فرعون وجنوده وينجو موسى وقومه (٢)، ولم ينجو منهم أحد، وتراكمت الأمواج فوق فرعون وغشيتته سكرات الموت..

ويصور القرآن لحظة غرق فرعون بقوله: ﴿ حَقَّقْ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ ﴾ أي: قهره وأحاط به الموت بالماء، كما سأل موسى في أنه لا يؤمن حتى يرى العذاب الأليم، ﴿ قَالَ ءَأَمِنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَأَمِنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ ﴾ لما تحقق الهلاك وعلم أنه لا نجاة إلا بالصدق، فأمن حيث لا ينفعه الإيمان لأنه إيمان وقت مشاهدة العذاب، وسنة الله هي عدم قبول إيمان الكافر وقت نزول العذاب، كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا ءَأَمِنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿٨٤﴾ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴿٨٥﴾ ﴾ [غافر: ٨٤-٨٥]، ثم قال: ﴿ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ أي أمنت أنه لا إله بحق إلا الرب الذي أمنت به جماعة بني إسرائيل بدعوة موسى، وأنا ممن أذعنوا لأمره بعدما كان مني من جحود بآياته وعناد لرسوله، فكرر قبول ما كان دعي إليه فأباه استكباراً، وعبر بها دل على ادعاء الرسوخ فيه بياناً لأنه ذل ذلاً لم يبق معه شيء من ذلك الكبر ولم ينفعه ذلك لفوات شرطه وقد أجابه الله موبخاً له ﴿ ءَأَلْتَنَنْ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ أي: أتسلم الآن

(١) القصص القرآني عرض وقائع وتحليل أحداث، ٣/ ٩٩.

(٢) تفسير الشعراوي ١٠ / ٦١٨١

حين يئست من الحياة وأيقنت الممات؟ وقد عصيت قبل ذلك وكنت من المفسدين في الأرض الظالمين للعباد، فدعواك الإسلام الآن لا تقبل، فقد صار إسلامك اضطراراً لا اختياراً.. فهلا أقررت بما أقررت به الآن وباب التوبة لك منفتح^(١).

﴿ فَأَلَيْوَمَ نُنَجِّيكَ بِيدِنَا ﴾ أي: نرفعك على نشز من الأرض بجسدك بلا روح سويّاً صحيحاً لم يتمزق ليعرفوه ويتحققوا موته، ﴿ لَتَكُونَنَّ لِمَن خَلَقَكَ آيَةً ﴾ لتكون عبرة تعتبر بها الأمم بعدك^(٢)، ويرون عاقبة التصدي لوعيد الله بالتكذيب، ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴾ أي: معرضون عن التأمل لآياتنا والتفكر فيها^(٣)، ووجه العبرة في ذلك أنه يكون شاهداً على صدق وعد الله لرسوله، ووعيده لأعدائه، كطغاة مكة التي أنزلت هذه الآيات لإقامة حجج الله عليهم قبل غيرهم.

ثم يعقب السياق بلمحة سريعة عن مآل بني إسرائيل بعدها ﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبْأَثَ صِدْقٍ ﴾ والمبأ: مكان الإقامة الأمين، وإضافته إلى الصدق تزيده أماناً وثباتاً واستقراراً كثبات الصدق الذي لا يضطرب، ولا يتزعزع اضطراب الكذب تززع الافتراء، وكلمة الصدق تعني جماع الخير والبر، في مصر والشام، وعلى عادة العرب إذا مدحت شيئاً تضيفه إلى الصدق، ولقد طاب لهم المقام ﴿ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ﴾ وتمتعوا بطيبات من الرزق حلال، وأنعمنا عليهم فيها بكثير من الخيرات من الثمار والغلال والأنعام وصيد البر والبحر.

والعلماء في تحديد المراد ببني إسرائيل هنا قولان: الأول أنهم اليهود الذين كانوا في زمن موسى فيكون مبعأ الصدق مصر والشام.. وإن التوراة هي العلم الذي أدى إلى الاختلاف بينهم، والقول الثاني: هم اليهود المعاصرون للنبي محمد ﷺ ومبعأ الصدق ما بين المدينة والشام

(١) تفسير المراغي، ١٠ / ١٥١.

(٢) تفسير ابن كثير، ٢ / ٢٠٦، والكشاف، ٢ / ٣٦٩.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، ٨ / ٣٨١.

والمراد بالعلم القرآن^(١) ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ أي: فما اختلف بنو إسرائيل إلا بعدما علموا بقراءة التوراة والوقوف على أحكامها، ذلك أنهم كانوا قبل أن يبعث محمد ﷺ مجمعين على نبوته والإقرار به وبمبعثه غير مختلفين فيه بالنعت الذي كانوا يجدونه مكتوبا عندهم فلما جاءهم ما عرفوا كفر به بعض وآمن آخرون، فيكون علمهم بمجيء الرسول هو مصدر اختلافهم..^(٢) ولما لم يفصل السياق في خلافهم بعدما جاءهم العلم وكلها بما فيها لله في يوم القيامة ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ أي في هذا النوع من الاختلاف لا سبيل لإزالته في دار الدنيا بل سيقضي الله بينهم في الآخرة فيميز المحقين من المبطلين.

الهدايات المستنبطة من المجموعة الثانية

- ١- تكررت قصة موسى عليه السلام مع فرعون أكثر من غيرها في قصص القرآن الكريم، وذلك لأنها تمثل قمة الصراع بين الحق والباطل، ودلالاتها على أن قوة الحق وصوت النبوة يعلوان الملك والحكم والسلطان، ويقوضان العروش ويزيلان دعائم الباطل، كما فصلت تفصيلاً وافياً لما لها من شديد الخطر وعظيم الأثر، ولما فيها من العبر في انتصار الحق على الباطل، وهي قصة تتكرر صورها في كل زمان ومكان بين جند الرحمن وجند الشيطان.^(٣)
- ٢- إن التوكل على الله هو أعظم علامات الإيمان ولا يكمل إلا بالصبر على الشدائد، كما أنه عنصر القوة للقلة الضعيفة، وقد ذكر موسى لأتباعه الإيمان والإسلام، وجعل التوكل على الله مقتضى الاثنين، والدعاء لا يستجاب إلا إذا كان مقروناً باتخاذ الأسباب.
- ٣- تسلية الرسول ﷺ ببيان انتصار موسى بالمعجزات ومع ذلك لم يتابعه إلا القليل من قومه، وبيان سنة الله في الأمم المكذبة، فلم يختلف شأن قوم فرعون عمن قبلهم في العناد والإصرار على دين الأسلاف، كما نجد التشابه بين أقوال المكذبين في مواجهة الحق، ورمي

(١) التفسير المنير، ١١/٢٥٨-٢٥٩.

(٢) انظر: تفسير المراغي، ١٠/١٥٣، والشعراوي، ١٠/٦١٩٤.

(٣) انظر: تفسير المراغي، ١٠/١٤٠، والتفسير المنير، ١١/٢٣٥-٢٣٦، وقبس من نور القرآن، ١٧٢.

الأنبياء بالكذب، واتهامهم بالسحر، فكلما رأوا الآيات الدالة على صدق النبي لم يجدوا ما يقولون إلا كما قال فرعون وكفار قريش بصيغة التوكيد «إن هذا لسحر مبين»، وهو اتهام من غير دليل كما هو شأن أهل الباطل، كأنها جملة واحدة يتعارف عليها المكذبون في كل العصور.

٤- ذم الاستكبار وأنه سبب كثيرا من الإجرام، فكل ما فعله فرعون هو بدافع الخوف على الملك والسلطان، الذي يسلط على الناس عن طريق الموروثات للأسلاف، فمن أهم أسباب مقارعة الأنبياء هو الخوف على الملك والجاه والسلطان، وأن الأنبياء يؤثرون على مكانتهم وكبريائهم في الأرض، مما يجعلهم يرمونهم بأبشع التهم^(١).

٥- إن التقليد الأعمى للأباء والأجداد أو لغيرهم، من أكبر المعوقات التي تقف في وجه الإصلاح والمصلحين في كل زمان ومكان، وهو أول ما يسارع المبطلون إلى الاحتجاج بها، ثم يكيلون التهم لدعاة الإصلاح بأنهم لا يقصدون الإصلاح إنما يقصدون أن يجلوا محلهم في سلطانتهم وملكهم^(٢).

٦- للسحر طرق يتعلم بها، وله علماء به، وتعلمه حرام واستعماله حرام، وعقوبة الساحر القتل لأنه إفساد في الأرض، كما عدّه الرسول ﷺ، أحد الكبائر الموجبة للقتل. والساحر صاحبه لا يفلح أبداً ولا يفوز بمطلوب، فقصة موسى مع فرعون تمثل الصراع بين الحق والباطل بين التكذيب والتحدي، بين المعجزة والسحر، بين آية إلهية خارقة للعادة يؤيد بها الله النبي لتصديق دعوته، وبين السحر فهو فساد وتمويه لم يصمد أمام الحقيقة، وهذا ما تضمنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُصَلِّحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي: لا يضر أحدا كيد ساحر، ولذلك قال العلماء: لا تكتب على مسحور إلا دفع الله عنه السحر^(٣).

(١) في ظلال القرآن ١١/ ١٨١٣-١٨١٤.

(٢) الإنسان بين التقدير والتكليف، ص ١٠٥.

(٣) التفسير المنير، ١١/ ٢٤١، فقد روي عن ابن عباس: من أخذ مضجعه من الليل ثم تلا هذه الآية =

٧- اعتزاز موسى - على ضعفه - بالإيمان والنبوة أمام القوة، حيث بادر إلى دعوة فرعون وقومه للإيمان بالله دون سواه، وفي رده لتهمة السحر وإعلان أن الله سيبطله تتجلى ثقة المؤمن الوثائق بربه المطمئن إلى أن ربه لا يرضى أن ينجح السحر وهو عمل غير صالح، بل يمحقه بكلماته "كن فيكون" وهو تعبير عن توجه المشيئة الإلهية، وإن كراهة المبطلين للحق لا تعطل مشيئة الله، وهذا ما حصل وبطل السحر وعلا الحق، وقد أيد الله موسى عليه السلام بتسع آيات ذكرت في سورة أخرى وهي: القحط المتوالي، ونقص الأنفس والأموال والثمرات، والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم، ومع ذلك لم يؤمنوا ووصفوا الآيات بالسحر.

٨- جواز المبارزة للعدو والمباراة إظهاراً للحق وإبطالاً للباطل^(١)، إن الله أبطل ومحق ما جاء به السحرة بإلقاء العصا التي انقلبت ثعباناً عظيماً التهم جميع الحبال والعصي، ولذلك أدرك السحرة خسارتهم وعرفوا أن فعل موسى ليس بسحر، لأنهم أعرف بفنونهم، فلم يعاندوا فشرح الله صدورهم للإيمان ولم يرهبهم تهديد فرعون، فأعلنوا إيمانهم برب موسى وهارون، وأسقط في يد فرعون وملئه.

٩- لا تكون الآيات سبباً للهداية دائماً فمن سنة الأتوام أن تكذب البراهين وترميها بالسحر ولذلك لم يستجب الله تعالى لمطالب كفار قريش حين طلبوا الآيات، قال تعالى معللاً ذلك: ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَعَآئِنَا تُؤَدُّ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ﴾ [الإسراء: ٥٩]، وقال: ﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ [يس: ٤٦].

١٠- جرت سنة الله بأن كثرة الأموال تورث الكبرياء والخيلاء والبطر والطغيان، وتخضع رقاب الناس لأربابها، كما قال تعالى: ﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظِرٌ ﴿٦﴾ أَنْ رَأَاهُ اسْتَفْتَى ﴿٧﴾ ﴾ [العلق: ٦-٧]، وقد أثبت البحث والتنقيب في قبور المصريين ما يشهد بكثرة تلك

= ﴿ مَا جِئْتُمْ بِهِ السِّحْرُ ﴾ لم يضره كيد ساحر.

(١) أيسر التفاسير، ٢/ ٤٩٨.

الأموال، ووجود أنواع من الزينة والحلي لم تكن لتخطر على البال..^(١) ولذلك دعا موسى أن يطمس على أموالهم لأنه ينشأ عنها إضلال الناس عن سبيل الله، إما بالإغراء أو بالقوة، كما أن وجود النعمة في يد المفسدين يززع كثيرا من القلوب التي لا يبلغ من يقينها بالله أن تدرك أن هذه النعمة ابتلاء واختبار..

١١- في طلب الله تعالى من موسى وأخيه أن يتخذوا بيوتا بمصر للصلاة وتوحيد قبلتها ما يدل على أهمية الصلاة في التعبئة الروحية والنظامية للجماعة المؤمنة وخصوصا حين تكون قبيل المشقات، كما أن فيها اعتزال معابد الجاهلية والانعزال والتميز عنهم، كما تدل على أن القبلة في الصلاة كانت شرعا لموسى عليه السلام.

١٢- مشروعية الدعاء بالهلاك على أهل الظلم، وقد جاء عن الرسول صلى الله عليه وسلم في اتقاء دعوة المظلوم لأنها مستجابة "أتق دعوة المظلوم فليس بينها وبين الله حجاب"^(٢) وليس هناك ظلم أكبر من الشرك، ولهذا استجاب الله دعوة موسى لأنها كانت غضبا لله ولدينه على فرعون وملئه حين تبين له أن لا خير فيهم، كما دعا نوح عليه السلام من قبل، والمؤمن داع فهو شريك في الدعاء، فلذا يؤمن أهل المسجد على دعاء الإمام فتحصل الإجابة للجميع^(٣).

١٣- خاتمة قصة فرعون مع موسى في المشهد الأخير من التحدي، يعرض مختصرا مجملًا يؤدي الغرض في سياقه ببيان رعاية الله لأوليائه، وإنزال العذاب والهلاك بأعدائه الذين يغفلون آياته الكونية وآياته مع رسله حتى تأخذهم الآية التي لا ينفع بعدها ندم ولا توبة، وإن أسباب هلاك فرعون وإلقاء جثته وإبقائها ليكون عبرة وآية هو ادعاؤه الربوبية وتكذيبه بآيات الله وجحودها بعدما استيقنتها أنفسهم، والاستكبار والظلم والإفراط في

(١) تفسير المراغي، ١٠/١٤٨.

(٢) رواه البخاري برقم (٢٣١٦) في الشركة، باب الاتقاء والحذر من دعوة المظلوم، والترمذي، باب ما جاء في دعوة المظلوم، (٢٠١٤).

(٣) انظر: ايسر التفاسير، ٢/٥٠٣، والتفسير المنير ١١/٢٥١.

المعاصي، وقد كان هلاكه مع جنده يوم عاشوراء من شهر المحرم، كما أخرج البخاري عن ابن عباس قال: "قدم النبي ﷺ المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء، فقال: ما هذا اليوم الذي تصومونه؟ فقالوا: هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون، قال النبي ﷺ: "أنتم أحق بموسى منهم فصوموه"^(١).

١٤- في دعاء قوم موسى: ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ دلت التجارب أن سوء حال المؤمنين وضعفهم وتسلب الكفار عليهم يجعلهم موضعاً لافتتان الكفار وأهل الباطل بهم باعتقاد أنهم خير من المؤمنين، كما هو فتنة للمؤمنين مما يطرأ من شك في أنهم على حق، وواقع المسلمين شاهد على ذلك.

١٥- في مصير جنود فرعون عبر ودروس للدعاة والمؤمنين وهو التحذير من معونة الحاكم الظالم، فأعوان الظلمة ظلمة، وفي القرآن إشارات كثيرة في النهي عن معونة الظالم والركون إليه، منها قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمْسِكُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِّن دُونِ اللَّهِ مِّنْ أَوْلِيَاءَ تُرَىٰ لَا تُنصَرُونَ ﴾ [هود: ١١٣]، وقوله: ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِبِينَ ﴾ [القصص: ٨]، ولذلك يكون مصيرهم واحداً فيشتركون بالعذاب ﴿ فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَأُنزِلَتْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾ [القصص: ٤٠] و﴿ كَذَّابٍ مَّآلِ فِرْعَوْنَ ۗ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۗ وَكُلٌّ كَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ [الأنفال: ٥٤].^(٢) وعليه فلا يجوز إعانة الظالم ونصرته كما قال تعالى: ﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِّنْ أَنْصَارٍ ﴾ [البقرة: ٢٧٣].

١٦- العبرة بما حل بفرعون وجنوده، قال تعالى في إهلاك فرعون بالغرق جزاء كفره وعصيانه: ﴿ فَأَلْيَوْمَ نُنزِّلُكَ بِدَنَابِكِ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ﴾ آية ٩٢، أي: نخرجك من البحر

(١) رواه البخاري برقم (١٩٠٠، ١٩٠١) في كتاب الصوم باب صيام يوم عاشوراء، ومسلم برقم (١١٣٠)،

(١١٣١) في كتاب الصوم باب صوم يوم عاشوراء

(٢) المستفاد من قصص القرآن للدعوة والدعاة ١/٣٦٦.

بجسدك الذي لا روح فيه، لتكون "لمن خَلَفَكَ" عبرة لبني إسرائيل ولمن بقى من قوم فرعون، وللأمم اللاحقة الكافرة، لتكون لهؤلاء جميعاً «آية» عبرة من الطغيان والتمرد على أوامر الله لكل من كان على شاكلته من طواغيت الأرض، فلا يجترئون على ما اجترأ عليه فرعون، ولكن ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفُلُونَ﴾ معرضون عن التأمل فيها ومهمة الدعاة تكون تذكيراً وتبصيراً للناس بما حلّ بفرعون حتى لا يياسوا من هلاك الطغاة وأعوانهم، ولا يكبروا في عيونهم، لأنهم فراغنة صغار، وهذه سنة الله في الطغاة الظالمين ﴿فَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ [فاطر: ٤٣] (١).

المجموعة الثالثة : صدق القرآن والإشارة لقصة يونس وتوبة قومه

﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يُقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ (١٠) وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ (١١) إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ (١٢) وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (١٣) فَلَوْلَا كَانَتْ قَرِينَةً مِّنْتُمْ فَتَفْعَلُوهَا إِيْمَانًا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ ءَازَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ (١٤) وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (١٥) وَمَا كَانَتْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ (١٦)﴾ [٩٤-١٠٠].

التفسير الإجمالي

يتضمن النص خطاباً للرسول ﷺ، وطرفاً من قصة يونس عليه السلام مع قومه:

أولاً- تأكيد صدق القرآن من خلال الخطاب للرسول ﷺ آية ٩٤-٩٧.

بعد أن أخبر الله تعالى عن قصص الأنبياء السابقين كنوح وموسى وهارون عليهم السلام والنصر لهم على أقوامهم، وحكى اختلاف بني إسرائيل عندما جاءهم العلم حسداً وبغياً،

(١) المصدر السابق، ٣٨١-٣٨٢.

أورد هنا ما يقوي صدق القرآن فيما وعد وأوعد وخاطب النبي ﷺ وأراد قومه، فخاطبه لبيان علة تكذيب قومه له، وهذا من سنة الله في المكذبين من قبلهم، وفي خلق الإنسان باستعداداته للخير والشر والهدى والضلال.

وكان آخر الحديث عن بني إسرائيل، وهم أهل كتاب ويعرفون هذه القصص ويقرؤونها في كتابهم، فوجه الخطاب للرسول ﷺ إن كان في شك مما أنزل إليه من هذا القصص أو غيره فليسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبله، فلديهم عنه علم مما يقرؤون ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكِّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ ﴾ من أحبار اليهود ورهبان النصارى فإنهم يعرفون نعوتك وصفاتك في التوراة والإنجيل وإنك النبي الخاتم والمنقذ، وإن من آمن بك نجا ومن كفر هلك.

ولكن الرسول ﷺ لم يكن في شك مما أنزل الله إليه، كما روي عنه: «لا أشك ولا أسأل» ولذلك ذكر المفسرون أن الخطاب للسامع أو الرسول ﷺ والمراد به أمته، وهذا تعبير مألوف في أساليب العرب، كما أن افتراض الشك في الشيء لنفي احتمال وقوعه مألوف أيضا لدى العرب. وفيها تنبيه لمن خالجه شبهة في الدين أن يلجأ إلى أهل العلم ﴿ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴾ وقد ثبت عنه بالآيات والبراهين القاطعة أن ما أتاك هو الحق الذي لا مدخل فيه للمرية ﴿ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ وهو تعريض بالشاكين والمكذبين للنبي ﷺ من قومه، ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ أي: فاثبت ودم على ما أنت عليه من انتفاء المرية عنك والتكذيب بآيات الله^(١)، وهذا أيضا من باب التهيج والتشيت.. وفيه تعريض بالكفار الخاسرين الضالين، ﴿ إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي الذين ثبتت عليهم كلمة الله وقضاؤه وحكمه بالعذاب لا يؤمنون أبداً لفقدهم الاستعداد للإيمان وتصميمهم على الكفر، بتعطيل مداركهم فلا ينتفعوا بها فتكون نهايتهم الضلال ﴿ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ وهؤلاء سيقون على كفرهم وجحودهم ولو جاءتهم كل آية كونية حسية كآيات موسى التي اقترحوا مثلها على الرسول ﷺ، والآيات المنزلة

(١) الكشاف، ٢/ ٣٧٠، والتفسير المنير، ١١/ ٢٦٥.

عليك كآيات القرآن العقلية الدالة بإعجازها على أنها من عند الله وعلى أحقية ما تدعوهم إليه وتذرههم به، ﴿ حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾ بأعينهم ويدوقوه حين ينزل بهم فيكون إيمانهم اضطرارا لا اختيارا منهم، فلا يترتب عليه عمل منهم يطهرهم ويزكيهم، ويقال لهم إذ ذاك ﴿ ءَأَلْقَنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ سِتْعَاجِلُونَ ﴾ يونس: ٥١. وقد مر مثل ذلك في نهاية فرعون عندما تيقن العذاب والهلاك فأعلن الإيمان بعد فوات أوانه، لعدم وجود فرصة لتحقيق مدلوله في الحياة.

ثانياً- إيمان قوم يونس عليه السلام قبل معاينتهم العذاب آية ٩٨-١٠٠.

وبعد المواقف التي ظهرت فيها حتمية سنن الله، تظل نافذة مضيئة فيها شعاع من أمل في النجاة ذلك أن يعود المكذبون عن تكذيبهم قبيل وقوع العذاب، فبعد أن ذكر الله تعالى في الآيات السابقة أن الخسران لازم لمن كذب بآيات الله، وإن الذين وجب لهم العذاب لإحاطة ذنوبهم بهم لا يؤمنون لفقدهم الاستعداد للإيمان، ذكر هنا ما يحض به أهل مكة على الإيمان وعدم الإصرار على الكفر والتكذيب فقال: ﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَأَمَنَتْ ﴾ أي: فهلا كانت قرية من القرى التي أهلكتها لكفرها وعدم إيمانها برسولها، آمنت قبل معاينة العذاب، ولم تؤخر إيمانها إلى حين معاينته كما فعل فرعون ﴿ فَفَعَّهَآ إِيْمَنَهَآ ﴾ بأن يقبله الله منها ويكشف عنها بسببه العذاب لوقوعه وقت الاختيار^(١) فانتفعوا بإيمانهم فنجوا من العذاب اللازم لمن لم يؤمن ﴿ إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ ﴾^(٢) استثناء من القرى: لأن المراد أهلها، وهو استثناء منقطع بمعنى: ولكن

(١) الكشف، ٣٧١/٢، وتفسير القاسمي، ٨٢/٩.

(٢) روي في قصتهم: أن قوم يونس كانوا بنيوي من أرض الموصل، وكانوا يعبدون الأصنام، فأرسل الله إليهم يونس عليه السلام فكذبوه - قيل أنه أقام يدعوهم تسع سنين فيئس من إيمانهم - فذهب عنهم مغاضبا، فلما فقدوه خافوا نزول العذاب، فلبسوا المسوح وعجوا (رفعوا أصواتهم) أربعين ليلة، وقيل: قال لهم يونس: إن أجليكم أربعون ليلة، فقالوا: إن رأينا أسباب الهلاك آمنا بك، فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غيباً أسود هائلاً يدخن دخانا شديداً ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم ويسود سطوحهم، فلبسوا المسوح وبرزوا إلى الصعيد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم، وفرقوا بين النساء والصبيان، وبين الدواب وأولادها، فحن بعضها إلى بعض، وعلت الأصوات والعجيج، وأظهروا الإيمان والتوبة=

قوم يونس لما آمنوا قبل معاينة العذاب كشف الله العذاب الذي كان سينزل بهم لو لم يؤمنوا، أو متصل بمعنى النفي: ما آمنت قرية من القرى الهالكة إلا قوم يونس^(١) ﴿لَمَّا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ فلم نهلكهم بعذاب استئصال وإبادة شاملة لأنهم لما رأوا أمارات العذاب بادروا إلى التوبة قبل نزوله بهم فكشف الله عنهم العذاب ومتعمهم بالحياة إلى حين انقضاء آجالهم، فما لأهل أم القرى لا يتوبون كما تاب أهل نينوى من أرض الموصل وهو قوم يونس عليه السلام^(٢).

وقد جاء تفصيل قصة يونس في سور أخرى^(٣)، وما ذكر هنا في السورة التي خصه الله بها «سورة يونس» فيها من العبرة الشيء الكثير، لكون قومه استثناء من بقية الأقسام المكذبة حين تابت رفع الله عنها العذاب، ولما يناسب هذا القدر ما قبله في بيان سنة الله في أخذ الأقسام الذين أصرروا على الكفر حتى رأوا العذاب.

ثم عاد الخطاب للرسول ﷺ ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ ولما كان ما مضى ربما أوجب اعتقاد أن إيمان مثل أولئك محال، جاءت هذه الآية في مقام الاحتراس منه مع البيان لأن حرص الرسول ﷺ على إيمانهم لا ينفع، ومبالغته في إزالة الشبهات وتقرير الدلائل لا تفيد إلا بمشيئة الله تعالى لتوفيقهم وهدايتهم، ولو كان ذلك وحده كافيا لآمنوا بهذه

= وتضرعوا، فرحمهم الله وكشف عنهم، وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة، وعن ابن مسعود: بلغ من توبتهم أنهم تراءوا المظالم، حتى إن الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بنائه فيرده، وقيل: خرجوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا: قد نزل بنا العذاب فما ترى؟ فقال لهم: قولوا: «يا حي حين لا حي، ويا حي محيي الموتى، ويا حي لا إله إلا أنت» فقالوها فكشف عنهم، وعن الفضيل بن عياض: قالوا: «اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت، وأنت أعظم منها وأجل، افعل بنا ما أنت أهله، ولا تفعل بنا ما نحن أهله» راجع: الكشاف ٢/ ٣٧١-٣٧٢، والجامع لأحكام القرآن، ٨/ ٣٢٣-٣٢٤.

(١) الكشاف ٢/ ٣٧١.

(٢) أيسر التفاسير، ٢/ ٥١٠.

(٣) جاء ذكر قصة يونس في سور أخرى هي: القلم: ٤٤-٥٠، الصافات: ١٣٩-١٤٨، والأنبياء: ٨٧-٨٨.

السورة فإنها أزالته شبهاتهم..^(١) فقال: لو شاء.. ويحمل دالتين: الأولى: أن عرض الله تعالى الإيمان على أهل مكة وحضهم عليه وتوبيخهم على تركه لا ينبغي أن يفهم منه أن الله عاجز عن جعلهم يؤمنون، بل لو شاء إيمان أهل الأرض جميعاً لآمنوا، والثانية: تسلية الرسول ﷺ والتخفيف عنه من ألم وحزن لعدم إيمان قومه، وهو يدعوهم بجد وحرص ليل نهار فأعلمه ربه أنه لو شاء إيمان كل من في الأرض لآمنوا، ولكنه التكليف المترتب عليه الجزاء، فيعرض الإيمان على الناس عرضاً لا إيجاباً معه فمن آمن نجا، ومن لم يؤمن هلك، ويدل على ذلك قوله له ﴿ أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ أي: إن هذا ليس لك ولا كلفت به^(٢) وهو سؤال إنكار ينكر على رسوله شدة حرصه على إيمان قومه، وتشكل الآية قاعدة كلية في الكفر والإيمان، فلو شاء ربك لخلق هذا الجنس البشري خلقاً أخرى، فجعله لا يعرف إلا طريقاً واحداً هو طريق الإيمان كالملائكة مثلاً، أو لجعل له استعداداً واحداً يقود جميع أفرادها إلى الإيمان.. ولو شاء لأجبر الناس وقهرهم عليه حتى لا تكون لهم إرادة إلا في اختياره^(٣)، فإن هذا الإكراه لن يكون فأكدته ﴿ وَمَا كَأَنْ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ تقرير لما مضى من أن الإيمان لا يتم لأحد إلا بإرادة الله وقضائه، ووفق سننه الماضية فمن أراد الإيمان أخذ بأسباب الهداية المؤدية إليه، ولا يمنع أحد إرادته وسلك طريقه، لمن أراد أن ينتفع بعقله ﴿ وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أي: إلا أنه تعالى يدعو الناس إلى الإيمان مبيناً لهم ثمراته الطيبة، ويحذرهم من التكذيب مبيناً لهم آثاره السيئة، فمن آمن نجاه وأسعده، ومن لم يؤمن جعل الرجز الذي هو العذاب عليه محيطاً به جزاء له لأنه لا يعقل، إذ لو عقل لما كذب^(٤)، لما في هذه السورة من الدلائل إلى حد لا يحتاج فيه إلى غير مجرد العقل، فهم لا يعقلون لأنهم لم ينتفعوا بالآيات فلا تذهب نفسك عليهم حسرات.

(١) نظم الدرر، ٣/ ٤٩٠.

(٢) أيسر التفاسير، ٢/ ٥١١.

(٣) في ظلال القرآن، ١١/ ١٨٢١.

(٤) أيسر التفاسير، ٢/ ٥١١.

الهدايات المستنبطة من المجموعة الثالثة

- ١- تقرير نبوة الرسول ﷺ، فالقرآن حق ونبوة محمد حق، وأدلة إثبات أحقيتها: صدقها فيما أخبرا به من قصص الأنبياء، ومغيبات المستقبل، وغيرها من الآيات.
- ٢- سؤال من لا يعلم أهل العلم، فعلى الشاك في شيء أن يبادر إلى سؤال العلماء لإزالته وتثبيت يقينه وترسيخ عقيدته، لأن الشك والافتراء في أصول الدين وفروعه كفر، ولذلك كانت الإحالة في تبين صدق القرآن وصحة النبوة على من أسلم من اليهود كعبد الله بن سلام وأمثاله. ومنهج القرآن هو سؤال أهل الذكر، ولو كان أخص أمور العقيدة، لأن المسلم مكلف أن يستيقن من عقيدته ولا يعتمد على التقليد دون تثبت.
- ٣- التكذيب بآيات الله كفر وصاحبه من الخاسرين، ولكن افتراض الشك أحيانا يفيد في إثبات عكسه وهو اليقين، وهذه نظرية أخذ بها بعض الفلاسفة مثل (ديكارت).
- ٤- الخطاب في الآيتين ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ﴾ و﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ﴾ للنبي ﷺ والمراد غيره فالفاء مع حروف الشرط لا توجب الفعل ولا تثبته، والدليل قول الرسول ﷺ لما نزلت الآية: «والله لا أشك»، يقول سيد قطب: وهذا التعريض يترك الفرصة لمن يريد منهم أن يرجع ليرجع، لأنه إذا كان الرسول ﷺ مأذونا في أن يسأل إن كان في شك، ثم هو لا يسأل ولا يشك، فهو إذن على يقين مما جاء به أنه الحق، وفي هذا إجماع للآخرين ألا يترددوا وألا يكونوا من الممترين^(١).
- ٥- تقرير عقيدة القضاء والقدر، واحتج أهل السنة بهذه الآية ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ في إثبات القضاء اللازم والقدر الواجب، وقال الزمخشري: ثبت عليهم قول الله الذي كتبه في اللوح، وأخبر به الملائكة أنهم يموتون كفارا، فلا يكون غيره، وتلك

(١) في ظلال القرآن ١١ / ١٨٢٠.

كتابة معلوم لا كتابة مقدر. ^(١) وهم الذين ثبت عليهم غضب الله وسخطه بمعصيتهم لا يؤمنون، حتى ولو جاءتهم الآيات تترى بما يطلبون.

٦- عدم قبول توبة من عاين العذاب في الدنيا بأن رأى ملك الموت مثلاً، قال ﷺ: «إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغ» ^(٢) أو عندما يرى العلامات القطعية كما أخبر ﷺ: «لا تقبل التوبة حين ظهور الشمس من مغربها»، وفي الآخرة بعد أن يبعث ويشاهد أهوال القيامة لانقطاع العمل، وحين يتيقن من العذاب والهلاك كحالة فرعون لا ينفعهم الإيمان لأنها توبة يائس، وإلجاء وقسر وليس اختياراً. ولذا ففيها الحز على الإيمان وقت الرخاء والسعة قبل الإحاطة بالعذاب، ومن رحمة الله تعالى لعباده دعوتهم للإيمان وحضهم عليه.

٧- قبول التوبة قبل معاينة العذاب ورؤية العلامات لا تمنع التوبة، فقوم يونس تقبل الله توبتهم عند رؤية العلامات التي تدل على العذاب، ولو رأوا عين العذاب لما نفعهم الإيمان ^(٣) وقد رأى سيد قطب أن ما يستفاد من هذه اللمحة من قصة قوم يونس أمران هامين:
أولهما: الإهابة بالمكذبين أن يتعلقوا بخيوط النجاة الأخيرة، فلعلهم ناجون كما نجا قوم يونس من عذاب الخزي في الدنيا، وهو الغرض المباشر من سياق القصة هذا المساق.

وثانيهما: أن سنة الله لم تعطل ولم تقف بكشف هذا العذاب، وترك قوم يونس يتمتعون فترة أخرى، بل مضت ونفذت، لأن مقتضى سنة الله كان أن يحل العذاب بهم لو أصروا على تكذيبهم حتى يجيء، فلما عدلوا قبل مجيئه جرت السنة بإنجائهم نتيجة لهذا العدول فلا جبرية إذن في تصرفات الناس، ولكن الجبرية في ترتيب آثارها عليها ^(٤)، وعلى الداعي

(١) الكشاف ٢ / ٣٧١.

(٢) رواه الترمذي برقم (٣٥٣٧) في كتاب الدعوات، باب في فضل التوبة، وابن ماجه (٤٢٥٣) في كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، وأحمد ٢ / ١٢٣، ١٥٣، وقال الألباني في صحيح الجامع (١٩٠٣): حسن.

(٣) تفسير الطبري، م ٦١ ج ١١ / ٣٨٤، ونسب القول للزجاج.

(٤) في ظلال القرآن، ١١ / ١٨٢١.

أن يفهم المدعوين بقبول توبة التائبين، حتى لا ييأس العصاة من صلاحهم ومن رحمة الله بهم، والآيات الدالة على ذلك كثيرة منها قوله تعالى: ﴿قُلْ يَعْجَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]، ويستحسن أن يذكروا للناس توبة قوم يونس^(١).

- ٨- لا إيمان إلا بإذن الله وقضائه، فلا ينبغي للداعي أن يحزن على عدم إيمان الناس إذا دعاهم ولم يؤمنوا، لأن الله كتب عذابهم أزلاً وقضى به. والإكراه في الدين ممنوع، فقد كان الرسول ﷺ حريصاً على إيمان جميع الناس فأخبره تعالى: ﴿أَفَأنتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾.
- ٩- جعل الله الرجس - وهو أبشع الدنس الروحي - لمن عطلوا عقولهم عن التدبر وانتهأؤهم بهذا إلى التكذيب والكفر، والرجس الذي يقابل الإيمان ليس إلا الكفر^(٢).

مناسبة المقطع لمحور السورة

إن عرض المقطع لطرف من قصص بعض الأنبياء في تحديهم للكفار ظاهر الصلة بمحور السورة الذي هو إقرار الوحي والنبوة ونفي التعجب من إرسال محمد ﷺ، من أنه ليس بدعا من الرسل، بل سبقه أنبياء كثير، كما أن تكذيب القوم سنة سبقت في الأمم قبلهم، إشارة إلى الشبه بين قوم قريش وجحودهم وعتوهم، وعتو تلك الأمم.

فقد ناقشت هذه السورة الشك في القرآن الكريم من ناحيتين: إنكار القوم أن ينزل الله عليهم وحياً، وهذا القرآن ليس وحياً، وكون الرسول ﷺ مفترياً على الله بنسبة هذا القرآن إليه، وفند ذلك كله، وإذ تبين أن القرآن لا شك فيه بذكر خصائصه، ذكر في هذا المقطع نموذجاً لقصص أنبياء للإشارة إلى أن الله أرسل رسلاً قبل محمد وأنزل عليهم وحياً، وقد بشروا

(١) الاستفادة من قصص القرآن، ١/ ٤٧٣-٤٧٤.

(٢) انظر: أيسر التفاسير، ٢/ ٥٠٩، ٥١١، والتفسير المنير، ١١/ ٢٦٦، ٢٧٣، وفي ظلال القرآن ١١/ ١٨٢٠-

وأندروا، فكأن الله عز وجل بعد أن أقام الحجة على أن إرسال محمد ﷺ ليس بدعا للإيحاء للمشابهة بين الأقسام^(١).

ففي قصة نوح نفي العجب وجدية الإنذار كجزء من معالجة الشك في القرآن، وقصة موسى الذي اتهم بالسحر بكل المؤكدات ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ آية: ٧٦، وجاء في العجب من الوحي لمحمد ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ آية: ٢، فكما اتهم محمد بالسحر اتهم موسى بنفس الصيغة، فتأتي قصة موسى لتؤدي دورها في نفي العجب من الإرسال وفي تبيان المواقف الخاطئة من الرسل، ولتبين نهاية المكذبين الغابرين ليحذر المكذبون الجدد^(٢)، ثم يبين السياق أن الاستثناء الوحيد كان لقرية يونس، نفع معهم التخويف والإنذار بعد أن عاينوا أسبابه، فدعوا الله لرفع الضر عنهم لما عرف صدق التوبة منهم.

مناسبة المقطع لمقاطع السورة

المقطع له صلة بكل مقاطع السورة من عدة وجوه منها:

فيما مضى من السورة ذكر الله ناساً يتعجبون من أن ينزل الله وحياً، ويرسل رسولاً، وفي هذا المقطع قصص رسل بعثوا تفنيدا لمن يكذب بالوحي.

ومر في السورة أن الله حذر وأندر من يكذب بالرسل بالعذاب الدنيوي والأخروي، وفي هذا المقطع قصة أقوام كذبوا فعذبوا.

ومر كذلك في السورة أن الله بشر أهل الإيمان في الدنيا والآخرة، وفي هذا المقطع بيان العاقبة الحميدة لأهل الإيمان، فعن نوح ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا﴾ و﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مُوَاَ صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾^(٣).

(١) الأساس في التفسير، سعيد حوى، م ٥، / ٢٤٨٩.

(٢) المصدر السابق، م ٥ / ٢٤٩٦.

(٣) السابق، م ٥ / ٢٤٩٠.

ولما تقدم سؤالهم بما يقترحون من الآيات ومضت الإشارة إلى أن تسييرهم في الفلك من أعظم الآيات... إلى أن يبين هذا أن متاع المفترين الكذب قليل، ذكر هنا قصة نوح لأنهم كانوا أطول الأمم الظالمة، ثم أخذوا وزالت آثارهم^(١).

وسبقت الإشارة في هذه السورة إلى القرون الخالية وما كان من عاقبة تكذيبهم واستخلاف من بعدهم لاختبارهم في قوله ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونََ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾﴾ آية: ١٣-١٤

كما سبقت الإشارة بأن لكل أمة رسولا فإذا جاء رسولهم قضي بينهم بالقسط ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ آية: ٤٧.

فالسباق في هذا المقطع في جولة تفصيلية لهاتين الإشارتين فيسوق طرفا من قصة نوح مع قومه، وموسى مع فرعون وملئه تتحقق فيها عاقبة التكذيب والقضاء في أمر الأمة بعد مجيء رسولها وإبلاغها رسالته وتحذيرها عاقبة المخالفة، وتجيء إشارة عابرة لقصة يونس الذي آمنت قريته فرفع عنها العذاب ونجت بالإيمان، وهي لمسة لتزيين الإيوان للمكذبين لعلهم يتقون العذاب ولا تكون عاقبتهم كعاقبة قوم نوح وموسى المهلكين^(٢)، بتفصيله لبعض ما فيها من إجمال.

فالقصاص هنا متصل بما سبق من مقاصد السورة أتم الاتصال، بتفصيله لبعض ما فيها من إجمال وهو الاحتجاج على مشركي مكة وما حولها وسائر من تبلغهم الدعوة من المكذبين بأن الله تعالى سيخذلهم وينصر رسوله عليهم كما نصر من قبله من الرسل على أقوامهم المجرمين^(٣).

(١) انظر: نظم الدرر، ٣/ ٤٦٥، بتصرف.

(٢) انظر: في ظلال القرآن ١١ / ١٨٠٩-١٨١٠.

(٣) تفسير المنار، ١١ / ٤٥٨.

المقطع الرابع عشر

الدعوة إلى الدين الحق واتباع الإسلام

﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠١﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنْ الْمُنْتَظِرِينَ ﴿١٠٢﴾ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ قُلْ يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكِّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٤﴾ وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٥﴾ وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠٦﴾ وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٧﴾ قُلْ يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرًا مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٠٨﴾ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿١٠٩﴾ ﴾ [١٠١-١٠٩].

علاقة المقطع بما قبله

لما بين سبحانه أن الإيمان لا يحصل إلا بمشيئة الله، ولا ينبغي الإكراه عليه، خاطب الرسول ﷺ أن يأمر المكذبين بالنظر والاستدلال بالدلائل السماوية والأرضية، نظر تدبر وتفكر، حتى لا يتوهموا الجبر المحض، فالله خلق الإنسان وفيه استعداد للخير والشر، والإيمان والكفر، ومهمة الرسول التبشير والإنذار، والدين يساعد العقل على حسن الاختيار، لكن المكذبين عطلوا مداركهم عن التدبر فجعل الله الرجس عليهم لعدم الانتفاع بها، فأوضح هنا بأن الآيات والنذر لا تغني عن الذين لا يؤمنون وهي معروضة أمامهم فالسماوات والأرض حافلتان بالآيات، فلم ينظروا فيها النظر المؤدي للاستدلال على الوحدانية، لذا حذر مشركي قريش بالاعتبار بمن قبلهم بأن يحمل بهم ما حل بمن مضى من المكذبين لأنبيائهم، فسنة الله لا تتبدل في إهلاك المكذبين ونصر الأنبياء ومن آمن معهم، ثم طلب من الرسول ﷺ أن يخبرهم

بأنهم إن استمروا على الشك فيما جاء به فإنه ثابت على ما جاء به، وهو دين الإسلام، وأمر رسوله بإظهار دينه وإظهار المفارقة بينه وبين الشرك لعبادتهم أو ثان لا تضر ولا تنفع، ومن ثم إعلان مبدأ شريعة الله الموحاة إلى محمد ﷺ، والتعريض بعقيدة المشركين في اعتقادهم الأصنام شفعاء، وأبطل أن تكون الأصنام نافعة أو ضارة وأن إرادة الله النفع أو الضر لأحد لا يستطيع أحد أن يصرفه، وأخيرا جاء النداء المؤكد بحرف (قد) بأن الحق قد بلغ إليهم وهو الدين الذي جاء به القرآن الكريم من ربهم^(١).

التفسير الإجمالي

الآيات في دلالتها إرشاد وتذكير، وهي تحمل في مضمونها الوعيد والتهديد، لأولئك الذين أغمضوا أعينهم عن النظر في دلائل القدرة والوحدانية، وصموا آذانهم عن سماع دعوة الحق، فلم يستجيبوا لدعوة الله ولم يطيعوا رسل الله^(٢).

طلب تعالى من المنكرين النظر ماذا في السموات والأرض من الآيات وواضح الدلالات التي أخرجتموها بآياتكم عن عداد الآيات، وهي عند التأمل من أعظم خوارق العادات.. ففي العالم العلوي في حركات الأفلاك ومقاديرها وأوضاعها والكواكب وما يختص بذلك من المنافع والفوائد، وفي العالم السفلي في أحوال العناصر والمعادن والنبات والحيوان وخصوصا حال الإنسان^(٣).

فقل يا محمد لهؤلاء الكفار انظروا الظواهر الدالة على أسائه وصفاته، وما أكثرها وما أغزرها، فهي تدل على وحدانيته وكمال قدرته، إذ المقصود من النظر المأمور به هنالك النظر للاستدلال على إثبات الوحدانية، فإن جحودهم إياها هو الذي أقدمهم على تكذيب الرسول ﷺ. ولكن الكافرين لا يستفيدون من ذلك شيئا ﴿ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ

(١) انظر: فتح القدير، ٢/ ٥٤١، روح المعاني، ٢٨٥، التحرير والتنوير، ١١/ ٣٠٠.

(٢) قيس من نور القرآن ص ١٩١.

(٣) نظم الدرر، ٣/ ٤٩٢.

لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾ أي: وأي شيء تغني الآيات السماوية والأرضية (والنذر) الإنذارات أو الرسل المنذرون، بآياتها وحججها وبراهينها الدالة على صدقها عن قوم لا يؤمنون؟ لقد عميت قلوبهم وصمت آذانهم فلم يعودوا يرون الحق ولم يعودوا يسمعون، فإذا كان أمر هؤلاء كذلك فماذا بقي إلا انتظار العذاب^(١)، ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا﴾ أي: وهل ينتظر كفار مكة إلا مثل أيام^(٢) أسلافهم وما حل بهم من العذاب والنكال؟ ﴿قُلْ فَأَنْظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ فقل لهم يا محمد: انتظروا عاقبة البغي والتكذيب، فأنا معكم انتظر وعد ربي بهلاككم ودماركم،.. فقد كان الكفار في زمانه ﷺ يقولون سخرية واستهزاء ﴿مَنْ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ آية: ٤٨، فأمره تعالى أن يقول لهم ﴿قُلْ فَأَنْظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾^(٣) إن سنة الله لا تتخلف وعاقبة المكذبين معروفة فجاءهم التهديد الذي ينهي الجدل.

ثم بشر تعالى رسوله بالنصر بعد الوعيد والتهديد للكفار فقال ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا﴾ كأنه قيل: نهلك الأمم ثم ننجي المرسل إليهم ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بهم، وعبر بالمضارع لحكاية الحال الماضية لتحويل أمرها باستحضار صورها، وتأخير حكاية التنجية عن حكاية الإهلاك على عكس ما جاء في غير موضع ليتصل به قوله سبحانه: ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ننجيهم إنجاء كذلك الإنجاء الذي كان لمن قبلهم^(٤)، وجعله الله حقا عليه تحقيقا للتفضل به والكرامة حتى صار كالحق عليه^(٥).

وقد تكفل الله بنصرة الحق، ونصر أوليائه المؤمنين ورسله المكرمين، كما جاء في آيات

(١) الأساس في التفسير، م/٥١٦/٢٥١٦.

(٢) أي: مثل وقائعهم ونزول بأس الله تعالى بهم.. وجاء استعمال الأيام في الوقائع كقولهم: أيام العرب، وهو مجاز مشهور من التعبير بالزمان عما وقع فيه كما يقال: المغرب للصلاة الواقعة فيه. انظر: روح المعاني ١١/ ٢٨٧، وتفسير القاسمي ٩/ ٨٦.

(٣) قبس من نور القرآن ١٩١.

(٤) روح المعاني، ١١/ ٢٨٧.

(٥) التحرير والتنوير، ١١/ ٢٩٩.

أخرى، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧]، و﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ ﴾ [غافر: ٥١]، و﴿ كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَبُ بِنَا وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ [المجادلة: ٢١]، إنها الكلمة التي كتبها الله على نفسه: أن تبقى البذرة المؤمنة وتنبت وتنجو بعد كل إيذاء وكل خطر، وبعد كل تكذيب وكل تعذيب^(١).

ولما تقدمت آيات كثيرة في نفي الريب والشك عن القرآن وأقامت الأدلة والبراهين على ذلك وبشرت وأندرت، فناسب هنا أن تأتي الآيات في ثبات الرسول ﷺ وأن الله مظهر دينه، رضي من رضي وسخط من سخط، لأن البيان وصل إلى غايته، مرشداً نبيه إلى أسلوب إجمام الخصم بالبرهان، فالآيات التالية تمثل القواعد الرئيسية للعقيدة التي دار حولها سياق السورة كلها.. وسيقت القصص لإيضاحها، وضربت الأمثلة لبيانها.. فكلف الرسول ﷺ أن يعلنها للناس إعلاناً عاماً، وأن يأتي إليهم بالكلمة الحاسمة: أنه ماضٍ في خطته، مستقيم على طريقته حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين.. فقال: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي: قل: أيها الناس جميعاً، وإن كان الذين يتلقون الخطاب إذ ذاك هم مشركي قريش، إن كنتم في شك من أن ديني الذي أدعوكم إليه هو الحق، فإن هذا لا يحولني عن يقيني، ولا يجعلني أعبد ألهتكم التي تعبدونها من دون الله ﴿ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّنَكُمْ ﴾ أي يملك آجالكم وأعماركم، وإبراز هذه الصفة لله هنا له قيمة وله دلالة، فهو تذكير لهم بقهر الله فوقهم، وانتهاء آجالهم إليه، فهو أولى بالعبادة من تلك الآلهة التي لا تحيي ولا تميت^(٢). وفي ذلك تعريض لطيف وإيحاء إلى أن مثل هذا الدين لا يشك فيه، وإنما ينبغي أن تشكوا فيما أنتم عليه من عبادة الأصنام التي لا تعقل ولا تضر ولا تنفع، إذ عبادة الخالق لا

(١) انظر: في ظلال القرآن ١١/ ١٨٢٤.

(٢) في ظلال القرآن، ١١/ ١٨٢٥.

يستنكرها ذوو الفطرة السليمة، أما عبادة الأصنام فيستنكرها كل ذي لب وعقل سليم^(١).

وجملة ﴿فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ﴾ واقعة موقع جواب الشرط ودالة عليه في المعنى فتقدير الجواب: فأنا على يقين من فساد دينكم، فلا أتبعه، فلا أعبد الذين تعبدونهم ولكن أعبد الله.

ولما كان مضمون هذه الجملة هو أصل دين الإسلام، فيجوز أن يكون في الآية معنى ثان أي: إن كنتم في شك من معرفة هذا الدين فخلاصته أني لا أعبد الذي تعبدون ولكني أعبد الله وحده، فيكون في معنى قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لِكُفْرَتِكُمْ ۖ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۗ﴾ [الكافرون: ١-٢]، ثم قوله: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ۖ﴾ [الكافرون: ٦]، فيتأتى في الآية غرضان، ويكون المراد بالناس في قوله: ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لِلنَّاسِ﴾ جميع أمة الدعوة الذين لم يسلموا^(٢).

﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فأنا عند الأمر لا أتعداه. فهذا هو ديني الذي أدعو إليه، وأنا مأمور أن أكون عبداً مؤمناً مطيعاً لربي، لا أعبد أحداً سواه، أما الأوثان التي تعبدونها أنتم فإنها حجارة صماء بكماء، والإنسان أشرف حالاً منها، فكيف يليق بالأشرف الأسمى أن يشتغل بعبادة الأخس الأدنى؟

وأريد بالمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله ﷺ وبالقرآن والبعث، فإذا أطلق لفظ المؤمن انصرف إلى القوم الذين اتصفوا بالإسلام.. وفي جعل النبي ﷺ من جملة المؤمنين تشريف لهذا الجمع وتنويه به^(٣).

﴿وَأَنْ أَقَمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾ معطوف على جملة ﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ولا يمنع من ذلك كون المعطوف بصيغة الأمر لأن المقصود من ﴿أَنْ﴾ الدلالة على المصدر، وذلك لا يختلف بالخبرية والإنشائية، أو يكون المعطوف عليه في معنى الإنشاء، كأنه قيل: كن مؤمناً ثم

(١) تفسير المراغي، ١٠/١٦٢.

(٢) التحرير والتنوير، ١١/٣٠١.

(٣) التحرير والتنوير، ١١/٣٠٢.

أقم والمعنى: أن الله سبحانه أمر بالاستقامة في الدين والثبات فيه، وعدم التحول عنه بحال من الأحوال، وخصّ الوجه: لأنه أشرف الأعضاء، وأمره باستقبال القبلة في الصلاة وعدم التحول عنها، و«حَنِيفًا» حال من الدين أو من الوجه، أي: مائلا عن كل دين من الأديان إلى دين الإسلام، ثم أكد الأمر المتقدم للنهي عن ضده فقال: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ وهو معطوف على أقم وهو من باب التعريض بغيره ﴿١﴾.

وقيل: هنا يتحول السياق من الحكاية إلى الأمر المباشر، كأن الرسول ﷺ يتلقاه في مشهد حاضر للجميع، وهذا أقوى وأعمق تأثيراً: متوجهاً إليه خالصاً له، موقوفاً عليه، ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ زيادة في توكيد معنى الاستقامة للدين، فيكون من المؤمنين عن طريق النهي المباشر عن الشرك بعد الأمر المباشر بالإيمان ﴿٢﴾.

وفيه معنى التوجه إلى الله وحده في الدعاء وغيره بدون التفات إلى شيء سواه، ونحو الآية قوله: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٧٩].

بعد هذا الإعلان العظيم والمفاصلة الكاملة والتعريض الواضح بما عليه أهل مكة من الضلال والخطأ الفاحش، واجه الله تعالى رسوله بالخطاب وهو من باب «إياك أعني واسمعي يا جارة» فنهاه بصريح القول أن يدعو من دون الله ما لا ينفعه ولا يضره، وهو كل المعبودات ما سوى الله عز وجل ﴿٣﴾ فقال: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ﴾ ولا تدع أيها الرسول غيره تعالى دعاء عبادة لا على سبيل الاستقلال ولا على سبيل الاشتراك بوساطة الشفعاء ما لا ينفعك في الدنيا ولا في الآخرة، ولا يضرك إن تركت دعاءه ولا إن دعوت غيره ﴿فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾ فإن فعلت هذا ودعوت غيره كنت في هذه الحال من الذين ظلموا

(١) فتح القدير، ٢/ ٥٤٢.

(٢) في ظلال القرآن ١١/ ١٨٢٥.

(٣) أيسر التفاسير، ٢، ٥١٥.

أنفسهم، ولا ظلم لها أكبر من الشرك بالله تعالى،... لإضافة التصرف إلى ما لا يصدر منه، فهو وضع الشيء في غير موضعه^(١). وقد ذكر تعالى بأن الشرك أكبر الظلم في قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].

ثم أكد تعالى سلب صلاحية النفع والضرر من غير الله فقال: ﴿وَإِنْ يَمَسُّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾ فالضرر نتيجة لازمة لسنة الله الجارية حين يتعرض الإنسان لأسبابه والخير كذلك، فإن مسك الله بضر، بأن تتعرض لضرر يمس جسمك أو مالك من مرض أو فقر أو ألم، فلا كاشف ولا رافع له إلا الله، فلن يكشفه عنك إنسان، إنما يكشف باتباع سنته وترك الأسباب المؤدية إلى الضرر إن كانت معلومة، أو الالتجاء إلى الله ليهديك إلى تركها إن كانت مجهولة، وقد جعل سبحانه للأشياء أسباباً يعرفها خلقه بتجارهم ككشف الأمراض بمعرفة أسبابها ومعرفة خواص العقاقير التي تداوى بها، فعلينا أن نطلبها من الأسباب ونأتي البيوت من أبوابها ونتوجه إلى الله وحده، وندعوه مخلصين له متوكلين عليه. ﴿وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ وإن أراد بك الخير ثمرة لعملك وفق سنته فلن يرد هذا الفضل عنك أحد من خلقه، وهذا الفضل قد يكون في دينك أو دنياك من نصر ورخاء ونعمة وعافية، فلا دافع لفضله إلا الله، إذ لا راد لقضائه، فهو يمنح ويمنع، ويعطي ويمحرم يفعل كل ذلك بحكمة وعلم، فهذا الفضل يصيب به من عباده من يتصلون بأسبابه وفق مشيئته العامة وسنته الماضية، والفضل الإلهي يكون عادة عاماً بعموم الرحمة، أما الضرر فإنه لا يقع إلا بسبب، فإن البلاء لا يقع إلا بذنب، ولا يرتفع إلا بتوبة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ [الشورى: ٣٠]، ﴿وَهُوَ الْعَفْوَ الرَّحِيمُ﴾ الذي يغفر ما مضى متى وقعت التوبة، ويرحم عباده فيكفر عنهم سيئاتهم بتوبتهم وعملهم الصالح وعودتهم إلى الصراط المستقيم، ولولا مغفرته الواسعة ورحمته العامة لأهلك الناس جميعاً بذنوبهم في الدنيا قبل الآخرة كما قال: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا

(١) تفسير المراغي، ١٠/ ١٦٣، والتفسير المنير، ١١/ ٢٨٢.

تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ^(١)﴾ [النحل: ٦١].

وقد جاء في الحديث الشريف قوله ﷺ «واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله عليك، رفعت الأقلام وجفت الصحف»^(٢)، ومن أدعية النبي ﷺ: «اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطي لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد»^(٣).

ما مرّ من الآيات من الأوامر والنواهي، والأجوبة على ما يقترحونه على وجه التعنت، والختام بأن من دعا غيره كان راسخاً في الظلم لا مجير له منه، كل ذلك كان خلاصة العقيدة، مما تضمنته السورة، وقد كلف رسول الله ﷺ أن يعلنها للناس، ويوجه إليه الخطاب بها كاملاً على مشهد منهم، وهم هم المقصودون بها، إنما هو أسلوب من التوجيه الموحى المؤثر في النفوس ختم ذلك إكمالاً للدعوة بإعلان آخر للناس هو أن فائدة الطاعة راجعة إليهم، وضرر النفور عائد عليهم فقال تعالى: ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ وفيها وجهان: القرآن والرسول^(٤) هذا هو الإعلان الأخير: قل أيها الرسول للناس قاطبة، من حضر ومن ستبلغه هذه الدعوة، قد جاءكم الحق المبين من ربكم، أي الكامل بهذا الرسول ﷺ وهذا الكتاب وهو القرآن، وهو خير عظيم أصابكم المحسن إليكم ﴿ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ ﴾ بالإيمان بمحمد ﷺ وعمل بها في الكتاب، ﴿ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ﴾ أي منفعة اهتدائه لها خاصة، لأنه اتبع الحق الثابت وترك الباطل الزائل، فأنقذ نفسه من النار وأوجب لها الجنة، وفيها وجهان أيضاً: أحدهما:

(١) انظر: في ظلال القرآن، ١١ / ١٨٢٥-١٨٢٦، وتفسير المراغي، ١٠ / ١٦٤، والتفسير المنير، ١١ / ٢٨٢-٢٨٣.

(٢) رواه الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله ﷺ برقم (٢٥١٦) ٤ / ٦٦٧، وقال: حسن صحيح، وأحمد (٢٦٦٩) ١ / ٢٩٣، والبيهقي في شعب الأيمان (١٩٥) ١ / ٢١٦-٢١٧.

(٣) رواه البخاري في كتاب الصلاة باب الذكر بعد الصلاة، برقم (٨٠٨) وفي كتاب القدر، باب لا مانع لما أعطى الله (٦٢٤١، ٦٨٦٢)، ومسلم في كتاب الصلاة في ثلاثة أبواب برقم (٤٧١، ٤٧٦، ٥٩٣).

(٤) النكت والعيون، تفسير الماوردي، ٢ / ٤٥٤.

فمن اهتدى لقبول الحق فإنها يهتدي بخلاص نفسه، والثاني: فمن اهتدى إلى معرفة الحق، فإنها يهتدي بعقله^(١) ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾ أي بالكفر بهما أو بشيء منهما، ﴿فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ فوبال الضلال عليها، لأنه ترك الباقي وتمسك بما ليس في يده منه شيء لأنه فان فقد غر نفسه، والمعنى: لم يبق لكم بمجيء الحق عذر، ولا على الله حجة، فمن اختار الهدى واتباع الحق، فما نفع إلا نفسه ومن أثر الضلال فما ضر إلا نفسه، ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ ولما كان السياق لنفي تصرفه ﷺ فيهم وأن ذلك إنما هو إلى الله تعالى، كان تقديم ضميرهم أهم، أي: بحفيظ موكل إلى أمركم، وإنما أنا بشير ونذير، فلا يطلب مني حفظكم مما يؤدي إلى الهلاك ومنعه عنكم كما يطلب من الوكيل^(٢)، فليس الرسول موكلاً بالناس يسوقهم إلى الهدى سوقاً، إنما هو مبلغ، وهم موكلون إلى إرادتهم وإلى اختيارهم، وإلى تبعاتهم، وإلى قدر الله بهم في النهاية.

والختام خطاب للرسول ﷺ باتباع ما أمر به والصبر على ما يلقاه حتى يحكم الله بما قدره وقضاه ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ في التبليغ وإن لم يهتدوا، فعليك اتباع الوحي الذي أنزل إليك في كتابه، اعمل به وعلمه لأمتك، وذلك على نهج التجديد والاستمرار، والتعبير عن الحق المفسر بالقرآن إليهم بالمجيء، وإليه ﷺ بالوحي تنبيه على ما بين المرتبتين من التناهي^(٣)، ﴿وَأَصْبِرْ﴾ على أذاهم في الدعوة في كل ما يصيبك من الأذى والمكاره مما تناله من قومك، ﴿حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ﴾ حتى يقضي الله بينك وبين المكذبين لك، بالنصر عليهم والغلبة، ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ وينجز لك ما وعدك، وقد حكم وشاء قتلهم وأسرهم يوم بدر، وله الأمر من قبل ومن بعد^(٤).

وهو الختام المناسب الذي يلتقي مع مطلع السورة، ويتناسق مع محتوياتها بجملتها على طريقة القرآن في التصوير والتنسيق^(٥).

(١) المصدر السابق

(٢) تفسير القاسمي، ٩/ ٨٩، ونظم الدرر ٢/ ٤٩٦.

(٣) روح المعاني، ١١/ ٢٩٥.

(٤) تفسير القاسمي، ٩/ ٩٠، وتفسير المراغي ١٠/ ١٦٥.

(٥) في ظلال القرآن ١١/ ١٨٢٦.

الهدايات المستنبطة من المقطع

- ١- إن النظر في السموات والأرض يوصل إلى الإيمان، فمن نظر في التاريخ وتقلبات الأيام وحياة الرسل وحياة أهل الإيمان وعاقبة كل منها فإنه سيجد في ذلك ما يدفعه للإيمان، إلا إذا كان ممن عمي قلبه، وعندئذٍ فليتنظر مصيره المظلم^(١)، يقول المحروم سيد قطب: والنظر إلى ما في السموات والأرض يمد القلب والعقل بزاد من المشاعر والتأملات، وزاد من الاستجابات والتأثرات، وسعة الشعور بالوجود، والتعاطف معه، وذلك كله في الطريق إلى إمتلاء الكينونة البشرية بالإيقاعات الكونية الموحية بوجود الله، وجلالة تدبيره وسلطانه وحكمته وعلمه، والمعارف الحديثة عن هذا الكون زادت هذا الزاد للبشرية إن كان الإنسان مهتدياً بنور الله، من التأمل في الكون والتعرف عليه والاشترك معه في التسبيح بحمد الله ﴿وَأَنَّ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء: ٤٤] ولا يفقه تسبيح كل شيء بحمد الله إلا الموصول قلبه بالله^(٢).
- ٢- لا تنفع الآيات السماوية والأرضية والرسل وآياتها وحججها وبراهينها الدالة على صدقها غير المؤمنين، ومن عميت قلوبهم وصمت آذانهم لم يعودوا يرون الحق ويسمعونه، ولذلك فالمعارف العلمية إذا لم تصادف بشاشة الإيمان ونوره فإنها تقود صاحبها إلى مزيد من البعد عن الله، كما لا تنفع الموعظة - مهما بولغ فيها - عبدا كتب أزلاً من أهل النار^(٣).
- ٣- البشارة للرسول ﷺ بالنصر له ولأتباعه المؤمنين لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾، وسنة الله مطردة في نصر أنبيائه وأوليائه، ووعده ثابت لأوليائه بإنجائهم من الهلاك عند إهلاك الظلمة المشركين، وما ينتظر الظلمة

(١) الأساس في التفسير، ٥م/ ٢٥١٦.

(٢) انظر: في ظلال القرآن، ١١/ ١٨٢٢ (بتصرف)

(٣) أيسر التفاسير/ ٢/ ٥١٣.

في كل زمان ومكان ليس إلا ما حل بمن ظلم من قبلهم من الخزي والعذاب^(١).
 ٤- تعليم الحوار مع الشاكين، وكيف يقابل موقف الشك من هذا القرآن، وذلك بمقابلة ذلك بمزيد من التناهي عن المشركين والشرك، بالإقبال على الله والإخلاص له وإفراجه بالعبادة والدعاء، كما يفيد موقف الرسول بإعلانه البراءة مما يشركون تعلم مواقف التحدي والاعتزاز بالدين.

٥- إن شك الشاك لا يبطل إيمان المؤمن، ولا يؤثر عليه، فلذا لم يترك محمد دينه الذي وثق فيه من أجل أن الآخرين يشكون في صحته، وفي الوقت نفسه لم يفرض عليهم أن يؤمنوا بدينه قهراً وجبراً.. فعلى المؤمن أن لا يترك الحق، لأن الحق لا يشك فيه، ويستحسنه ذوا العقول الصحيحة والفطرة السليمة، وأما عبادة الأصنام فمقطوع ببطلانها لأنها لا تعقل ولا تضر ولا تنفع، ويستنكرها كل عاقل فإنها أحجار، ويلاحظ التدرج في نفي عبادة غير الله، لأن الإزالة في كل شيء بقصد إصلاحه مقدمة على الإثبات، والتخلي مقدم على التحلي، فالتدرج من نفي عبادة الأصنام إلى إثبات من يعبد وهو الذي يتوفاكم، وفي ذكر الوصف الدال على التوفي دلالة على البدء وهو الخلق وعلى الإعادة^(٢).

٦- تخصيص الله بالعبادة في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ أَعْبُدْ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَقَّكُمْ﴾ أي لا أعبد غيره من معبوداتكم، وتخصيص صفة المتوفي من بين صفاته الأخرى: لما في ذلك من التهديد لهم أي: أعبد الله الذي يتوفاكم فيفعل بكم ما يفعل من العذاب الشديد، ولكونه يدل على الخلق أولاً وعلى الإعادة ثانياً، ولكونه أشد الأحوال مهابة في القلوب، ولكونه قد تقدم ذكر الإهلاك والوقائع النازلة بالكفار من الأمم السابقة، فكأنه قال: أعبد الله الذي وعدني بإهلاككم.^(٣)

(١) الإنسان بين التقدير والتكليف، ص ١٩٢. وأيسر التفاسير، ٢/٥١٣.

(٢) التفسير المنير، ١١/ ٢٨١، وانظر: أيسر التفاسير ٢/٥١٥، والتيسير في أحاديث التفسير، ٣/٩٠.

(٣) فتح القدير، ٢/٥٤٢

- ٧- الشرك ظلم للنفس، فدعوة غير الله نفعاً وضرراً هو شرك، وفي الخطاب للرسول ﷺ ﴿فَإِنَّكَ إِذَا مَنِ الظَّالِمِينَ﴾ فحاشا النبي ﷺ أن يفعل ذلك فالخطاب له تثبيت ولغيره تحذير.
- ٨- عبر تعالى بالفضل مكان الخير ﴿وَإِن يُرَدِّكَ بِحَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ للإرشاد إلى أنه يتفضل على عباده بما لا يستحقون بأعمالهم،... وفي تخصيص الإرادة بالخير والمس بجانب الشر دليل على أن الخير يصدر عنه سبحانه بالذات، والشر بالعرض،^(١) وقيل: ذكر المس في أحدهما، والإرادة في الثاني، للإشارة إلى أنها متلازمان، فما يريد يصيبه، وما يصيبه لا يكون إلا بإرادته، لكنه صرح في كل منهما بأحد الأمرين إشارة إلى أن الخير مقصود بالذات له تعالى، والضرر إنما وقع جزاء لهم على أعمالهم، وليس مقصوداً بالذات، لذا لم يعبر فيه بالإرادة. وقيل: قصد الإيجاز فذكر في كل من الفقرتين المتقابلتين ما يدل على إرادة مثله في الأخرى، لاقتضاء المقام تأكيد كل من الترغيب والترهيب، وهو نوع من البديع، يسمى احتباكاً^(٢).
- ٩- في الآيات من صفات الإله الحق القادر على كل شيء المتصرف في شؤون عباده ما يحمل إلى استحقاقه للعبادة ونبد الشرك، وبيان أن الضر والنفع هو الله تعالى، أما تخصيص العبادة وإخلاصها بنحو كامل نقي لله عز وجل فيتطلب ضوابط تفهم من الآيات الثلاث الأولى كالامتناع المطلق عن عبادة غيره بمختلف الأشكال، وعبادته دون سواه مع التصديق الكامل الذي لا يخالجه شك، والاستقامة على أمر الدين^(٣).
- ١٠- النفع والضر من القدر، وقد مرّ في السورة قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ آية: ٤٩، فكل ما يصل إلى المخلوق فبقضائه سبحانه ويقدره. وتقرير مبدأ أن المرء يشقى ويسعد بكسبه لا بكسب غيره، ومن شواهد في القرآن ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ، وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [فصلت: ٤٦].

(١) المصدر السابق.

(٢) تفسير القاسمي، ٩/ ٨٨-٨٩. والكشاف / ٢ / ٣٧٥.

(٣) انظر تفاصيل هذه الشروط في التفسير المنير، ١١ / ٢٨٣-٢٨٤.

١١- تقرير أن القرآن حق والرسول ﷺ حق والإسلام حق، فالإسلام دين الحق وشريعة الله الكاملة، والقرآن مصدر هذا الحق والشرع، والرسول ﷺ هو المعبر عن الدين الحق المبلغ له، والإسلام منهج هداية والاستمسك به هو طريق النجاة، فمن اتبع سبيل هدايته الإلهية فاز ونجا، ومن تنكب طريق الحق هلك وكل ذلك يعود عليه.

١٢- إعلان الوصية العامة للدعوة وتتضمن عدة أمور:

أ- وجوب اتباع الوحي الإلهي الذي تضمنه القرآن والسنة الصحيحة، والاهتداء بهما وهو المقصود بالحق. ويتضمن اتباع الرسول ﷺ الموحى إليه لأنه الأسوة للمسلمين والوصية بالصبر للتتويه على الصعوبات المقبلة، وفي الأمر بالاتباع توحيد في العقيدة والمنهج والبلاغ والتطبيق^(١).

ب- تنزيه ساحة الرسالة عن شائبة غرض عائد إليه ﷺ في قوله تعالى ﴿مَنْ رَبَّكُمْ﴾ من جانب نفع أو ضرر، كما يلوح به إسناد المجيء إلى الحق، من غير إشعار بكون ذلك بواسطته^(٢).

ج- تسلية الرسول ﷺ ووعدته للمؤمنين، ووعدته للكافرين متضمن في قوله تعالى: ﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ ۗ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾، والآية وعد سابق من الله لرسوله - وهو لا يزال بمكة يكافح الشرك والمشركين - بما سيناله دينه من الظهور على بقية الأديان، وبما سيناله أتباعه من نصر مؤزر وفتح قريب..^(٣)

د- أهمية الصبر في الدعوة، وهو شأن كل الأنبياء والدعاة، لذلك فالأمر بالصبر دليل فضيلته فلا بد منه للداعية وهو ينتظر الفرج من الله مهما طال.

(١) انظر: تفسير الشعراوي، ١٠ / ٦٢٦٢ - ٦٢٦٧.

(٢) تفسير القاسمي، ٩ / ٨٩.

(٣) روح المعاني، ١١ / ٢٩٥، والتيسير في أحاديث التفسير، ص ٩١.

هـ- شرف أمة محمد ﷺ بالدعوة لأنها تستمر بالدعوة بعده، وفي ثنايا السورة كان قد وعدهم الله بخلافة الأرض - آية ١٤ - وأنه يختبرهم بهذه الخلافة.

وما على الدعاة إلا الاتباع والامتثال والاستمرار مهما اشتدت المحن، واضعين نصب أعينهم هذا التوجيه الحكيم للرسول ﷺ: «واتبع... واصبر»، قال الزمخشري: روي أنها لما نزلت هذه الآية جمع رسول الله ﷺ الأنصار فقال: «إنكم ستجدون بعدي إثرة فاصبروا حتى تلقوني»^(١)، فالسر والله أعلم أنه لما أعلمت هذه الآية أن من اتبع الوحي ابتلى بما ينبغي الصبر عليه.. وكان الأنصار عليهم السلام أحق بهذا الوصف من غيرهم..^(٢).

و- في الختام يشعر التعبير القرآني في قوله تعالى: ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾ بالإنصاف في رد الحقوق، وهو كناية عن معاقبة الظالم، لأن الأمر بالصبر يشعر أن المأمور معتدى عليه، وفيه إيحاء بأن الله ناصر رسوله والمؤمنين، لأنه خير الحاكمين، فهو يحكم وينفذ لأنه الشاهد الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، كما قال تعالى: ﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ الْخَائِضِينَ ﴾ [التين: ٨].^(٣)

مناسبة المقطع لمحور السورة

أن محور السورة كان عن معالجة الشك في القرآن وإثبات الوحي والرسالة والتحدي به وضرورة اتباعه، وقد تم ذلك بصورة مباشرة وغير مباشرة، وجاء هذا المقطع في نفس سياق المحور، أمراً بالنظر في ملكوت الله كطريق للوصول للإيمان بالله وكتابه، ومن ثم نفي الشك عن دين محمد الذي جاء عن طريق الوحي بهذا الكتاب، والإعلان بأنه حق وواجب الاتباع مع الصبر في الدعوة إليه، حتى يحكم الله فيعاقب المكذب به ويجزي المصدق العامل به منهجا

(١) رواه البخاري برقم (٣١٦٣، ٣٧٩٤، ٢٣٧٦)، والنسائي في السنن الكبرى (٨٣٣٥) وأحمد ٣/٢٢٤، ١١١، ١٨٢، ١٧١ من حديث أنس.

(٢) انظر: نظم الدرر، ٢/٤٩٦-٤٩٧، والكشاف، ٢/٣٧٥.

(٣) التحرير والتنوير، ١١/٣١٠، وتفسير الشعراوي، ١٠/٦٢٧٢.

للحياة، لذا فالمقطع هو تأكيد للمحور باعتباره خاتمة السورة وخلاصته.

مناسبة المقطع لبقية المقاطع

المقطع مترابط ومتتابع بوضوح مع بقية المقاطع، في التأكيد على العقائد (التوحيد والوحي والكتب والرسول واليوم الآخر، والقدر) ففي التوحيد جاء الأمر بالنظر إلى ما يوصل إليه في الكون، وفي الأمر بالعبادة، وانفراده تعالى بالمشيئة، كل ذلك مما هو مكرر في المقاطع السابقة بأسلوب بديع ونظم بليغ بحيث يحدث في نفس سامعها أروع الاقناع والتأثير من حيث لا يشعر بما فيه من التكرار^(١)، وفي الأمر باتباع الوحي في هذا المقطع وأن الرسول متبع له عملاً وتبليغاً، فقد مرّ ذلك في ثنايا السورة ومقاطعها، ومثل ذلك في صفاته تعالى من العلم والمشيئة والعزة والرحمة، وجاء في هذا المقطع أنه بيده الضر والنفع وأنه خير الحاكمين، في إشارة للبعث والجزاء الذي تكرر في السورة حتى بلغ ثلثها، كما مر تنزيهه وغناه عن سواه، وفي الوحي المحمدي وهو محور السورة جاء في الافتتاح نفي العجب من وحيه، ومن ثم نفي اقتراح المشركين أن يأتي بغيره أو يبدله، وإيراد الحجج العقلية عليه لكون ﷺ لبث فيهم عمراً ويعرفون صدقه كما جاء نفي الافتراء عنه، وبيان مقاصده وخصائصه، حتى إذا ما جاء هذا المقطع الأخير في الآيات الأخيرة من السورة كان خلاصة لذلك كله في تبليغ الدعوة للناس كافة بأنه الحق والأمر بالاتباع، وعليهم الاختيار إلى أن يحكم الله، وهو تهديد للمكذبين، مع بيان ضرورة الصبر في التبليغ^(٢)، وقد ختم تعالى السورة بها ابتدأها به من أمر الكتاب والإشارة لما ينفع من ثمرة إنزاله وهو العمل بما دل عليه، أو أشار إليه... وهذا لعينه هو أول التي بعدها، فكان ختم هذه السورة وسطاً بين أولها وأول التي تليها، ففيه رد المقطع على المطلع، وتتبع لما استتبع^(٣).

(١) تفسير المنار، ١١/٤٩٤.

(٢) انظر تفصيل ذلك في: تفسير المنار في الخلاصة الإجمالية للسورة عند نهايتها، وجاءت هذه الخلاصة لسورة يونس في ستة أبواب، ١١/٤٩٤-٥١٠.

(٣) نظم الدرر، ٢/٤٩٧.

سورة هود

أولاً: بين يدي السورة:

أ - اسم السورة: سميت هذه السورة الكريمة باسم نبي الله (هود) عليه السلام. قال ابن عاشور: «سميت في جميع المصاحف وكتب التفسير والسنة سورة هود، ولا يعرف لها اسم غير ذلك، وكذلك وردت هذه التسمية عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عباس أن أبا بكر قال: «يا رسول الله قد شئت؟ قال: شيبني هود، والواقعة، والمرسلات، وعم يتساءلون، وإذا الشمس كورت». رواه الترمذي^(١) بسند حسن في كتاب التفسير من سورة الواقعة. وروي من طرق أخرى بألفاظ متقاربة يزيد بعضها على بعض.

ثم قال ابن عاشور: «وسميت باسم هود لتكرر اسمه فيها خمس مرات، ولأن ما حكى عنه فيها أطول مما حكى عنه في غيرها، ولأن عاداً وُصفوا فيها بأنهم قوم هود في قوله: ﴿أَلَا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾ هود: (٢) ٦٠»

ب - مكية السورة أو مدنيتهما: السورة مكية إجماعاً^(٣). قال الأستاذ رشيد رضا: «هي مكية حتماً كالتي قبلها، واستثنى بعضهم منها ثلاث آيات. الأولى: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَّا إِلَيْكَ﴾ ١٢. والثانية: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بِنْتٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ ١٧. والثالثة: ﴿وَأَقْرِبَ الصَّلَاةَ طَرَفِي الْأَنْهَارِ﴾ ١١٤. قيل: إن هذه الآيات الثلاث مدنية، وهو خلاف الظاهر ولا يقوم عليه دليل»^(٤).

ويقول سيد قطب: «هذه السورة مكية بجملتها. خلافاً لما ورد في المصحف الأميري من أن الآيات (١٢، ١٧، ١١٤) فيها مدنية. ذلك أن مراجعة هذه الآيات في سياق السورة تلهم أنها تجيء في موضعها من السياق، بحيث لا يكاد يتصور خلو السياق منها بادئ ذي

(١) سنن الترمذي (متن عارضة الأحوذى) - أبواب التفسير - من سورة الواقعة، ١٢ / ١٨١.

(٢) التحرير والتنوير لابن عاشور ١١ / ١٩٧.

(٣) بصائر ذوي التمييز للفيروزآبادي ١ / ٢٤٦، مساعد النظر للبقاعي ٢ / ١٧٠.

(٤) تفسير المنار ٣ / ١٢.

بدء. فضلاً عن موضوعاتها التي تقررها هي من صميم الموضوعات المكية المتعلقة بالعقيدة، وموقف مشركي قريش منها، وأثار هذا الموقف في نفس رسول الله ﷺ - والقلة المسلمة معه، والعلاج القرآني الرباني لهذه الآثار»^(١).

ج. عدد آيات السورة: «هي مئة وإحدى وعشرون آية في المدني الأخير والمكي والبصري، واثنان في المدني الأول والشامي، وثلاث في الكوفي»^(٢).

د. محور السورة: يدور محور سورة هود حول قضية الألوهية، وتثبيت العقيدة في قلوب المدعوين ولذلك كثر الحوار بين الرسل وأقوامهم لتثبيت هذه الحقيقة.

ولقد تحدثت سورة هود ﷻ عن حقائق العقيدة، وحركتها عبر التاريخ، ثم بينت في خواتيمها التعقيبات والتعليقات المبنية على سياق السورة من المقدمة ومن قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تسلياً لرسول الله ﷺ في دعوته.

ومن المناسب والمفيد تقسيم هذه السورة الكريمة إلى ثلاثة قطاعات^(٣) أو محاور رئيسة يقوم عليه جسم السورة الكريمة.

هـ. المناسبات في السورة.

١٠١ المناسبة بين اسم السورة ومحورها:

في اسم السورة (هود) التي تحمل اسم النبي هود ﷻ صلة وطيدة بمحور السورة، لأن قصة هود ﷻ جاءت في هذه السورة مفصلة ومبينة منهجه في الدعوة مع قومه عاد، وما جرى بينه وبين قومه من حوار لتثبيت العقيدة في قلوبهم، وهو ما يتفق وأسلوب الأنبياء جميعاً في البشارة والندارة في دعوتهم إلى الله تعالى. يقول البقاعي رحمه الله تعالى: «وأنسب ما فيها لهذا

(١) في ظلال القرآن ٤/١٨٣٩.

(٢) البيان في عد أي القرآن لأبي عمرو الداني ١٦٥.

(٣) اعتمدت تقسيم الأستاذ سيد قطب لمضامين آيات سورة هود كتابه الفذ (في ظلال القرآن).

المقصد ما ذكر في سياق قصة هود عليه السلام من أحكام البشارة والندارة بالعاجل والآجل...»^(١).

٠٢ المناسبة بين افتتاحية السورة وخاتمتها:

مناسبة افتتاحية السورة بخاتمتها تعجب الناظر، وتبهر السامع، فقد ختمت السورة بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾﴾. وهذا الاختتام يتفق تماماً مع بدء السورة الكريمة بقوله تعالى ﴿الرَّكَنُ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرْمَنُهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾﴾. فحريّ بمن يؤمن بأن الله تعالى وحده يرجع إليه الأمر كله أن يستجيب لما في كتاب الله تعالى من أحكام مفصلة فيها البشارة والندارة لكل الناس. وقد أوجز البقاعي الكلام في المناسبة بعد تفسيره آية ختام سورة هود بقوله: «وهذا بعينه مضمون قوله تعالى ﴿الرَّكَنُ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرْمَنُهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾﴾»^(٢).

٠٣ المناسبة بين افتتاحية السورة وخاتمة ما قبلها:

ختمت سورة يونس عليه السلام بقوله تعالى (واتبع ما يوحي إليك واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين)، وفيه «إيهاء بأن الله ناصر رسوله ﷺ والمؤمنين على الذين كذبوا وعاندوا»^(٣). فجاءت سورة هود مبدوءة بقوله تعالى ﴿الرَّكَنُ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرْمَنُهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾﴾ لبيان صفة الكتاب الذي أنزله الله تعالى على رسوله محمد ﷺ، ليلبغ دعوة ربه بالندارة والبشارة.

٠٤ المناسبة بين مقاطع السورة ومحورها.

تألف السورة الكريمة من ثلاثة قطاعات رئيسة عرض الأول منها لحقائق العقيدة الإسلامية في مقدمة السورة، ثم عرض القطاع الثاني لحركة العقيدة في التاريخ وذلك بسرد

(١) نظم الدرر للبقاعي ٩/٢٢٤.

(٢) المرجع السابق ٩/٤٠٧.

(٣) التحرير والتنوير لابن عاشور ١١/٣١٠.

قصص الأنبياء مع أقوامهم بدءاً من قصة الأب الثاني للبشر نوح عليه السلام مع قومه.

وأما القطاع الثالث فجاء تعقيباً على حركة العقيدة في التاريخ، وقد ختم بقوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهَا فَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١١٣﴾﴾.

والحق أن هذه القطاعات الثلاثة - التي ينضوي تحت كل منها عدة مقاطع متأخية- تتفق ومحور السورة الرئيس الذي يدور حول قضية الألوهية، وتثبيت العقيدة في قلوب المدعوين.

١٠٥ المناسبة بين مقاطع السورة بعضها مع بعض.

من أنعم نظره في مضامين مقاطع السورة الكريمة يدرك أن كل مقطع منها يتفق مع المقطع السابق في النظم، وأن المعاني الكامنة في كل واحد منها تحمل رسالة هادفة في الكشف عن الوحدة الموضوعية في كيان السورة. فقد ارتبطت الخاتمة بمقدمة السورة، وجاء بينهما قصص الأنبياء التي تهدف إلى إخراج الناس من الظلمات إلى النور لتحقيق العبودية لله تعالى.

١٠٦ المناسبة بين مضمون السورة وما قبلها:

جاءت سورة هود لتعاقب أختها سورة يونس عناقاً متناسقاً متلاحماً في مقاطعها وآياتها. قال الأستاذ سيد قطب في مقدمته لتفسير سورة هود: «.. والعجيب أن هناك شهاً كبيراً بين هاتين السورتين، في الموضوع...»

إن سورة يونس تحتوي على جانب من القصص مجمل... إشارة إلى قصة نوح.. وإشارة إلى الرسل من بعده.. ولكن القصص إنما يجيء في السورة شاهداً ومثالاً لتصديق الحقائق الاعتقادية التي تستهدفها السورة.

أما سورة هود فالقصص فيها هو جسم السورة. وهو وإن جاء شاهداً ومثالاً لتصديق الحقائق الاعتقادية التي تستهدفها، إلا أنه يبدو فيه أن استعراض حركة العقيدة الربانية في التاريخ البشري هو الهدف الواضح البارز^(١).

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/١٨٤٤.

ثانياً: التفسير الإجمالي لمقاطع السورة:

يمكن تقسيم السورة الكريمة إلى ثلاثة قطاعات^(١) رئيسة عرضت للعقيدة من حيث حقائقها، وحركتها في التاريخ، والتعقيب على الحركة في السورة، وقد تضمن كل قطاع أو محور عدة مقاطع للآيات الكريبات التي يتألف منها القطاع الواحد. وهذه القطاعات الثلاثة التي تتألف منها سورة هود هي:

القطاع الأول: حقائق العقيدة في مقدمة السورة (الآيات ١-٢٤).

القطاع الثاني: حركة حقائق العقيدة في التاريخ (الآيات ٢٥-٩٩).

القطاع الثالث: التعقيب على حركة العقيدة في التاريخ (الآيات ١٠٠-١٢٣).

القطاع الأول: حقائق العقيدة في مقدمة سورة هود (١-٢٤)

هذا «القطاع الأول من السورة.. يمثل المقدمة - التي يتوسط القصص بينها وبين التعقيب - وهي تتضمن عرض الحقائق الأساسية في العقيدة الإسلامية»^(٢). وقد تضمن هذا القطاع خمسة مقاطع رئيسة يأخذ بعضها بحجز بعض وهي:

المقطع الأول: (الآيات ١-٤) أصول الدعوة الإسلامية.

المقطع الثاني: (الآيات ٥-٦) مشهد فريد ترنح له القلوب.

المقطع الثالث: (الآيات ٧-١٠) اضطراب نفوس الكافرين.

المقطع الرابع: (الآيات ١١-١٧) تسلية الرسول ﷺ.

المقطع الخامس: (الآيات ١٨-٢٤) بيان حال الفريقين: الكافرين والمؤمنين.

(١) اعتمدت تقسيم الأستاذ سيد قطب لمضامين سورة هود في الظلال.

(٢) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/ ١٨٥٠.

المقطع الأول: (الآيات ١-٤) أصول الدعوة الإسلامية

﴿الرَّكِنُ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ، ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴿١﴾ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُرْمَةٌ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴿٢﴾ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَتُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ، وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿٣﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾﴾

من أنعم نظره في مطلع سورة هود أدرك أنها جاءت لنفس الهدف الذي جاءت من أجله سورة يونس، وهو من أبرز الحقائق الإيمانية من خلال عرض قصص الأنبياء.

لقد بدأت سورة هود بالحروف المقطعة الدالة على إعجاز القرآن الكريم، فقد وصف الله تعالى كتابه بأنه كتاب أحكمت آياته ثم فصلت.

إنه كتاب لا يتطرق إليه خلل في أحكامه، وأنه مفصل لا خفاء فيه، ثم أخذت السورة تعدد بعض هذه الآيات التي تحمل في مضامينها المبادئ الإيمانية، والحقائق الاعتقادية.

ثم عرضت الآيات لمطلين مهمين هما: الاستغفار والتوبة، إذ التخلية قبل التحلية ﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾، ومن يفعل ذلك يعيش عيشة طيبة لا يفوته منها شيء مما يشتهي ولا ينغصه شيء من المكدرات إلى آخر عمره في الدنيا.

وقد نبهت الآيات إلى أن من زاد في الإحسان زيد له في الثواب والفضل في الدنيا والآخرة. وأما المخالفون العصاة فأنذرتهم الآيات وخوفتهم من عاقبة أمرهم إن تولوا عن قبول دعوة التوحيد ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ﴿٣﴾ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤﴾﴾ إنه عذاب يوم كبير لما فيه من الأهوال يوم القيامة جزاء التولي عن دعوة التوحيد، دعوة الحق سبحانه وتعالى.

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- الإحكام والتفصيل في هذا القرآن الكريم من أجل تحقيق مقصد العبادة لله تعالى وحده.
- دلت الآيات على أن المقصد الأول لهذا القرآن العظيم هو العبادة، وأن كل شيء فيه من

- أجل تحقيق هذا المقصد، ومن ذلك الاستغفار والتوبة في كل وقت وعلى أي حال.
- المؤمن الطائع لربه يعيش حياته سعيداً حتى يلقي ربه ﴿وَيُؤْتِي كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾.
 - العصاة المذنبون لهم عقوبة أخروية، وعذاب أليم جزاء كفرهم وتوليهم عن طاعة ربهم سبحانه وتعالى.

المقطع الثاني: (الآيتان ٦.٥) مشهد فريد ترتجف له القلوب

﴿الْإِنَّمِ يَتُورُونَ صُدُورُهُمْ لِيَسْتَخَفُوا مِنْهُ أَلَّا حِينٌ يَسْتَعْشُونَ يَا بَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلَيْهِمْ بِيَدَاتِ الصُّدُورِ ﴿٥﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦﴾﴾

افتتحت آيات المقطع بالتنبيه لأمر غريب يبين بعض أحوال الذين تولوا عن التوحيد، ويكشف هذا المقطع جهل هؤلاء وما هم عليه من أوهام، وظاهر السياق أن المذكورين في الآية هم المشركون الذين يجهلون إحاطة علم الله تعالى بكل حال.

« بعد إعلان خلاصة الكتاب الذي أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير.. يمضي السياق يعرض كيف يتلقى فريق منهم تلك الآيات عندما يقدمها لهم النذير البشير، يصور السياق الوضع الحسي الذي يتخذونه والحركة المادية المصاحبة له، وهي إحناء رؤوسهم وثني صدورهم للتخفي، ويكشف عن العبث في تلك المحاولة وعلم الله تعالى يتابعهم في أخفى أوضاعهم...»^(١).

إن العلم الإلهي محيط بكل شيء، ومن ذلك أرزاق الدواب فإن الله تعالى قد تكفل بها ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾، « ولا ننسى المقابلة بين ذكر الدواب ورزقها هنا، وبين المتاع الحسن الذي ذكر في التبليغ الأول..

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/ ١٨٥٥.

هاتان الآيتان الكريمتان هما بدء تعريف الناس بربهم الحق الذي عليهم أن يدينوا له وحده، أي أن يعبدوه وحده، فهو العالم المحيط علمه بكل خلقه، وهو الرزاق الذي لا يترك أحداً من رزقه»^(١).

الهدايات المستنبطة من هذا المقطع الكريم:

- الكفار يصرون على عدم سماع القرآن الكريم، ولذلك يستخفون عن الله سبحانه، ولا فائدة من ذلك لأن الله تعالى لا تفاوت في علمه بين إسرارهم وإعلانهم.

- تكفل الله سبحانه بأرزاق الخلق جميعاً، وهذا دليل على اتصافه سبحانه بالرحمة، هذه الرحمة السابعة تشمل الإنسان والحيوان والطيور والنبات وكل المخلوقات، فقد جعل رزقها مقدرًا عنده سبحانه.

المقطع الثالث: (الآيات ٧-١١) اضطراب نفوس الكافرين

﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِن قُلْتُمْ إِنَّا لَنمَبْعُوْتُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ وَلَئِن أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَّآ أَنَّهُمْ مَعْدُوْدَةٌ لَيَقُولَنَّ مَا يَجْحِسُهُ الْآيَوْمَ يَا نَبِيَّهِمْ لَيْسَ بِمَصْرُوفٍ عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨﴾ وَلَئِن أذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ كُفُورًا ﴿٩﴾ وَلَئِن أذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَه لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ﴿١٠﴾ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿١١﴾ ﴾

تناولت آيات هذا المقطع بيان سعة علم الله تعالى وقدرته، فقد كان عرشه سبحانه على الماء، وخلق سبحانه السموات والأرض والأجرام، وهي من مظاهر قدرة الله تعالى، وما

(١) المرجع السابق ٤/ ١٨٥٧.

خلقها إلا « لحكمة بالغة، وهي أن يجعلها مساكن لعباده، وينعم عليهم بفتون النعم، ويكلفهم الطاعات، واجتناب المعاصي، فمن شكر وأطاع أثابه، ومن كفر وعصى عاقبه»^(١).

وعلى الرغم من ذلك يستعجل العصاة الذين كفروا نزول العذاب بهم، على وجه التكذيب والإنكار والاستهزاء، وما يقوله بعض المعاصرين إنما هو تقليد للمكذبين بالبعث الذين عرضت لهم الآيات الكرييات.

« ثم ترشد الآيات إلى أن إعراضهم عن الحق لم يكن لخفائه، وإنما هو لاضطراب نفوسهم وتردها بين يأس الضراء، وبطر النعماء، ولو أنهم عصموا أنفسهم من ذلك وعرفوا الحق واستقر في قلوبهم لكان لهم من صبر الإيثار وصالح الأعمال ما يطمئنهم على حسن العاقبة ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾^(١١)...»^(٢). « فقد نسجت هذه الآية على المنوال من الإجمال لتذهب نفوس السامعين من المؤمنين في طرق الحذر من صفتي اليأس وكفران النعمة، ومن صفتي الفرح والفخر كل مذهب ممكن»^(٣) ذلك لأن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إن نالتهم رحمة شكروا، وإن زالت عنهم صبروا، لأنهم موقنون بحكمة الله تعالى في كل حال.

الهدايات المستنبطة من هذا المقطع الكريم:

- إتقان صنع الله تعالى في خلقه السموات والأرض.
- يجب أن يكون عمل العبد خالصاً لوجه الله تعالى، وأن يكون صواباً متبعاً فيه الشرع والسنة.
- أحوال الدنيا غير باقية، فهي متغيرة من النعمة إلى المحنة، وبالعكس وهو الانتقال من المكروه إلى المحبوب.

(١) الكشاف للزخشري ٢/ ٣٨٠.

(٢) إلى القرآن الكريم/ محمود شلتوت ص ٧٣.

(٣) التحرير والتنوير لابن عاشور ١١/ ١٥.

- طبيعة الإنسان أنه ظالم جاهل متقلب الأطوار ينقا للقنوط أحياناً، ويفرح ويبطر أحياناً أخرى.
- الإنسان الموفق هو الذي يصبر إن حرم، ويشكر إذا أكرم.

المقطع الرابع: (الآيات ١٢-١٧) تسلية الرسول ﷺ

﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ ۖ وَإِلَيْكَ ۖ وَصَاحِقٌ ۖ بِهٖ ۖ صَدْرُكَ ۚ أَنْ يَقُولُوا ۖ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ۖ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ ۖ افْتَرَبَهُ ۖ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ ۖ مُفْتَرِيَاتٍ ۖ وَأَدْعُوا ۖ مَنْ أَسْتَفْتَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ فَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا ۖ إِنَّمَا أُنزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ۖ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٤﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَزِينَتَهَا ۖ نُوْفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَلُهُمْ فِيهَا ۖ وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ﴿١٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ ۖ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطَلٌ ۖ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَنْبَعٍ مِنْ رَبِّهِ ۖ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ ۖ مِنْهُ ۖ وَمَنْ قَبْلَهُ ۖ كُتِبَ ۖ مُوسَىٰ ۖ إِمَامًا ۖ وَرَحْمَةً ۖ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ ۖ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ۖ مِنَ الْأَحْزَابِ ۖ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ ۖ فَلَا تَكُ فِي مَرْيَبٍ ۖ مِنْهُ ۖ إِنَّهُ الْحَقُّ ۖ مِنْ رَبِّكَ ۖ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾ ﴾

عرضت الآية السابقة من المقطع الثالث لمنزلة الذين صبروا وعملوا الصالحات وما أعد

الله لهم من مغفرة وأجر كبير جزاء صبرهم.

«وإذا كان للصبر هذه المنزلة، فأول أوصاف النبيين الصبر، الصبر في سبيل الدعوة والاستمرار في التبليغ، والصبر على الأذى... ولذلك قال تعالى ﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ ۖ وَإِلَيْكَ ۖ وَصَاحِقٌ ۖ بِهٖ ۖ صَدْرُكَ ۚ أَنْ يَقُولُوا ۖ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ﴾ الآية. وليس المعنى أن النبي ﷺ قد ضاق صدره أو يضيّق، إنما المعنى أنهم يرجون أن تترك بعض ما أوحى إليك وأن يضيّق صدرك بإيذائهم فتركه مضطراً، والنبي ﷺ لم يكن منه شيء من ذلك..»^(١) البتة،

(١) زهرة التفاسير / محمد أبو زهرة ٣٦٧٦/٧.

لأنه ﷺ نذير للناس وليس موكلًا بكفرهم أو إيمانهم، ﴿فَأِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ (٤٠) آية ٤٠.

لقد كان المشركون قوماً لداً، كانوا متعنتين في مطالبهم، ومتكبرين في مقاتلتهم، ومن ذلك مقاتلتهم بأن القرآن مفترى ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَنَاهُ﴾، فجاء الأمر من الله تعالى إلى رسوله ﷺ ليقول لهم ﴿فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ﴾، لقد تنزل معهم القرآن الكريم في التحدي إلى الإتيان بعشر سور مثل القرآن في نظمه، وإن كانت معانيها مفتراه فعجزوا عن ذلك وكاعوا عن المعارضة، ولذلك وجب على المخاطبين أن يكونوا مسلمين بعد هذه الحججة الدامغة.

ولبيان فتنة الدنيا وما فيها من سوء العاقبة لمن تمسك بها، ونسي الآخرة، قال تعالى ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّهَا نُوْفً اِلَيْهِمْ اَعْمَلُوْهُمْ فِيْهَا وَهُمْ فِيْهَا لَا يَبْخُسُوْنَ﴾ (١٥) لكن هذا الصنف من الناس يخسر الآخرة وليس له فيها إلا النار لسوء عمله، وفساد معتقده.

إن هؤلاء الذين أراذوا الدنيا وزينتها من الكافرين والمنافقين والمرائين ليس لهم في الآخرة إلا النار، ولم يفيدوا من كل ما صنعوا من عمل في الدنيا، وإنما وجدوه باطلا لا قيمة له. ذلك أن قلوبهم قد فسدت بالشرك فلم يكن لهم خير يحمدون عليه البتة.

ثم تنتقل الآيات لبيان حال الذين يريدون بأعمالهم وجه الله تعالى إثر بيان حال أضدادهم الذين يريدون بأعمالهم الحياة الدنيا.

تعرض الآية الكريمة حال رسوله محمد ﷺ، ومن قام مقامه من ورثته القائمين بدينه وحججه الموقنين بذلك، وأنهم لا يوصف بهم غيرهم، ولا يكون أحد مثلهم فقال ﴿أَفَن كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ بالوحي الذي أنزل الله فيه المسائل المهمة، ودلائلها الظاهرة.. ويتلو هذه البينة والبرهان شاهد الفطرة والعقل الصحيح حين شهد حقيقة ما أوحاه الله تعالى وشرعه وعلم بعقله حسنه، فازداد بذلك إيماناً إلى إيمانه.

ثم شاهد ثالث: كتاب موسى، وهو التوراة التي أنزلها الله تعالى على موسى عليه السلام، التي جعلها الله تعالى إماماً للناس ورحمة لهم يشهد لهذا القرآن بالصدق، ويوافقه فيما جاء به من الحق.

أي أفمن كان بهذا الوصف قد تواردت عليه شواهد الإيوان، وقامت لديه أدلة اليقين، كمن هو في الظلمات والجهالات ليس بخارج منها؟ لا يستوون عند الله، ولا عند عباد الله.. أولئك يؤمنون بالقرآن العظيم حقيقة، فيشمر لهم إيمانهم كل خير في الدنيا والآخرة. ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ﴾ أي في شك من كون القرآن نازلاً من عند الله. أو من أن موعدهم النار. ^(١)

الهدايات المستنبطة من هذا المقطع الكريم:

- إن إنكار الكفار لدين الله، وتكذيبهم للقرآن العظيم إنما سببه التعنت والصلف.
- لا ينبغي للداعية إلى الله تعالى أن يصدده اعتراض المعترضين، ولا قدح القادحين، لأن الداعية على الحق المبين.
- إن هذا القرآن معجز بنفسه لا يقدر أحد من البشر أن يأتي بمثله، لأن الأعداء الألداء من أهل اللسان تحداهم فعجزوا عن معارضته.
- من أراد الدنيا وزينتها حرم من نعيم الآخرة وما أعد الله تعالى لعباده في دار كرامته.
- الصبر من صفات الداعية المسلم، كما كانت صفة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

(١) ينظر: تيسير الكريم الرحمن للسعدي ص ٣٥٧، وصفوة البيان لمعاني القرآن لمخلوف.

المقطع الخامس: الآيات (٢٤-١٨) بيان حال الضريقين من الكافرين والمؤمنين

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٨﴾ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿١٩﴾ أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِن دُونِ اللَّهِ مِن أَوْلِيَاءَ يُضْعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢١﴾ لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْأَخْسَرُونَ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٣﴾ ﴿ مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً أفلا تذكرون ﴿٢٤﴾ ﴾

ختمت آيات المقطع الرابع السابق ببيان حال الذين خسروا أنفسهم ببطلان ما قدموا من أعمال في الدنيا.

ثم جاءت آيات هذا المقطع لتوازن بين أهل الحق وأهل الباطل. بين الذين يتبعون الحق والذين يطلبون الدنيا وزيتها. حقاً إن هؤلاء الذين لم يؤمنوا بالله ظلموا أنفسهم بعدم الإيمان... وأشدهم ظلماً لنفسه من بينهم من يدعي مع ذلك كذباً على الله تعالى، فيجعل غيره نداً له وشريكاً معه في استحقاق الإلوهية... أولئك يعرضون على ربهم ويقول الأشهاد: هؤلاء الذين كذبوا على ربهم.

إنهم يستحقون لعنة الله وغضبه، لأسباب ثلاثة رئيسة لا توصل إلا إلى الشرور والإضرار بالآخرين:

السبب الأول: أنهم يصفون الناس عن إتباع الحق وسلوك سبيله..

السبب الثاني: أنهم لا يريدون استقامة بين الناس..

السبب الثالث: أنهم كما يكفرون بالله، يكفرون باليوم الآخر..

«وهذه الأسباب الثلاثة تكوّن الصفات لمن هم أشدّ الناس ظلماً من بين الكافرين. وهؤلاء هم الماديون»^(١).

قال الإمام البقاعي: «ولما توعد الكافرين وأخبر عن مآلهم بسببه، كان موضع أن يسأل عن حال المؤمنين فقال ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٣) آية ٢٣»^(٢).

لقد نال هذا الفريق الجنة، لأنه جمع بين الإيثار والعمل الصالح، والخشوع لله تبارك وتعالى فاستحقوا أن يكونوا من أهل الجنة.

وقد ختم هذا المقطع بأية كريمة عرضت لحال الفريقين الكافرين والمؤمنين، قال المكي الناصري رحمه الله تعالى: «في بداية هذا الربع ضرب كتاب الله المثل لفريق الذين كفروا وعملوا السيئات، ولفريق الذين آمنوا وعملوا الصالحات. فأما الفريق الأول فهو كالأعمى بالنسبة للبصير، وكالأصم بالنسبة للسميع، وذلك لأنه لا ينتفع ببصره وسمعته الانتفاع المطلوب، فكأنه فاقد لهما بالمرّة، إذ يسمع كلام الله ولا يتأثر به، ويرى صنع الله ولا يتأمل فيه.

وأما الفريق الثاني فهو سميع بصير، لأنه ينتفع بحاستي السمع والبصر انتفاعاً تاماً ويستعملهما استعمالاً لائقاً، السمع: في سماع الدعوة إلى الحق، والبصر: في مشاهدة بدائع الخلق، وذلك قوله تعالى ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصْمَىٰ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾ (٢٤)»^(٣).

(١) ينظر: التفسير الموضوعي لسورة هود، د. محمد البهي ص ٢٨، ٢٩.

(٢) نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، للبقاعي ٩/ ٢٦٣.

(٣) التيسير في أحاديث التفسير، المكي الناصري، ٣/ ١٠٨.

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- الكفر والإيمان في صراع دائم في الحياة الدنيا لا ينتهي.
- الله سبحانه وتعالى يمهل ولا يهمل، والحق أن الكافرين الماديين سيكون عذابهم مضاعفاً في الآخرة.
- الإجمال في الإثبات والتفصيل في النفي، هذا أسلوب القرآن الكريم، وهو المنهج الذي يتخذه الداعية في دعوته.

القطاع الثاني: حركة حقائق العقيدة في التاريخ (الآيات ٢٥-٩٩)

ترتبط سورة هود بأختها سورة يونس بعدة وشائج، منها عرضها للقصص القرآني الذي يعد في سورة هود هو قوامها، ولكنه لم يجيء فيها مستقلاً، إنما جاء مصداقاً للحقائق الكبرى التي جاءت السورة لتقريرها، والتي أجملها السياق في مطلع السورة ﴿كَتَبْنَا عَلَيْكَ آيَاتِنَا ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾.

ويتبع القصص في هذه السورة خط سير التاريخ، فيبدأ بنوح، ثم هود، ثم صالح، ويلم بإبراهيم في الطريق إلى لوط، ثم شعيب، ثم إشارة إلى موسى... ويشير إلى الخط التاريخي، لأنه يذكر التالين بمصير السالفين على التوالي بهذا الترتيب، وتبدأ بقصة نوح مع قومه، أول هذا القصص في السياق، وأوله في التاريخ^(١).

وقد تضمن هذا القطاع سبعة مقاطع متآخية في موضوع واحد هو القصص، وهذه

المقاطع هي:

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/ ١٨٧٠-١٨٧١.

- المقطع الأول: (الآيات ٢٥-٤٩) قصة نوح عليه السلام مع قومه.
- المقطع الثاني: (الآيات ٥٠-٦٠) قصة هود عليه السلام مع قومه.
- المقطع الثالث: (الآيات ٦١-٦٨) قصة صالح عليه السلام مع قومه.
- المقطع الرابع: (الآيات ٦٩-٧٦) تبشير الملائكة إبراهيم عليه السلام.
- المقطع الخامس: (الآيات ٧٧-٨٣) إجرام قوم لوط عليه السلام.
- المقطع السادس: (الآيات ٨٤-٩٥) قصة شعيب عليه السلام مع قومه.
- المقطع السابع: (الآيات ٩٦-٩٩) موقف فرعون من موسى عليه السلام.

المقطع الأول: (الآيات ٢٥-٤٩) قصة نوح عليه السلام مع قومه

ترتبط آيات هذا المقطع بآيات المقطع الخامس من القطاع الأول، ذلك المقطع الذي يبين حال الفريقين من الكافرين والمؤمنين، وجاءت آيات هذا المقطع تحمل في أعطافها دعوة نوح عليه السلام لقومه، وما لقيه من تعنتهم، ثم تبين الآيات الكرييات قصة الطوفان، وهلاك الكافرين ونجاة المؤمنين، وبذلك ترتبط آيات هذا المقطع بالمقطع السابق ارتباطاً وطيداً.

وفي سياق هذه الآيات الكرييات «انتقال من إنذار المشركين ووصف أحوالهم وما ناسب ذلك إلى موعظتهم بما أصاب المكذبين قبلهم من المصائب، وفي ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بما لاقاه الرسل عليهم السلام قبله من أقوامهم»^(١).

ويتضمن هذا المقطع ما يأتي:

(١) التحرير والتنوير لابن عاشور ٤٣/١٢.

- دعوة نوح عليه السلام إلى التوحيد وجواب قومه (الآيات ٢٥-٢٧)

﴿ وَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِتَىٰ لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٢٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ ﴿٢٦﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا نَرْبُكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرْبُكَ أَتَبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ ﴾

دعا نوح عليه السلام قومه إلى عقيدة التوحيد ﴿ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ ﴿٢٦﴾ ﴾، هذه الدعوة التي تحمل في مضامينها حب نوح عليه السلام إلى هداية قومه إلى الإيثار، فرد عليه الملائة الذين كفروا من قومه بأربع حجج داحضة هي:

الأولى: أنه بشر مثلهم فساووه بأنفسهم في الجملة..

الثانية: أنه لم يتبعه منهم إلا أراذلهم في الطبقة والمكانة الاجتماعية..

الثالثة: عدم رؤية فضل له مع جماعته هؤلاء عليهم من قوة عصبية أو كثرة غالبية..

الرابعة: أنهم بعد الإضراب أو صرف النظر عما ذكروا يرجحون الحكم عليه وعليهم

بالكذب في هذه الدعوى..»^(١).

- دحض شبهات الملائة الذين كفروا من قوم نوح عليه السلام (الآيات ٢٨-٣١)

﴿ قَالَ يَتَقَوِّمُ أَرْءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَءَانبئِي رَحْمَةً مِّن عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنزَلْنَا مَكُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَاهُونَ ﴿٢٨﴾ وَيَتَقَوِّمُ لَا أَشْتَأْكُمْ عَلَيْهِ مَا لَإِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرْتِكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٩﴾ وَيَتَقَوِّمُ مَن يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٣٠﴾ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٣١﴾ ﴾

(١) تفسير المنار لرشيد رضا ١٢/٥٣، ٥٤.

لقد تضمنت هذه الآيات الأربع دحض تلك الشبهات الأربع التي ردوا بها على نوح عليه السلام، وللإمام الأكبر الشيخ محمود شلتوت كلام في التفسير الموضوعي لهذه الآيات أرى من المناسب نقله هنا لدقته في عرض معاني الآيات، يقول رحمه الله تعالى: «جاءت الآيات تفند هذه الطعون، وتقتلع هذه الفكرة من أساسها وتقرر أولاً أن صاحب الدعوة، وقد توافرت لديه أدلة الإيذان بها، وليس من شأنه أن يكرههم عليها إذا خفيت عنهم، وهو لا يطلب منهم مالا ولا عزة، ولا ترتبط دعوته بالمال ولا بالسلطان، وإنما يدعوهم إليها طلباً لخيرهم، وعملاً على مصلحتهم فعلاً هذا الموقف الذي يدل على التمرد والبعد عن فهم الحقائق؟... وإلا فكيف ينقمون منه أن أجاب الفقراء دعوته؟ وهي دعوة الله الذي لا يزن خلقه بميزان الغنى والفقير، ولا بميزان القوة والضعف، وإنما يزنهم بمقياس الصفاء والإخلاص، والإيمان بالحق الذي يدعو إليه. كيف ينقمون منه هذا ويطلبون منه أن يطردهم، ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلْقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ﴾ (٢٩) وَيَقْوَمُونَ مِنْ بَصُرِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ﴾... إن الله قد كلفه بتبليغ رسالته، ولم يجعل الناس أمامه في التبليغ إلا كما جعلهم في الخلق، سواسية لا طبقات، ولا أسياد، ولا أراذل ﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (١).

ومما يدل على قسوة قلوب قوم نوح عليه السلام أنه ناداهم بأسلوب الاستعطاف الدعوي ليدعوهم إلى خيري الدنيا والآخرة، ناداهم بـ ﴿يَقْوَمُونَ﴾ ليرفع من مكانتهم في النداء، ولتلين قلوبهم، لكنهم استكبروا في جدالهم، وتعنتوا في إجاباتهم.

(١) إلى القرآن الكريم / محمود شلتوت ص ٧٥-٧٦.

- جواب قوم نوح عليه السلام وردده عليهم (الآيات ٣٢-٣٥)

﴿ قَالُوا يَنْتُوخُ قَدْ جَدَلْنَاكَ فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأَيْنَا بِنَا تَعَدُّنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ (٣٢)
 قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴿٣٣﴾ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ
 كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَى
 إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا يُجْحَرُمُونَ ﴿٣٥﴾ ﴾

لقد كان جواب قوم نوح عليه السلام قاسياً جاسياً قالوا لنبيهم يا نوح قد خاصمتنا وجادلتنا فأكثرت من الجدل معنا حتى أصابنا الملل من جدالك، فأتنا بما تعدنا به من العذاب والعقوبة إن كنت نبياً صادقاً في قولك.

أما نوح عليه السلام فأجابهم بقوله ﴿ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾ أي: أن إنزال العذاب ليس إلي، وإنما هو خلق الله فيفعله إن شاء، وإذا أراد سبحانه إنزال العذاب فإن أحداً لا يمنعه من ذلك.

ثم بيّن نوح عليه السلام لقومه أن نصحه لا ينفعهم إن أراد الله تعالى أن يغويهم، إذ قبول النصح إنما يكون لمن عنده قابلية الانتفاع به.

ولالأستاذ سيد قطب كلام لطيف في سياق تفسير هذه الآيات، يقول رحمه الله تعالى: «وعند هذا المقطع من قصة نوح، يلتفت السياق لفتة عجيبة، إلى استقبال مشركي قريش لمثل هذه القصة، التي تشبه أن تكون قصتهم مع الرسول ﷺ ودعواهم أن محمداً ﷺ يفترى هذا القصص فيرد هذا القول قبل أن يمضي استكمال قصة نوح: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَعَلَى إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا يُجْحَرُمُونَ ﴾ (٣٥)، فالافتراء إجرام، قل لهم: إن كنت فعلته فعلي تبعته، وأنا أعرف أنه إجرام فمستبعد أن أرتكبه، وأنا بريء مما تجرمون من تهمة الافتراء إلى جوار غيرها من الشرك والتكذيب..»^(١). وجاءت هذه الآية الكريمة في سياق آيات قصة

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/ ١٨٧٦.

وَقَارَ النَّتُورُ قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٤٢﴾ وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ بِحَبْرٍ بَرِّئَ وَرُسْسُهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٤٣﴾

وهنا يحلولى أن أنقل كلاماً للأستاذ سيد لا تشم منه رائحة الإسرائيليات في تفسير هذه الآيات، خلاصته أن الأقوال حول فوران التنور قد تفرقت، وذهب الخيال ببعضها بعيداً، فالتنور هو الموقد، وقد يكون الفوران من عين فارت فيه، وربما يكون هذا الفوران علامة من الله تعالى لنوح عليه السلام.

وبعد مرحلة فوران التنور يأتي الأمر ﴿ قُلْنَا أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ ﴾ وهنا نأخذ المعنى من ظاهر السياق دون أن نبحث في الإسرائيليات عن التفاصيل، غاية ما في الأمر أن نوحاً عليه السلام حمل معه في السفينة من كل زوجين اثنين ذكراً وأنثى، ومن آمن بدعوته. ﴿ وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ بِحَبْرٍ بَرِّئَ وَرُسْسُهَا ﴾... « وهذا تعبير عن تسليمه للمشيئة في جريانها ورسوها، فهي في رعاية الله وحماه... وماذا يملك البشر في اللجة الطاغية بله الطوفان؟ »^(١).

- نهاية القوم واستشفاع نوح عليه السلام لابنه (الآيات ٤٢-٤٩)

﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعزِلٍ يَبْنَى أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ﴿٤٤﴾ قَالَ سَتَأْتِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَجَعُ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِضِينَ ﴿٤٥﴾ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَبَسِّمَاءِ أَقْلِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٦﴾ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ ﴿٤٧﴾ قَالَ يَبْنَوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْمَعَنَّ لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّي أَعْطُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٤٨﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/ ١٨٧٨.

﴿٤٧﴾ قِيلَ يٰنُوحُ اهْبِطْ بِسَلْمٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَّمٌ سَنَمَتُّهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ
مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٨﴾ تِلْكَ مِنْ آيَاتِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا
فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٩﴾ ﴿

ركب نوح ﷺ السفينة التي صنعها ومعه الذين آمنوا بدعوته، وبدأت السفينة ﴿تَجْرِي
بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ﴾ بعد أن التقى ماء السماء بماء الأرض ﴿فَفَنَحْنَا أَيْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّنْجِرٍ
﴿١١﴾ وَفَجَرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ الْأَوْجِ وَدُسِّرَ ﴿١٣﴾ تَجْرِي
بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ ﴿١٤﴾﴾ [القمر: ١١-١٤].

وهنا تحركت عاطفة الأبوة فنادى نوح ابنه ليركب معه في السفينة خشية الغرق، ﴿وَهِيَ
تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ، وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنِي أَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ
مَعَ الْكٰفِرِينَ ﴿٤٢﴾﴾ وقد عزل نفسه عن أبيه الداعي إلى الحق... ﴿قَالَ سَتَدِينُنِي وَإِنِّي خَشِيْتُ الْمَلٰٓئِكَةَ
مِنَ الْمَآءِ قَالَتْ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ
﴿٤٣﴾﴾.

وبعد الطوفان جاء الأمر الإلهي للأرض والسماء بالتوقف عن انهماك الماء ﴿وَقِيلَ يٰأَرْضُ
أَبْلَعِي مَآءَكَ وَيَنْسَخِي أَعْلِي وَيَغِيضِ الْمَآءَ وَفِي الْأَمْرِ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
﴿٤٤﴾﴾. « بعداً لهم من الحياة فقد ذهبوا، وبعداً لهم من رحمة الله فقد لعنوا، وبعداً لهم من
الذاكرة فقد انتهوا... وما عادوا يستحقون ذكراً ولا ذكرى...»

والآن وقد هدأت العاصفة، وسكن الهول، واستوت على الجودي. الآن تستيقظ في نفس
نوح ﷺ لهفة الوالد المفجوع، ﴿وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ، فَقَالَ رَبِّ إِنَّ أَبِي مِنَ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ
وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحٰكِمِينَ ﴿٤٥﴾﴾... قالها نوح ﷺ يستنجز ربه وعده في نجاة أهله، ويستنجزه حكمته
في الوعد والقضاء..

وجاءه الرد من ربه ﴿قَالَ يٰنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صٰلِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ

- إن الشبه التي يثيرها أعداء الرسل ليس لها حظ من العلم والحقيقة عند كل عاقل، من ذلك قولهم لنوح عليه السلام ﴿ مَا تَزْنِكُ إِلَّا بَشْرًا مِثْلَنَا وَمَا تَزْنِكُ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادْيَ الرَّأْيِ وَمَا نَزَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلِ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾، فالآية بينت ترهات القوم وأباطيلهم في رد دعوة نوح عليه السلام.
- إن من فضائل الأنبياء وأدلة رسالتهم إخلاصهم التام لله تعالى في عبوديتهم لله سبحانه ﴿ يَفْعُولُونَ لَوْلَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (٥١)، ولهذا كان من أجل الفضائل لأتباع الرسل أن يكونوا مقتدين بالرسول في هذه الفضيلة، والله تعالى يجعل لهم من فضله من رفعة الدنيا والآخرة أعظم مما يتنافس فيه طلاب الدنيا.
- إن القدح في نيات المؤمنين وفيما من الله عليهم به من الفضائل من موارد أعداء الرسل.
- ينبغي الاستعانة بالله تعالى، وأن يذكر اسمه عند الركوب والنزول وفي جميع التقلبات والحركات، وحمد الله تعالى والإكثار من ذكره عند النعم لاسيما عند النجاة من الكربات والمشقات، وهو ما يحتاج إليه كل مسلم ومسلمة في هذا الزمان الذي كثرت فيه الفتن والعياذ بالله تعالى.
- إن تقوى الله تعالى والقيام بواجبات الايمان من جملة الأسباب التي تنال بها الدنيا وكثرة الأولاد والأرزاق وقوة البدن. (١)

(١) انظر: تيسير اللطيف المتان للسعدي ص ١٠٩.

قريش، وصابريهم كما يصابريهم، ولما أصرروا على الشرك والإيذاء أنزل الله عليهم ماءهم»^(١)
لقد أخذ هود عليه السلام بقومه إلى سبيل النجاة والخير والقوة عن طريق عبادة الله وحده،
واستغفارهم فيما هم فيه من الشرك والطغيان والافتراء على الله تعالى ﴿وَالِي عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا
قَالَ يَنْقُورِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِن أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ﴿٥٠﴾﴾
«ورسالة هود مع عاد لا تختلف في جوهرها عن رسالة أي رسول أرسل إلى شعب غلبت
عليه المادية فانحرف عن التوحيد إلى الشرك وأنكر الإيثار باليوم الآخر، تحت مغريات الحياة
وما لها من خداع»^(٢)

ولاستعطاف قومه وترغيبهم بالإيمان قال ﴿يَنْقُورِ لَا أَشْكُرُ عَلَيْكَ أَجْرًا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى
الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥١﴾﴾ «إذ تردون نصيحة من لا يطلب عليها أجراً إلا من الله وهو
ثواب الآخرة ولا شيء أنفى للتهمة من ذلك»^(٣) ولذلك نادى قومه للإقبال نحوه، وطالبهم
باستغفار ربهم الذي خلقهم وأمدهم بنعم لا تعد ولا تحصى ثم أمرهم بالتوبة والإقلاع عن
الذنب في المستقبل والندم على ما سلف منه، لأن الدوام عن الإقلاع عن الشرك أهم من طلب
العفو عما سلف من الذنوب، فإن فعلتم ما أمركم به أمدكم الله تعالى بمطر غزير متتابع ويزدكم
قوة إلى قوتكم التي أنتم عليها وإنني أنهاكم عن التوالي عن أمر الله تعالى.

وعلى الرغم من هذه الحجة الواضحة في دعوة هود عليه السلام ﴿قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ
بِتَارِكِي آلِ الْهَيْثَانِ عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٢﴾﴾ «إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِ الْهَيْثَانِ بِسُوءٍ»
«إلى هذا الحد بلغ الانحراف في نفوسهم، إلى حد أن يظنوا أن هودا يهذي، لأن أحد أتهتهم
المفتراة قد مسه بسوء؟، فأصيب بالهذيان»^(٤)، هكذا زعمت عاد أن نبيهم هودا عليه السلام قد أصابته

(١) زهرة التفاسير، محمد أبو زهرة ٧ / ٣٧١٦.

(٢) تفسير سورة هود، محمد البهي ص ٥١.

(٣) تفسير الكشاف للزمخشري ٢ / ٤٠٢.

(٤) في ظلال القرآن، لسيد قطب ٤ / ١٨٩٨.

ألتهم وأصنامهم بسوء في عقله عندئذ رد عليهم هود عليه السلام بقوله ﴿ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ مِنْ دُونِهِ فَكَيْدٌ فِي جَمِيعٍ لَّا تُنظَرُونَ ﴾ « وهذه الآية من أعلام النبوة الواضحة لهود عليه السلام، فكانه قيل: هب أن ألهتنا لا شيء، فما حملك على الاجترار على مخالفتنا نحن وأنت تعلم كثرتنا وقوتنا وأنت لا تريد على أن تكون واحدا منا، فقال: ﴿ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٦﴾ » ظاهر أمره لكل أحد لا لبس فيه أصلا ولا خلل ولا اضطراب ولا اعوجاج بوجه...»^(١).

لقد أبلغ هود عليه السلام رسالة ربه سبحانه، ولم يبق ألا أن ينزل بهم العذاب الذي كذبوا به، فقال تعالى ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَسَنُخَلِّفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴿٥٧﴾ ﴾.

ففي الآية ثلاثة أمور:

الأول: أن هودا عليه السلام قد قام بتبليغ رسالة ربه.

الثاني: الإعلان بنهاية القوم ﴿ وَسَنُخَلِّفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾.

الثالث: أن عاداً لا يضررون هوداً عليه السلام في تبليغ رسالته.

وجاء ختام الآية وتذييلها بقوله تعالى ﴿ إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ﴾ « يحفظ دينه وأوليائه وسنته من الأذى والضياع، ويقوم عليكم فلا تفلتون ولا تعجزونه هرباً، وكانت هي الكلمة الفاصلة، وانتهى الجدل والكلام ليحق الوعيد والإنذار ﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٨﴾ » ... حل بالمكذبين، ووصف العذاب بأنه غليظ بهذا التصوير المجسم، يتناسق مع الجو، ومع القوم الغلاظ العتاة.

والآن وقد هلكت عاد، يشار إلى مصرعها إشارة البعد، ويسجل عليها ما اقترفت من ذنب، وتشيع باللعنة والطرده في تقرير وتكرار وتوكيد ﴿ وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا

(١) نظم الدرر، للبقاعي ٩/ ٣١٠.

رُسُلَهُ، وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٥٨﴾ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ
 أَلَا بَعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴿٥٩﴾ ... لقد هلكت عاد لأنهم اتبعوا أمر كل جبار عنيد، هلكوا مشيعين
 باللعنة في الدنيا وفي الآخرة^(١)

كونهم يستأهلون هذا الهلاك بسبب طغيانهم واستكبارهم ولذلك جاء تفضيع حالهم
 للاعتبار بقصتهم مع نبيهم هود عليه السلام، ولعل وصفهم بقوم هود في قوله تعالى ﴿أَلَا بَعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ
 هُودٍ﴾ لتمييزهم عن عاد الثانية، إذ قوم هود هم عاد الأولى التي ذكرها القرآن الكريم في قوله
 تعالى ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ ﴿٥٠﴾﴾ [النجم: ٥٠].

وهكذا تعرض آيات هذا المقطع لقصة هود عليه السلام مع قومه عاد الذين كفروا برهم فاستحقوا
 البعد عن رحمة الله تعالى، فحري بالطغاة والكافرين أن يعتبروا من قصة عاد ويرعوا عن غيهم
 وكفرهم برهم قبل أن يأتيهم عذاب يوم عظيم.

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- الجاحدون لآيات الله تعالى، والعاصون لأوامره إن أمهلهم في الحياة الدنيا فإن عاقبته
 وخيمة.
- التوكل على الله تعالى في كل حين من مقاصد الإيمان.
- مهمة الداعية تبليغ الدعوة، وبيان الحجة والبرهان وبهذا يكون قد أبرأ ذمته أمام الله
 تعالى.
- الاستغفار والتوبة إلى الله تعالى طريقان للخير والنفعة في الدنيا والآخرة.
- الجاحد لآيات الله تعالى، المكذب لرسل الله، عاقبته وخيمة.

(١) انظر: في ظلال القرآن لسيد قطب، ٤/ ١٩٠٠-١٩٠١.

المقطع الثالث: (الآيات ٦١-٦٨) قصة صالح عليه السلام مع قومه

﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴿٦١﴾ قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴿٦٢﴾ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَءَاتَنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَبْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴿٦٣﴾ وَيَقَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّوْهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يُسُوءَ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ ﴿٦٤﴾ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعَدَّ غَيْرَ مَكْدُوبٍ ﴿٦٥﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِن خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ ﴿٦٦﴾ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٦٧﴾ كَانَتْ لَمْ يَنْفُتُوا فِيهَا إِلَّا إِنْ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدَ الثَّمُودِ ﴿٦٨﴾ ﴾

بدئت آيات هذا المقطع وختمت بنفس أسلوب البدء والختام في آيات مقطع قصة هود مع قومه، فالقصة بدأت بقوله تعالى ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ﴾ وختمت بقوله تعالى ﴿ إِلَّا بَعْدَ الثَّمُودِ ﴾.

وأما صلة هذه القصة بقصة نوح عليه السلام فهي معطوفة على قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا ﴾ فالعنى أن الله سبحانه وتعالى أرسل نوحا ومن بعده هودا وإن لم يتعاقبا، ومن بعدهما صالحا إلى ثمود. وكانت دعوته الأولى هي التوحيد، لب الرسائل السأوية ومجتمعها والمشارك فيها جميعا ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾...^(١)؛ إن الله تبارك وتعالى هو الذي خلقكم وأكرمكم بالتمكين في الأرض، فجعلكم عمارها وسكانها، ورزقكم من خيرات الأرض، «وأنعم عليكم بالنعم الظاهرة والباطنة، ومكنكم في الأرض تبون، وتغرسون وتزرعون، وتحراثون ما شئتم، وتتفعون بمنافعها، وتستغلون مصالحها، فكما أنه لا شريك له

(١) زهرة التفاسير، محمد أبو زهرة ٧ / ٣٧٢٣.

في جميع ذلك، فلا تشركوأ به في عبادته»^(١)، فاستغفروا ربكم الذي منحكم هذه النعم، ثم توبوا إليه سبحانه من ذنوبكم، ولييان قرب رحمة الله تعالى من عباده قال لهم ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾ قريب من عباده، مجيب لدعواتهم، يقول الأستاذ محمد الغزالي- رحمه الله تعالى- « والواقع أن الخطاب لثمود يتناول البشر كلهم الذين أنشأهم الله من الأرض، ووظفهم في عمرانها، وكلفهم بعبادته فيها حيناً من الدهر، ثم يعودون بعدئذ إليه ليسألهم عما قدموا...»^(٢). فحري بنا معشر المسلمين أن نحقق العبودية لله تعالى في أرضه سبحانه لتكون من عباده المخلصين.

ولبشاعة ما صنع الأعداء في الأرض أصبحت كلمة (الاستعمار) - التي معناها طلب الاعمار والبناء- كلمة ممقوتة، لأنهم ظلموا الناس، فامتد ظلمهم إلى الكلمة التي صارت ترادف الظلم والطغيان عند الكثيرين في هذا الزمان.

لقد أمر صالح ﷺ قومه بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له، فكان الجواب منهم ﴿قَالُوا يَصْلِحْ فَذَكُوتْ فِينَا مَرْجُوا قَبْلَ هَذَا أَنَّهُنَّ هُنَّا أَن تَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾ آية ٦٢.

وفي هذا الجواب شهادة من ثمود لنبيهم صالح ﷺ « أنه ما زال معروفاً بمكارم الأخلاق ومحاسن الشيم، وأنه من خيار قومه.

ولكنه، لما جاءهم بهذا الأمر، الذي لا يوافق أهواءهم الفاسدة، قالوا هذه المقالة التي مضمونها، أنك قد كنت كاملاً، والآن أخلفت الظن فيك، وصرت في حالة لا يرجي منك خير»^(٣).

ومع هذا الرد القاسي من قومه، خاطبهم صالح ﷺ بأسلوب دعوي رائع يأخذ بالألباب ﴿قَالَ يَنْفَرُوا لِيُحِثُّوا إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَءَاتَانِي مِنهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَضُرُّنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان للسعدي ص ٣٦٣.

(٢) نحو تفسير موضوعي لسور القرآن الكريم، محمد الغزالي ٢٢/٢.

(٣) تيسير الكريم الرحمن، للسعدي، ٣٦٣.

عَصِيئَةٌ، مَا تَزِيدُونِي غَيْرَ تَحْسِيرٍ ﴿٦٣﴾ .

وفي هذا الرد بيان أن معصية الله تعالى خسران مبین، ومن آتاه الله الحكمة والإيمان فقد أوتي خيراً كثيراً. ومن الذين آتاهم الله تعالى الحكمة المستضعفون من قومه الذين آمنوا بدعوته إلى التوحيد، بينما الملام من قومه ظلوا سادرين في غيهم وشركهم.

«ولما تخوفوا من استفحال دعوته وغلبتها، أخذوا يتحدونه ويطالبونه مرة أخرى بآية محسوسة تراها العين تكون دالة على صدق رسالته، فكانت تلك الآية التي طلبوها، هي ﴿نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيِيهَا﴾ [الشمس: ١٣]، وإنما أضيفت إلى اسم الله لكونها جاءت على خلاف ما هو معتاد في جنسها، لا شكلاً، ولا حجماً، ولا غذاء، فأمرهم صالح بتركها تأكل في أرض الله، وبأن يكون لها وحدها شرب يوم معلوم، كما يكون لمواشيهم شرب اليوم الذي يليه، بحيث تقاسم (ناقة الله) مواشيهم مياه الشرب مناصفة، يوم لها ويوم لهم^(١).

لكن القوم تحدوا صالحاً عليه السلام فعقروا الناقة، لأن التكذيب بدعوة صالح قد تأصل في قلوبهم، فجاء التعدي على الناقة التي تعد آية من آيات الله في الأرض. ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعَدْ غَيْرُ مَكْدُوبٍ﴾ ﴿٦٥﴾ «فهي آخر ما بقي لكم من متاع هذه الدنيا، ومن أيام هذه الحياة.. فلما جاء موعد تحقيق الأمر - وهو الإنذار أو الإهلاك - نجينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا... نجينا من الموت ومن خزي ذلك اليوم، فقد كانت ميتة ثمود ميتة مخزية، وكان مشهدهم جاثمين في دورهم بعد الصاعقة المدوية التي تركتهم موتى على هيئتهم مشهداً مخزياً... كأن لم يقيموا ويتمتعوا.. وإنه لمشهد مؤثر...

ثم الخاتمة المعهودة في هذه السورة: تسجيل الذنب، وتشيع اللعنة، وانطواء الصفحة من الواقع ومن الذكرى ﴿الْأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدَ لِثَمُودَ﴾^(٢).

(١) التيسير في أحاديث التفسير، المكي الناصري، ٣/ ١٣١-١٣٢.

(٢) في ظلال القرآن لسيد قطب، ٤/ ١٩٠٨، ١٩٠٩.

الهدايا المستنبطة من المقطع الكريم:

- الاستغفار من الذنوب والتوبة إلى الله تعالى شرط لقبول الدعاء واستجابة الله تعالى لنا.
- في قصص الأنبياء وما حصل لأقوامهم الجاحدين لله تعالى العبرة والعظة للناس في كل زمان ومكان، فالله تعالى خالق الناس ومدبر أمورهم، قادر على تعذيبهم.

المقطع الرابع: (الآيات ٦٩-٧٦) تبشير الملائكة إبراهيم عليه السلام

﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلَنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَمًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٠﴾ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَقَ يَعْقُوبَ ﴿٧١﴾ قَالَتْ يَوْتَلَقَىٰ ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٧٢﴾ قَالُوا أَنْعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿٧٣﴾ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ مُجَدِّلًا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴿٧٤﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ ﴿٧٥﴾ بَيِّنَاتٍ لِّإِبْرَاهِيمَ إِعْرَاضَ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَّيكَ وَإِنَّهُمْ ءَاتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرَ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾ ﴾

تأتي آيات هذا المقطع التي تتحدث عن تبشير الملائكة لإبراهيم عليه السلام في سياق قصص الأنبياء مع أقوامهم، « فمن قصة ثمود في شمال شبه الجزيرة العربية تنتقل السورة إلى قصة لوط في بلاد الشام، في الأرض المجاورة»^(١) التي عرض لها المقطع السابق وتعرض آيات هذا المقطع في السورة لإبراهيم عليه السلام مع أضيافه من الملائكة قبل ذهابهم إلى قوم لوط لتعذيبهم، يقول الأستاذ سيد قطب: « وفي قضيتي إبراهيم ولوط هنا يتحقق وعد الله بطرفيه كنوح ﴿ قِيلَ يَنْوُحُ أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ ۗ وَأُمَّمٌ سَنُنْعِمُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ ﴾ وقد كانت البركات في إبراهيم وعقبه من ولديه: إسحاق وأبنائه أنبياء بني إسرائيل،

(١) تفسير سورة هود د. محمد البهي ص ٦٢-٦٣ .

وإسماعيل ومن نسله خاتم الأنبياء والمرسلين»^(١).

لقد بدأت قصة إبراهيم عليه السلام في هذه السورة بالقسم، أي ووالله لقد جاءت رسل الله من الملائكة إبراهيم عليه السلام بالبشرى «وحيوه بالسلام ﴿قَالُوا سَلَامًا﴾ فرد هذه التحية بأحسن منها ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾ أي أمري كله سلام، وأتم التحية بكرم الضيافة الذي امتاز به أبو العرب إبراهيم عليه السلام بأن أعد الطعام الشهي (فما لبث أن جاء بعجل حنيذ) مشوي على النار»^(٢).

أكرم إبراهيم عليه السلام أضيافه ليأكلوا من طعامه، لكنهم امتنعوا عن تناول الطعام، فأحس أن القوم غرباء عنه، فلم يمدوا أيديهم لتناول الطعام، ولم يعتذروا فاستنكر إبراهيم فعلهم واستوحش منهم خيفة لقوله تعالى ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾، «وعند هذا كشفوا عن حقيقتهم ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ﴾. وإبراهيم يدرك ما وراء إرسال الملائكة إلى قوم لوط، ولكن حدث في هذه اللحظة ما غير مجرى الحديث ﴿وَأَمْرَاتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكْت﴾، وربما كان ضحكها ابتهاجا لهلاك القوم الملوئين ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ وكانت عقيلا لم تلد وقد أصبحت عجوزا ففاجأتها البشرية بإسحاق، وهي بشرى مضاعفة بأن سيكون لإسحاق عقب من بعده هو يعقوب»^(٣).

« والذي يدل على قدرته تعالى أن الملائكة بشرت إبراهيم عليه السلام بالولد قبل امرأته سارة فسمعت فعجبت لقوله تعالى في سورة الذاريات ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَظِيمٍ﴾ فأقبلت أمرأته في صررٍ فصكت وجهها وقالت عجوز عقيم»^(٤).

ولما شافهوها بذلك، صرخت بوجه العجب من انه جامع بين عجيبين في كونه منه ومنها بأن ﴿قَالَتْ يَوَيْلَئِي أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ الآية ٧٢»^(٤).

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/ ١٩١٠.

(٢) زهرة التفاسير لأبي زهرة ٣٧٣٠١٧.

(٣) في ظلال القرآن لسيد قطب ١٤/ ١٩١٢.

(٤) نظم الدرر، للبقاعي ٩/ ٢٣١.

وهنا رد الملائكة عجبها بقولهم لها ﴿ قَالُوا أَنْتَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتْ اللَّهُ الْبَرَّكَانُ، عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴾ (٧٣) الآية ٧٣.

« جاء رد الملائكة بأسلوب الاستفهام الإنكاري لاستفهامها التعجبي، أي لا ينبغي لك أن تعجبي من شيء هو من أمر الله الذي لا يعجزه شيء ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (٨٢) فلا محل للعجب أن يكون من آياته تعالى أن يهب رسوله وخليله الولد منكما في كبركما وشيخوختكما. فما بأول آية له وقد نجاه من نار قومه الظالمين، وآواه إلى الأرض التي بارك فيها للعالمين، وهذه الرحمة والبركات والسلام عليهم.

وأما جملة ﴿ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴾ فجاءت لتعليل ما قبلها وقد وصف الله كتابه بالمجيد كما وصف نفسه به لسعة هداية كتابه، وسعة كرمه وفضله على عباده. ومن هذه الآية أخذ النبي ﷺ دعاء الصلاة الذي أمر به أمته عقب التشهد الأخير من الصلاة^(١).

لقد اطمأنت نفس إبراهيم عليه السلام وزوجه بالبشرى، وسكن قلبه وذهب عنه الخوف والروع الذي أصابه في بدء لقائه مع أضيافه الملائكة.

« ولكن هذا لم ينسه لوطاً وقومه وما ينتظرهم من وراء إرسال الملائكة من هلاك واستئصال، وطبيعة إبراهيم الرحيمة الودودة لا تجعله يطيق هلاك القوم واستئصالهم جميعاً ﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشْرَىٰ مُجْدِلَاتًا فِي قَوْمِ لُوطٍ ﴾ (٧٦) ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّهٌ مُنِيبٌ ﴾ (٧٥) وهذه الصفات كلها قد دعت إبراهيم أن يجادل الملائكة في مصير قوم لوط وإن كنا لا نعلم كيف كان هذا الجدل لأن النص القرآني لم يفصله^(٢).

إن الصفات الحميدة التي كان يتصف بها إبراهيم عليه السلام جعلته يجادل الملائكة، فإبراهيم «غير عجول على كل من أساء إليه ﴿ أَوَّهٌ ﴾ كثير التأوه من الذنوب ﴿ مُنِيبٌ ﴾ تائب راجع إلى

(١) انظر: تفسير المنار / رشيد رضا ١٢/ ١٠٨.

(٢) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/ ١٩١٢-١٩١٣.

الله بما يحب ويرضى، وهذه الصفات دالة على رقة القلب والرفقة والرحمة، فبين أن ذلك مما حملة على المجادلة فيهم رجاء أن يرفع عنهم العذاب، ويمهلوا لعلمهم يحدثون التوبة والإنابة كما حملة على الاستغفار لأبيه»^(١).

ولذلك حري بنا معاشر المسلمين أن لا نتعجل بالدعاء على العصاة والمذنبين، وإنما علينا الدعاء لهم بالهداية والإنابة لا بالهلاك والاستئصال تأسيا بإبراهيم عليه السلام في دعوته.

عرض إبراهيم عليه السلام على أضيافه الملائكة تأجيل العذاب لقوم لوط بالاستئصال لكن الملائكة الكرام عليهم السلام قالوا له ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرٌ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴿٧٦﴾﴾.

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- من آداب الإسلام: كرم الضيافة، والابتداء بالسلام على الآخرين.
- ملازمة الدين وتقوى الله تعالى هما أساس السعادة في الدنيا والآخرة.
- رقة القلب والحلم والمجادلة بالتي هي أحسن، من صفات الداعية المسلم.

المقطع الخامس: (الآيات ٧٧-٨٣) إجرام قوم لوط عليهم السلام

﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِئَاءَ بِهِمْ وضًا قِيَامَهُمْ دَرَعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٧﴾ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَنْقَوِرَ هَتُولَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴿٧٨﴾ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَنَعَاظِرُ مَا نُرِيدُ ﴿٧٩﴾ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَىٰ إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴿٨٠﴾ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسِرْ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْنَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَانِكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمْ

(١) الكشاف للزمخشري ٤١٢/٢.

الضُّبْحُ أَلَيْسَ الضُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿٨١﴾ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً
مِّن سِجِّيلٍ مَّنصُورٍ ﴿٨٢﴾ مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴿٨٣﴾

عرضت آيات المقطع السابق لبشارة الملائكة إبراهيم عليه السلام بإسحاق، ثم انتقلت في هذا المقطع إلى لوط عليه السلام لتخبره بوقوع العذاب على قومه وأنه أمر واجب لا زب لا يرد عن القوم الظالمين، فاستقبلهم لوط عليه السلام استقبال المتضرر بهم، وعبر عن هذا الضيق الشديد بأن يومه عاصب ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴿٧٧﴾﴾ الآية ٧٧.

لقد جاءت اللحظة القاسية حين علم قوم لوط عليه السلام بأضيافه من الملائكة، وصاروا يهرعون إليه طالبين الفاحشة التي لم يسبقهم إليها أحد من العالمين، جاءوا مندفعين بسرعة هائلة وغير طبيعية، لأن نزعاتهم الحيوانية كانت تسيطر عليهم فأفقدتهم كل القيم الخلقية، فنسوا الحياء والخجل، وقد خاف لوط عليه السلام على ضيوفه بوجوههم المشرقة من اعتداء رجال قومه الشاذين جنسياً، ولذلك دعا لوط عليه السلام هؤلاء الشاذين للزواج من بنات القوم بالطرق المشروعة بدعوتهم إلى الفطرة السليمة ﴿قَالَ يَقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَّشِيدٌ﴾ الآية ٧٨

في هذا النداء يحاول لوط عليه الصلاة والسلام إيقاظ الفطرة السليمة في نفوس رجال قومه، ويوجههم إلى الجنس الآخر الذي خلقه الله تعالى للرجال، فهن أطهر بكل معاني الطهر عرض عليهم التزويج من النساء في قومه لأنهم في مقام بناته.

« ولكن هل استمع القوم إلى دعوته تلك؟ طبعاً لا، وهذا أمر متوقع، فالقوم الذين وقعوا فريسة لغرائزهم الحيوانية المحضة، بعدوا كل البعد عن أي طريق للتعقل أو للحكمة». (١)

والحق أن الأمر اشتد، ولوط عليه السلام غضب غضباً كونه لا يملك قوة تردع سفهاء قومه، عندئذ قال لوط عليه السلام ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾، « حينئذ أخبرته ملائكة الرحمن

(١) أحسن القصص، د. زاهية الدجاني ص ٧٨.

بأمرهم وأنهم أرسلوا لإهلاكهم.. فكان هذا عذاباً معجلاً وأنموذجاً لمن باثروا مراودة لوط على أضيافه، وأمروا لوطاً أن يسري بأول الليل بأهله ويلج في السير حتى يخلف ديارهم وينجو من معرفة العذاب، فخرج بهم فما أصبح الصباح حتى خلفوا ديارهم وقلب الله عليهم ديارهم فجعل أعلاها أسفلها وأمطر عليها حجارة من سجيل منضود مسومة عند ربك وما هي من الظالمين الذين يعملون عملهم ببعيد^(١).

لقد أصابهم العذاب جزاء ما اقترفوا من شذوذ جنسي، ومخالفة للفطرة، فنالوا جزاءهم الذي لا يزال شاهداً على إجرامهم الذي صاروا فيه قدوة لكل الشاذين في أي زمان، وأي مكان.

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- الغيرة على حرمة الله تعالى من الدين.
- الاستعانة بالآخرين على أمور الخير ولو كانت الاستعانة بذلك من أهل الشر، فلعل الله يؤيد دينه بالرجل الفاجر.
- اللواط جريمة أخلاقية، وقتل لأخلاق الرجولة.

المقطع السادس: (الآيات ٨٤-٩٥) قصة شعيب عليه السلام مع قومه

تتواصل الآيات الكريبات ذكر حلقات المكذبين لأنبيائهم، وما أصابهم، وهنا يذكر نبي الله شعيباً - عليه الصلاة والسلام - مع قومه أهل مدين الذين قيل إنهم كانوا يسكنون أطراف الجزيرة بمحاذاة الشام وتعرف بلادهم بمعان مدينة معروفة ببلاد الأردن حالياً. وعلى أي حال فإن هذه القصة تختلف عن سابقتها وما سيأتي بعدها حيث تركز على قضية الأمانة في المعاملة، ويتضمن هذا المقطع ما يأتي:

(١) انظر: تيسير اللطيف المتان في خلاصة تفسير القرآن للسعدي ص ١٢٥.

- الآيات (٨٤-٨٦) دعوة شعيب عليه السلام ونصيحته لقومه :

﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أُرِيدُكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ تُحِيطُونَ ﴿٨٤﴾ وَيَقَوْمِ أَتَوْا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾ بَقِيَتْ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨٦﴾ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمَحْفِظٍ ﴿٨٦﴾ ﴾

جاءت في هذا المقطع الكريم الدعوة الكريمة الصادقة من نبي الله شعيب عليه السلام - لقومه حيث دعاهم إلى توحيد الله القاعدة الأولى في الحياة التي يقوم عليها كل ما عداها من عقيدة وعبادة ومعاملة، وبدأ بها، لأنها الأصل الثابت الذي ينبنى عليه غيره ثم ثنى بنهي قومه آل مدين عن التطفيف في الكيل والميزان، وقد كان هذا العمل السوس الذي ينخر في عظام أولئك القوم؛ كما اشتهر قوم لوط بفاحشة عمل قوم لوط.

ولم يكتف - عليه الصلاة والسلام - بالنهي مجردا بل إنه علله ليحسن وصوله إلى عقولهم المتحجرة فذكرهم بأنهم في رغد من العيش وبسطة في الجسم وأمن في البلدان؛ فلا ينبغي لهم أن يمدوا أيديهم إلى أموال الآخرين بنقص كيلهم، وكل ذلك دل عليه جزء آية كريمة الذي جاء بأسلوب تحليلي «إني أراكم بخير».

وكما علل نبيه عن التطفيف في الكيل فقد حذرهم نقمة الله العاجلة والآجلة.

ثم تجيء الآية الثانية من قصة سيدنا شعيب مع آل مدين مبدوءة بالنداء «يا قوم» الذي تكرر ست مرات في سياق هذه القصة ليفيد الحنو والعطف الذي كان يجيش به صدر نبي الله شعيب - عليه الصلاة والسلام -.

ثم تأتي النصيحة الغالية على الطريقة الموجبة (الأمر) بعد ما جاءت بطريقة السلب والنهي من باب التأكيد على أهمية الأمر ومن أجل الإشارة إلى أن التخلية تكون قبل التحلية، ثم ينههم عن نقص حقوق الناس؛ إذ إن نقصها ظلم وأي ظلم، وهنا يلحظ أن السياق ينتقل بنا من

الخاص إلى العام؛ ذلك أن نقص الكيل والوزن متعلق الأمر بهما فقط، أما النهي عن بخس الناس أشياءهم فهو نهي عن كل معاملة باطلة كالربا والغش والرشوة والسرقة والتدليس... فكل هذه المعاملات الخبيثة تؤدي إلى تدابر الناس وتحاسدهم فيما بينهم، ولأنها توصل إلى جو خرب يقضي على الأخضر واليابس ولهذا فقد جاء المقطع الأخير من الآية الكريمة لينهاهم عن إشاعة الفساد المتعمد كالقتل وتهديد الأمن العام.

ثم تأتي الآية التي بعد هذه لتذكر القوم بأن ما عند الله خير وأبقى، وعبرت الآية الكريمة عنه بكلمة (بقيت) التي تدل على الدوام وتؤذن بضده وهو الزوال، وقد أفادت أن ما يقترفونه من آثام متاع زائل، وأن ما يدعوهم إليه شعيب حظ وافر باق، وبقاءه يشمل الدنيا والآخرة أما كونه دنيوياً فلأن الكسب الحلال ناشئ عن تراض لا يؤدي إلى الخنق وأمراض القلوب وأما كونه أخروياً فلأن النهي عنه مقارن بالوعيد، فإذا تركوه كان لهم الجزاء الحسن والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير مرداً.

وكان الذي عند الله خير وأبقى مشروط بالإيمان الذي يولد القناعة ويقمع الطمع ومعروف أن مصارع الرجال تحت بروق الطمع.

وفي آخر نصيحة سيدنا شعيب - عليه الصلاة والسلام - الآن تأتي الإشارة إلى خطورة الأمر وعظم المسؤولية، وأنه لم يرسل لحفظهم من المعاصي أو معاقبتهم عليها إنما هو مبلغ لهم وناصح أمين، وكل سيحاسب على ما عمل.

ثم تأتي الآية الأخيرة من هذا المقطع الكريم مبينة استنكار القوم وسوء معاملتهم لبيهم وسخريتهم منه وتهكمهم به. ^(١)

(١) - انظر فيما سبق: تفسير ابن كثير ٢/٤٢٥، ظلال القرآن ٤/ ١٩١٧، وزهرة التفاسير ٧/ ٣٧٣٨، والتفسير الموضوعي لسورة هود للدكتور البيهبي ص ٧٠.

- الآيات (٨٧-٩٣) مجادلة شعيب عليه السلام لقومه ولجاجهم معه :

﴿ قَالُوا يَشْعِيبُ أَسْلَوْنَاكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشْتَوُا إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَكُمُ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿٨٨﴾ وَيَقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلَ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لَوْطٍ مِنْكُمْ بَعِيدٍ ﴿٨٩﴾ وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴿٩٠﴾ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ ﴿٩١﴾ قَالَ يَقَوْمِ أَرَهْطِحَ أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرًا إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٩٢﴾ وَيَقَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانِكُمْ إِنْ عَجِلَّ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ وَأَرْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴿٩٣﴾ ﴾

في هذا المقطع الكريم يواصل نبي الله شعيب عليه الصلاة والسلام مجادلة قومه بالتي هي أحسن مبتدئاً تذكيرهم - في تودد وتجنب- بأواصر القربى مستخدماً كلمة طالما استخدمها (يا قوم) وبيّن لهم ما يريد تبيانه في أمور ثلاثة^(١):

١ - إنه على بينة من ربه وأنه مبعوث بحق من عنده فهو الذي خلقه ورباه وقام على شؤون الوجود، وفي استخدام كلمة رب ما يفيد ذلك كما لا يخفى.

٢ - إن الله رزقه رزقا مباركا طيبا لا ظلم فيه ولا غش ولا تطفيف، وفي كلامه هذا تلميح وإشارة إلى أن رزقهم ليس كذلك فينبغي لهم أن يقتدوا به من حيث اكتساب الرزق الحسن.

٣ - إنه يطبق على نفسه ما يدعوهم إليه وما ينهاهم عنه؛ إذ إنهم أنبياء محبوبون على فعل ذلك دائما فهم قدوة لأتباعهم في كل زمان ومكان، يقول العلامة البيضاوي: «... ولهذا الأجوبة

(١) انظر: التحرير والتنوير ١١ / ٣١٤، وزهرة التفاسير ٧ / ٣٧٤١.

الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على أن العاقل يجب أن يراعي في كل ما يأتيه ويذره أحد حقوق ثلاثة أهمها وأعلىها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس»^(١).

وبعد ما بين لهم الأمور الثلاثة ذكرهم بما يهدف إليه وما يريد أن يحققه من جراء ذلك كله ﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ﴾ فالصلاح والإصلاح للفرد والمجتمع والحياة هو الهدف الرئيس الذي يجعله الأنبياء نصب أعينهم، وفي هذا ما يعود على الفرد والمجتمع والحياة بالخير واليسر والسرور.

وفي آخر الآية الأولى من هذا المقطع الكريم بين نبي الله شعيب أنه يستمد فلاحه وصلاحه، وكل ما يأتيه من القوة المطلقة من رب الأرباب وملك الملوك فهو وحده سبحانه الذي يوفق إلى الهداية ويوصل للغاية، وعليه المعتمد وإليه المصير والمرجع فهو الذي يجازي المسيء ويثيب المحسن دنيا وآخرة.

ويواصل عليه السلام محاولة تذكير قومه عليهم يتعظون فيبدأ بكلمة فيهارقة الأب الحاني والخائف على ذويه وأقاربه من التهلكة ومصير الظلمة ثم يحذرهم أنه لا ينبغي لهم أن تحملهم مشاقتهم له ومكابرتهم ومعاندتهم على استمرارهم في العصيان والمخالفة حتى لا يصيبهم مثل ما أصاب قوم نوح من الغرق أو قوم هود من ريح صرر عاتية أو قوم صالح من الصيحة أو قوم لوط من العذاب والخسف، وهؤلاء ليسوا ببعيدين عن قوم شعيب زماناً ومكاناً، فالمكان قريب من مكانهم فقوم مدين على أطراف الشام ومكانهم معان القرية المعروفة، ومكان قوم لوط هو غور الأردن، وكذا الحال مع الزمان فمدنين من إبراهيم جد القبيلة التي سميت باسمه كان متزوجاً بابنة لوط عليها السلام، ثم يخلق بهم في جو آخر من أجواء النصيحة الخالصة فيدعوهم إلى طلب المغفرة من الله ذي الجلال والإكرام والتوبة إليه عما ارتكبه من شرك وسوء معاملة فإن الله واسع المغفرة والرحمة وإنه لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى.

هكذا كانت نصيحة شعيب لقومه فيها التودد والمجادلة بالتي هي أحسن فإذا كان رد

(١) انظر: تفسير البيضاوي ١/ ٤٧٨.

أولئك القوم أصحاب القلوب الغلف؟

مع كل أسف كان الرد عنيفاً وسيئاً، وفيه من صدود و صلف و نكير و عنف، وأول ذلك أن نادوه باسمه مجرداً فقابلوا الإحسان بالإساءة وقالوا لا نفهم كثيراً من أقوالك التي تهدف من دلائلها كبطلان عبادة أهتنا وحرية التصرف في أموالنا ثم أخذوا يقيسون القيم والأخلاق بمقياس المادة الظاهرة، فهو فيهم ضعيف وفي نظرهم حقير ولولا عصبية العشيرة القريبة التي تحميه لقتلوه شر قتله وهي الرمي بالحجارة فهو ليس بذئ عزة ومنعة منهم فلولا رهطه لرجوه. بعدما أجابوه تلك الأجوبة القاسية الموزونة بموازين الجاهلية الأولى غضب شعيب - عليه الصلاة والسلام - لربه فبدأ بإنذارهم مبتدئاً جوابه - كعادته - بلفظ الحنو الأبوي الرقيق (يا قوم) ثم نصحهم مستنكراً عليهم أن يكون الرهط والقبيلة أعز من الله عندهم فهم الذين أشركوا بالله وجعلوه نسياً منسياً رغم أنه سبحانه العالم بهم وبأسرارهم المحيط بهم، ولقد أحسن عليه السلام الاختيار لكلمة ربي دون غيرها إشارة منه عليه الصلاة والسلام إلى أن الله حاميه منهم؛ لأنه هو الذي خلقه ورباه وحماه من قبل أفلا يحميه بعد؟

ثم يسترسل النبي الهادي في النصح الأخير لقومه والأسلوب هو الأسلوب الرفيق الرقيق فيه الحكمة وحسن الأدب فلعل القلوب تلين، والعقول تهتدي، لكن هذه المرة الأخيرة ينذرهم ويخوفهم العقاب فيطلب منهم أن يعضوا في طريقتهم وخطتهم وسيمضي هو كذلك في طريقه وخطته»^(١).

والأيام هي خير من يشهد لصاحب الموقف الحق، والواقع الآتي هو أقوى من يبين زيف الكاذب، وكلنا منتظرون ومرتبون ما يقع لكم ولنا، يقول الأستاذ سيد قطب: «وفي هذا التهديد ما يوحي بثقته بالمصير كما يوحي بالمفاصلة وافتراق الطريق»^(٢).

(١) انظر: تفسير ابن كثير ٢/٤١٥، والتحرير والتنوير ١١/٣١٨، وزهرة التفاسير ٧/٣٧٤٣.

(٢) انظر: في ظلال القرآن ٤/١٩٢٣.

- الآيات (٩٤ - ٩٥) النهاية المؤلمة لقوم شعيب عليه السلام :

﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٩٤﴾ كَانُوا لَرِغْوَانِهَا أَأَبْدًا لِمَنِ كَمَا بَدَتِ ثُمُودٌ ﴿٩٥﴾﴾

في هذا المقطع الأخير من قصة سيدنا شعيب -عليه الصلاة والسلام- مع قومه، تصوير وبيان لما حل بالقوم نتيجة تكذيبهم نبیهم، فما إن جاء وعد الله الحق الذي لا يتخلف ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين نجى الله تعالى من شاء أن ينجيه، وهم شعيب وثلة من الذين آمنوا معه، أما العذاب الذي أراده الله للمكذبين فكان الصيحة والجزاء من جنس العمل، فغدوا باركين على ركبهم، ميتين لا حراك لهم فخلت منهم الدور كأن لم تكن لهم دور وكأنهم لم يعمروها حيناً من الدهر.

فهلاكاً لأولئك القوم وتباً لهم وبعداً كما هو الحال مع أسلافهم قوم ثمود^(١)، فمضى القوم كلهم المشبه والمشبه به مشبعين باللعنة والسخط، وطويت صفحتهم السوداء والغبراء المكفهرة «وطويت صفحة أخرى من الصفحات السود حق فيها الوعيد على من كذبوا بالوعيد»^(٢)

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم :

- إن بخس المكايل والموازن خصوصاً، وبخس الناس أشياءهم عموماً من أعظم الجرائم الموجبة لعقوبات الدنيا والآخرة.
- إن الله تعالى خالق الأسباب والمسببات قادر على جعل العذاب يصيب به من يشاء ويدفعه عمن يشاء وفق ناموس لا يتغير ولا يتبدل فالبقاء للأصلح والعاقبة للمتقين.
- التفكير في مصير الظلمة يجعل المرء العاقل يربأ بنفسه عن أقوالهم وأفعالهم الشنيعة.
- بخس الناس أشياءهم يشيع في النفوس مشاعر الألم والحقد مما يؤثر سلباً في حل الروابط

(١) انظر: زهرة التفاسير ٧ / ٣٧٤٥.

(٢) انظر: في ظلال القرآن ٤ / ١٩٢٣.

- الاجتماعية ولا يبقى شيء صالح في دنيا الناس ومعاشهم.
- الإيمان بالله تعالى يولد الخوف من الجليل والعمل بالتنزيل والاستعداد ليوم الرحيل.
 - الصلاة تربط الإنسان بخالقه فتتقظ قلبه وتجعله مراقباً لمولاه في كل ما يأتي وما يذر من عبادات ومعاملات.
 - الرفق والرقعة في الأسلوب مما ينبغي للداعية المسلم أن يتحلى بهما طوال سني دعوته مهما أصابه من نصب ووصب مع المدعويين.
 - من اعتمد على ماله قل، ومن اعتمد على غيره ذل، ومن اعتمد على الله فلا ذل ولا قل.
 - اتباع الأسلوب العقلي العاطفي مع المدعويين كي تؤتي الدعوة ثمارها مع المدعويين.
- على الإنسان العاقل - في دنيا اليوم - أن يفكر من أين وكيف أتى؟ وأين سيذهب؟ وما مصير الذين سبقوه؟ ففي هذا مدعاة إلى الإيمان وحسن العمل.

المقطع السابع: (الآيات ٩٦-٩٩) موجز قصة موسى مع فرعون

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٩٦﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِۦ فَاتَّبَعُوهُ أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴿٩٧﴾ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَيَتَسَّ الْأَوْرَادُ الْمَوْزُودُ ﴿٩٨﴾ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَسَّ الرَّقْدُ الْمَرْفُودُ ﴿٩٩﴾ ﴾

عرضت آيات هذا المقطع الكريم لخبر سيدنا موسى - عليه الصلاة والسلام - مع الطاغية فرعون، والخبر مجمل في ذاته، وإنما أريد به في هذا السياق الإعلام بأن عاقبة فرعون وأشراف قومه هي اللعنة والهلاك كحال أولئك الأقوام الظالمين الذين سبق الحديث عنهم في المقاطع السابقة.

وهنا يبدأ المشهد الكريم بعرض إرسال موسى ﷺ مدعماً بالآيات التسع المعدودات

المذكورات في سورتي الأعراف وبنو إسرائيل، وكذا إعطاؤه البرهان الواضح، وقيل المقصود بالسلطان المبين العصا؛ لأنها أكبر آياته فيكون من باب عطف الخاص على العام.

وأيا كان الأمر بإرسال موسى عليه السلام بالآيات البينات والحجج البالغات أمر لا يجادل فيه ولا يشك. فقد أرسل عليه السلام إلى فرعون طاغية الزمان والمكان ومعه كبراء قومه - لكن السياق هنا يطوي القصة طياً ليوصلنا إلى نهايتها.

فإذا كان القوم يتبعون أمر فرعون ويتركون «أمر الله ورسوله رغم ما في فرعون من حماقة وطيش وجهل وشطط، ثم تأتي الآية الثالثة من هذا المقطع الكريم لتبدي لنا ما يقع يوم القيامة وكأنه وقع، وفرعون يتقدم قومه إلى الحطمة يوم القيامة فيورد نفسه جهنم وبئس المصير ويورد قومه معه كما يورد الراعي القطيع من الغنم، نعم فقد كانوا كذلك من حيث قلة تفكيرهم وتنازلهم عن أهم خصوصيات الآدمية وهي حرية الإرادة وحسن الاختيار. وذلك المرد الذي أورد فرعون نفسه وقومه إياه بئس المكان إذ إنه نار تلظى لا تسمن ولا تغني من جوع ولا تروي من ظمأ»^(١).

ثم تحيء الآية الأخيرة من هذا المقطع الكريم لتبين ما جلبه فرعون وآله على أنفسهم من نقمة الله تعالى وهي اللعنة تلحقهم في هذه الدنيا بإغراق الله لهم « فأغرقناهم في اليم بأنهم كذبوا بآيتنا وكانوا عنها غافلين» تلك هي النار عطاء الله لآل فرعون وبئس الرد والعطاء والمنة التي أذل بها فرعون قومه وما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظالمين.

يقول أبو زهرة: «وهذا تصوير لحالمهم إذ تعاونوا على الظلم والذل والإذلال في الحياة، فتعاونوا على المقت وإرصاد النار بعد الوفاة»^(٢).

(١) انظر: في ظلال القرآن ٤/ ١٩٢٦، والتحرير والتنوير ١١/ ٣٢٣.

(٢) انظر: زهرة التفاسير ٧/ ٣٧٤٧.

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- الله سبحانه وتعالى أعطى الناس عقولا يفكرون بها ليميزوا الخبيث من الطيب، وترك لهم حرية الاختيار ثم إنه سيحاسبهم على اختيارهم ذلك وإذا أخذ ما أوهب أسقط ما أوجب.
- على الإنسان أن يوطن نفسه وألا يكون إمعة بل ينبغي أن يُحسن الاختيار لنفسه وإلا فلا يلومن إلا إياها.
- أهمية اختيار الرفقة الطيبة فالأخلاء بعضهم لبعض عدو إلا المتقين.
- لا يكتفي الظالم بأن يورد نفسه الهلاك بل يضر غيره من الذين يتبعون كل ناعق ويسرون خلف كل منافق.

القطاع الثالث: التعقيب على حركة العقيدة في التاريخ (الآيات ١٠٠-١٢٣)

جاءت آيات القطاع الثالث خاتمة لآيات سورة هود عليه السلام في ثلاث وعشرين آية كريمة، متضمنة هذه الآيات «تعليقات وتعقيبات شديدة الاتصال بما سبق من سياق السورة، متكاملة معه في أداء أهدافها كذلك»^(١). فيها التعقيب على حركة العقيدة في التاريخ بدءاً من نوح عليه السلام الأب الثاني للبشر وانتهاء بسيد البشر محمد صلى الله عليه وسلم الذي نزل عليه القرآن الكريم ليكون المعجزة والرسالة.

هذا، وقد تضمن هذا القطاع أربعة مقاطع هي:

المقطع الأول: العبرة فيما قص الله تعالى علينا دنيا وأخرى (١٠٠-١٠٩).

المقطع الثاني: الاختلاف في الحق والركون إلى الظلمة (١١٠-١١٥).

(١) في ظلال القرآن لسيد قطب ٤/١٩٢٦.

المقطع الثالث: الفتنة تعم بسكوت الصالحين (١١٦-١١٩).

المقطع الرابع: في القصص تثبيت للفؤاد وتسلية للقلب (١٢٠-١٢٣).

المقطع الأول: الآيات (١٠٠-١٠٩) العبرة فيما قص الله تعالى علينا دنيا وأخرى

ويتضمن هذا المقطع ما يأتي:

- الآيات (١٠٠-١٠١) الظلم سبب لهلاك الأمم وخراب العمران:

﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِضُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴿١٠٠﴾ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ﴿١٠١﴾ ﴾

تبدأ آيات هذا المقطع باسم الإشارة (ذلك) الذي يشير إلى الاسم المذكور في القصص السابقة، وإنما اختير هذا الاسم (ذلك) لبيان بعدهم عن الحق ومكانتهم الحقيرة في نظر الله تعالى.

تلك القصص إنما هي غيض من فيض، وقليل من كثير، فهم كثر لا يحصون وأخبار تلك القرى الظالمة التي قصها الله على نبيه منها لا يزال آثاره قائما مشاهدا إلى يوم الناس هذا كبقايا عاد في الأحقاف ومنازلهم بجنوب عمان، وبقايا ثمود في الحجر، وبعض هاتيك القرى أمسى كالزرع المحصود اجتثها الله من فوق الأرض كقوم نوح وقوم لوط.

وتأتي الآية الثانية من المقطع الكريم لتبين أن سبب هلاك أولئك الأقوام إنما هو ظلمهم لأنفسهم بالشرك وسائر المعاصي، وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم كانوا يظلمون بها اقترفوه من تكذيب آيات الله تعالى واستهزاء بالوعيد، ولو تركوا أزمته أخرى لما ازدادوا إلا ظلما وفسادا، كما قال نوح عليه السلام ﴿ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧﴾ ﴾ [نوح: ٢٧].

هذا وقد اتكل أولئك الأقوام على معبوداتهم في دفع عذاب الله وبطشه ونقمته، ولكن هيهات ثم هيهات لحجر أو مدر أن يغلب خالقه ومدبره فما نفعتهم معبوداتهم التي كانوا

يدعونها من دون الله لما حق عليهم قول الله، وحل عذابه، وأن حلول بطشه.

فتلك المعبودات المسكينة في نفسها لم تزدهم نفعاً بل زادتهم خسراناً إلى خسرانهم وهلاكاً إلى هلاكهم فتعساً لهم جميعاً وبعداً للقوم الظالمين في كل زمان ومكان^(١).

يقول الأستاذ سيد قطب: «ولفظ تتيبب أقوى بينائه اللفظي وجرسه المشدد ذلك أنهم اعتمدوا عليهم، فزادهم استهتاراً وتكذيباً. فزادهم الله نكالاً وتدميراً»^(٢).

ثم تحيء الآية الثالثة من هذا المقطع لتبدأ باسم الإشارة كذلك الذي يشير إلى استئصال تلك القرى الظالمة « والتقدير وكذلك الأخذ الذي أخذنا به تلك القرى أخذ ربك إذ أخذ القرى والتشبيه في الكيفية والعاقبة» نعم فالكيفية واحدة وإن اختلفت الوسائل والسبل والعاقبة واحدة وهي النهاية المؤلمة للقرى الظالمة. وأخذ الله المفاجئ الذي لا يرتقبه الظلمة موجع ومؤلم بل شديد في إيلامه، كيف لا وقد أخذ الناس على حين غرة وبسرعة لا تكاد تتصور، وإذا أراد القارئ المعاصر أن يقارن فلينظر ما حدث من الأعاصير في بعض البلدان العربية والأجنبية ففيها العظة والعبرة لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

- الآيات (١٠٢ - ١٠٨) الناس بسبب عملهم فريقان :

﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ تَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ ﴿١٠٣﴾ وَمَا نُوحِئُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَّعْدُودٍ ﴿١٠٤﴾ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ﴿١٠٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴿١٠٧﴾ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُودٍ ﴿١٠٨﴾ ﴾

(١) انظر: تفسير أبي السعود ٣/ ٣٥٠، وتفسير المنار ١٢/ ١٥٤.

(٢) انظر: في ظلال القرآن ٤/ ١٩٤٨.

جاءت آيات هذا المقطع لتنقل قارئها من الدنيا إلى الآخرة فابتدأت بتذكير الناس جميعاً أن ما حدث ويحدث للأقوام المكذبين فيه عبرة وعظة؛ لأنه يذكر بالدار الآخرة خاصة لأولئك الذين يخافون الآخرة ويعملون لها، أما نقيضهم وهم لا يخشون الآخرة فتظل قلوبهم كالحجر الصلد لا يحس بحركة ولا ينتفع بموعظة.

وفي الآية نفسها يتكرر اسم الإشارة مشيراً هذه المرة إلى أقرب مذكور وهو الدار الآخرة. فالناس جميعاً مجموعون في ذلك اليوم من أول الخليقة إلى آخرها وهو يوم مشهود من حيث عظم الموقف وشدته وما فيه من أحداث جسام وحساب وعقاب.

وكل الناس حاضر شاء أم أبى فينظر ما سيكون حينئذ، وهناك العدالة الإلهية المطلقة التي تقتص من كل ظالم وتحاسب على القليل والكثير والنقيير والقطمير، فنسأل الله السلامة ولطف الله بنا.

ثم تأتي الآية الثانية من هذا المقطع لتذكر أن يوم القيامة كائن لا محالة، وتأخيره ليس لأجل التأخير ذاته بل لأجل معدود في علم الله لا يتقدم ولا يتأخر، وقد أعطت لكلمة معدود هذا المعنى؛ إذ إن المعدود لا يقبل الزيادة ولا النقصان ولا التقديم ولا التأخير، وإذ كان كذلك فإنه آت لا محالة فلا يتقدم باستعجال قوم ولا يتأخر بطلب آخرين. ﴿لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٤].

ثم يجيء السياق مصدراً هول الموقف فهناك الخشوع والخضوع يغشى الجميع، والرهبة والرغبة تسيطر على الناس حينئذ، صمت مطبق بحيث لا يجراً على الكلام كائن من كان ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبأ: ٣٨].

الناس يومئذ فريقان فاجر شقي، وسعيد تقي، فأما الذين حققت عليهم كلمة الله فمأواهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها، وشقاوتهم هي التي أنزلتهم ذلك المنزل وأوردتهم

ذلك المورد. فبئس القرار الذي فيه حر لقلى وضيق وكرب في النفوس وخنق في الصدور^(١).
وتلك النار هي مثوى أولئك الظالمين لا يخرجون منها أبداً وكل ذلك بمشيئة الله التي
قضت أن يكونوا كذلك.

يقول الشيخ أبو زهرة: «إلا ما شاء ربك فيه بيان أن العذاب والعقاب متعلق بمشيئة الله
فهو الفاعل المختار، والأمر في ذلك متعلق بمشيئته هو في العدل والرحمة فليس بحتم عليه لا
يسأل عما يفعل وهم يسألون، فإذا كان قد أدخل الكفار النار بمشيئته، وإذا كان قد أعطى
المؤمنين الأتقياء جنة فبرحمته ومشيئته وعطائه ولذا قال بعد ذلك ﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُوفٍ﴾ وهذا
القول مستقيم نختاره»^(٢).

ثم ينتقل السياق الكريم ليدكرنا بنزل السعداء فهم في جنة عالية منعمون، فيها ما لا عين
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لا يبلى شبابها ولا ينتقص عيشها ولا يتكدر
صفوها. فكلها عطاء لا ينقطع ولا يبلى فسبحان من بيده كل ذلك.

- الآية (١٠٩) صيحة ونصيحة :

﴿ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِن قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُونَ
نَصِيْبَهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ﴿١٠٩﴾ ﴾

بدئت هذه الآية الكريمة بالفاء التفرعية التي تفيد أنه مفرع عن القصص السابقة، فهي
تكسب سامعها يقينا بباطل ما عليه عبدة اللات والعزى وأصراهما.

فأصراهم من الأمم السابقة حق عليهم أمر الله وأصبحوا في خبر كان، وهؤلاء ليسوا
بأحسن حالا من أولئك فسوف يصيبهم مثل ما أصابهم فلا ينبغي لك أيها الرسول خصوصا
والسامع عموما أن يخاللك أدنى ريب في ذلك.

(١) انظر: تفسير المنار ١٢/ ١٥٦، وفي ظلال القرآن ٤/ ١٩٢٩.

(٢) انظر: زهرة التفاسير ٧/ ٣٧٥٥.

فأهل مكة لا زالوا بعقلية آبائهم الأولين الذين يعبدون ما لا ينفعهم شيئاً ولا يضرهم^(١).

والله سيوفهم حظهم من العذاب كما وفي أسلافهم من قبل والمراد بنصيبتهم حظهم من عذاب الآخرة، لأن الله لم يستأصلهم كما استأصل الأمم السابقة ببركة وجود النبي ﷺ ودعائه ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٣].

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- النهاية المؤلمة لكل ظالم آجلاً أو عاجلاً.
- ظلم الناس هو سبب الهلاك، ولا يأخذ الله القرى إلا وهي متلبسة بالظلم سادرة في عينها.
- لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون لديانهم وآخرتهم.
- الظلمة هم الظلمة فالسابقون يتبعهم اللاحقون لا يختلف بعضهم عن بعض إلا باختلاف الزمان والمكان وتكرار الأشخاص بأسماء جديدة، والنهاية واحدة لكل منهم.
- الحق أبلج والباطل لجلج وعلى كل أحد أن يختار منها اختيار الخير العاقل.
- كل أحد سيوفي نصيبه إن خيراً فخير وإن شراً فشر فكل يعمل على شاكلته والله المستعان.

(١) انظر: التحرير والتنوير ١١ / ٣٣٣، زهرة التفاسير ٧ / ٣٧٥٧.

المقطع الثاني: الآيات (١١٥ - ١١٠) الاختلاف في الحق والركون إلى الظلمة

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكِّ مَنَّةٍ مُّرِيبٍ ﴿١١٠﴾ وَإِنْ كَلَّا لَمَا لِيَوفِينَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١١﴾ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١٢﴾ وَلَا تَزْكُؤُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿١١٣﴾ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَرُفُلًا مِمَّنْ آتَىٰ إِنْ الْحَسَنَاتِ يُدْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّكِرِينَ ﴿١١٤﴾ وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٥﴾﴾

ابتدأت آيات هذا المقطع الكريم ببيان أن الله سبحانه أتى موسى الكتاب، وكان فيه الآيات البيّنات والأحكام الزاجرات لكن أهل الكتاب كانوا بطبيعتهم أهل شقاق واختلاف فاختلّفوا في فهم الكتاب بناء على فساد نفوسهم وليس مرجع الخلاف إلى الكتاب ذاته.

ثم يبين الجزء الثاني من الآية الكريمة أن الله سبحانه وتعالى لولا أنه يمهّل الظالمين المختلفين في الكتاب إلى يوم الجزاء وأن ذلك سابق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل لحكم بينهم ولبين المحق من المبطل كما قضى بين الرسل والمكذّبين. فإرادة الله تعالى الأزلية هي التي قضت في هؤلاء الذين اختلفوا في الكتاب حتى يميز الخبيث من الطيب، ولأنه جعل لهم مدارك وعقولا يفهمون بها ويميزون بين الحق والباطل.

ثم يجيء الجزء الثالث من الآية الكريمة ليبيّن أن أهل الكتاب وهم اليهود خاصة في شك وريبة من كتابهم ذلك. تأتي الآية الثانية لتبرز لنا أن كل أولئك المذكورين قبل من أهل القرى ومن المختلفين في الكتاب من أتباع موسى ومن المشركين المعرض بهم في السياق الكريم وغيرهم من السابقين واللاحقين سيلاقون جزاء أعمالهم إن خيرا فخير وإن شرا فشر^(١).

وتواصل الآيات الكريمات تتابعها في نسق جميل ومثير فبعد أن عرضت الآيتان السابقتان

(١) انظر: تفسير ابن كثير ٢/ ٤١٩ - ٤٢٠، التحرير والتنوير ١١/ ٣٣٦، زهرة التفسير ٧/ ٣٧٥٩.

إلى قضية اختلاف أهل الكتاب في كتابهم وأن الله سيجازي جميع الناس بأعمالهم يجيء الحض على دوام التمسك بالإسلام على وجه قوي وقويم، وعبر التنزيل عن ذلك بالاستقامة من أجل إفادة الدوام على العمل بتعاليم الإسلام في كل شأن من شؤون العبادات والمعاملات والأخلاق؛ ثم تنهى الآية الكريمة في الجزء الثاني منها عن قلة الاكتراث والجرأة مخالفة الحق وسائر المأمورات والمنهيات، ثم يعلل ذيل الآية الكريمة ما سيق الأمر به والنعي عنه ﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ فالمولى جل وعلا بصير مطلع على كل صغيرة وكبيرة وإنما جاء العمل أولاً لأنه مناط الجزاء والمحاسبة^(١).

ثم تجيء الآية التالية ناهية المسلمين عن الميل إلى الظلمة والركون إليهم وبين عاقبة من فعل ذلك أن جهنم جزاؤه وبئس المصير ولا ينفعه من ركن إليه يوم القيامة إذ لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً فكيف بغيرهم، يقول العلامة أبو السعود - مفتي الديار التركية في زمانه-: «... وإذا كان حال الميل في الجملة إلى من وجد منه ظلم ما في الإفضاء إلى مساس النار هكذا، فما ظنك بميل من يميل إلى الراشحين في الظلم والعدوان ميلاً عظيماً ويتهالك على مصاحبتهم ومناداتهم ويلقى شراره على مؤانستهم ومعاشرتهم، ويتهيج بالترزي بزيمهم ويمد عينيه إلى زهرتهم الفانية ويغبطهم بما أوتوا من القطوف الدانية وهو في الحقيقة من الحية طفيف ومن جناح البعوض خفيف بمعزل عن أن تميل إليه القلوب ضعف الطالب والمطلوب»^(٢).

وتواصل آيات المقطع الكريم الأوامر الإلهية فتأمر النبي ﷺ بإقامة الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل، والمقصود بطرفي النهار أوله وآخره إذ يدخل فيه صلاة الفجر والظهر والعصر، والمقصود بزلفاً من الليل، الساعة القريبة من أختها ويدخل في ذلك صلاة المغرب والعشاء، «ويتناول ذلك قيام الليل فإنها مما تزلف العبد وتقربه إلى الله تعالى»^(٣).

(١) انظر: التحرير والتنوير ١١ / ٣٣٩، وزهرة التفاسير ٧ / ٣٧٦١.

(٢) انظر: ارشاد العقل السليم ٣ / ٣٥٦.

(٣) انظر: تيسير الكريم الرحمن ص ٣٤٧.

ويلحظ أن إقامة الصلاة جاءت بعد الأمر بالاستقامة والنهي عن الركون إلى الظلمة ذلك أنها توصل العبد بمولاه وتذكره بآخره وترقق مشاعره وتهذب أخلاقه، فمن أتى بها كما ينبغي عرف ربه ومن عرف ربه خافه، ومن خافه عمل بها أمر وانتهى عما نهى عنه وزجر. ثم يأتي الجزء الثاني من الآية الكريمة ليعلل فائدة إقامة الصلاة وهو نحو السيئات والقضاء عليها.

وجاء تذييل الآية مصدرا باسم الإشارة الذي يرجع إلى المذكور قبله من المأمورات والمنهيات، وتنتهي الآية بقوله تعالى ﴿ذَكَرْنَا لِلذَّكْرَيْنِ﴾ نعم، فالذين يقيمون الصلاة وبيتعدون عن منكرات الأفعال وأقوالها هم في تذكر دائم لسكرات الموت وعظم موقف يوم القيامة^(١). ثم تأتي الآية الأخيرة من هذا المقطع المبارك لتحث على الصبر؛ إذ إن كل ما سبق ذكره من العبادات والمأمورات والمنهيات يحتاج إلى صبر ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: ٤٥]. يقول الأستاذ محمد رشيد رضا: «أي وطن نفسك على احتمال المشقة في سبيل ما أمرت به وما نهيت عنه في هذه الوصايا حتى الصلاة... واستعن بالصبر والصلاة على سائر أعباء الدعوة إلى الإسلام والإصلاح»^(٢).

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- الاختلاف المذموم هو ذلك الذي ينشأ عن فساد في النفوس.
- أجزاء من جنس العمل.
- الركون إلى الظلمة يعني الإقرار لهم بما يعملون، والإقرار لهم يعني مشاركتهم في كل منكر يأتونه، والمشاركة لهم ساعتها وخيمة.
- الصلاة أسس الأعمال وعمودها.

(١) انظر: تفسير ابن كثير ٢/ ٤٢٠، التحرير والتنوير ١١/ ٣٤٣.

(٢) تفسير المنار ١٢/ ١٨٩.

المقطع الثالث: الآيات (١١٦ - ١١٩) الفتنة تعم بسكوت المصلحين

﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنَّهُوَتِ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنجَيْنَا مِنْهُمْ ۗ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴿١١٦﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصَلِحُونَ ﴿١١٧﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۗ وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ﴿١١٨﴾ إِلَّا مَن رَّجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ ۗ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١١٩﴾ ﴾

جاءت آيات هذا المقطع الكريم مبينة عظم المسؤولية الملقاة على الفئة المؤمنة القليلة التي ينبغي لها أن تكافح الفساد بكل أشكاله وصوره حتى لا تغرق سفينة الحياة في البحر الخضم وعلى كل حال فقد جاءت الآية الأولى قائلة: هلا وجد من القرون الغابرة والأمم الماضية بقية قليلة من أهل الخير تنهى عن المنكر وتأمّر بالمعروف وتحبّ الصلاح وتحارب الفساد!!

نعم قد وجد من ذلكم الصنف لكنه قلة قليلة ممن أنجاهم الله مع رسله، ثم إن الظالمين اتبعوا ما هم فيه من النعيم والبذخ ولم يبيغوا به بدلا صح عليهم وصف الإجرام وحققت عليهم كلمة الله وما ظلمهم ولكن كانوا هم الظالمين^(١).

ثم تحيي الآية الثانية من هذا المقطع الكريم لتبرز لنا منهجا من مناهج الله في معاملته للأمم والشعوب والجماعات والأفراد فتقول وما كان من شأن ربك وستته في خلقه أن يهلك الأمم والشعوب بظلم منه لها مع وجود من يصلح ويدعو للصلاح وينهى عن الفساد، وإنما يكون الهلاك سابقاً ولاحقاً بسبب ظلم أولئك لأنفسهم شركاً وفساداً وظلماً لبعضهم بعضاً وما ربك بظلام للعبيد^(٢).

ثم يخبر سبحانه وتعالى في الآية الثالثة أنه لو شاء لجعل الناس أمة واحدة متفقة في هدي الإسلام متحدة في أمورها ولكن اقتضت حكمته وسبق في علمه أن يكونوا مختلفين في أديانهم

(١) انظر: تفسير ابن كثير ٢/ ٤٢٢، تيسير الكريم الرحمن ص ٣٤٧.

(٢) انظر: تفسير المنار ١٢/ ١٩٢.

ومعاشهم وسلوكهم فلولا الشر لما عرف الخير وبضدها تتميز الأشياء.

ثم تأتي الآية الأخيرة من هذا المقطع الكريم لتستثني من رحمهم الله تعالى من أتباع الرسل الذين اعتصموا بحبل الله وتمسكوا بدينه وهم قلة قليلة أندر من الكبريت الأحمر.

ثم إن خلق الله البشر كان من حكمته أن يختلف الناس ليعرف المفسد من المصلح، والخير من الشر، والظلم من العدل. وقد سبق في قضاء الله تعالى وعلمه أن يكون حطب جهنم من مخلوقات الله من الجن والأنس^(١)، وليس هذا ظلماً - حاشا لله - بل بسبب ظلمهم لأنفسهم وأعمالهم الشريرة، وقد اختاروا لأنفسهم ذلك الطريق الوعر فليتعلموا مسؤولية اختيارهم.

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- سكوت أهل الصلاح عن التعسف والظلم والفساد يزرع الديار بلاقع.
- لا بد أن تكون هنالك طائفة تقوم بالحق إلى يوم يبعثون.
- الاختلاف في سنة الله في خلقه فلا ينبغي أن يتخذ ذريعة للفرقة والتشردم بين المسلمين.

المقطع الرابع: الآيات (١٢٠ - ١٢٣) في القصص تثبيت للفؤاد وتسوية للقلب

﴿ وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٠﴾ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٢١﴾ وَأَنْظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿١٢٢﴾ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ ﴿١٢٣﴾ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾ ﴾

يكشف المقطع الأخير من السورة الكريمة عن الغاية من عرض قصص الأولين وأهم أنبائها كما يؤذن سياق السورة بانتهائها فيقول: وكل الأخبار والقصص التي قصها القرآن

(١) انظر: تفسير ابن كثير ٢/ ٤٤٣، والتحرير والتنوير ١١/ ٣٥٠، وتيسير الكريم الرحمن ص ٣٤٨.

عليك يا رسول الله وعلى أمتك إنما جاءت لتثبت فؤادك بالتسلية والتسرية عنك فالأنبياء والرسل قبلك كذبوا كما كذبت فلست بدعا منهم.

كما إنه جاءك في هذه السورة الكريمة المواعظ والمذكرات التي تصقل أصحاب القلوب النيرة، أما غيرهم من الذين لا يؤمنون بهاتيك المواعظ والمذكرات فقل لهم مهتدا وموعدا: اعملوا ما مكنتم ووسعكم واستطاعتكم من مناوأة الدعوة إلى الله فإننا عاملون مكنتنا من الثبات والصبر على أذاكم وانتظروا ما تنسونه أن يحصل لنا فإننا منتظرون ما وعدنا به ربنا من النصره عليكم، والله متم نوره ولو كرهتم وعارضتم. والأيام كفيلة بكشف كل ما هو آت وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون.

ثم تأتي الآية الأخيرة لتختتم بما بدأت به السورة الكريمة من الدعوة إلى توحيد الله فهو وحده الذي يعلم غيب السموات والأرض والأمر كله له وحده في كل شأن من شؤون الدنيا والآخرة، ومن كان كذلك فحقه أن يعبد ويطاع ولا يعصى وأن تفوض إليه كل الأمور^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع الكريم:

- القصص القرآني فيه تسلية وتسرية للرسول ﷺ ولجماعة المسلمين في كل زمان ومكان.
- على الإنسان أن يفكر ويتفكر في مصائر الأمم السابقة ثم يختار بعد ذلك المسلك الذي يناسبه.
- العاقبة للمتقين دائماً والأرض لله يورثها من يشاء من عباده.
- من توكل على الله كفاه كل شيء.
- من كان أعلم بنا منا حق له الخضوع التام في كل أمر.

(١) انظر: تفسير ابن كثير ٢/ ٤٢٣، وتفسير المنار ١٢/ ١٩٥، وفي ظلال القرآن ٤/ ١٩٣٤، والتحرير والتنوير ١١/ ٣٥٤.

وكأني بهذه الآية الكريمة وهي تشير إلى سنة التغيير والاستبدال، لتتنظم مع غيرها من السنة التي تضمنتها السورة الكريمة.

* بمناسبة قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْنِهِمْ آقَدَةٌ﴾ أقول: أمر الله نبيه ﷺ وكافة المؤمنين به أن يقتدوا بسائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؛ فهم نجوم الهدى ومصابيح الدجى وجوامع العلوم والحكم وينابيع الفضائل، ومعادن الخيرات وشآبيب الرحمات، فعلى كل مسلم أن يُعنى بدراسة سيرتهم العطرة في ضوء الكتاب والسنة ويقتطف منها العبر ويلتمس الفوائد، ويستنبط الدروس والحكم سبباً في هذا العصر، وما يشهده من غربة في أحوال المسلمين، وفرقة بين دعاة الحق، مع تسلط الأعداء وكيد الأعداء، واختلاط المفاهيم، وتخبُّط في بعض المناهج ما بين يائس ومداهن ومتعجل ومتعصب، من هنا تبرز أهمية دراسة حياة الأنبياء جميعاً، فالدراسة المتجردة الواعية لهذه الحياة الحافلة المباركة: حصنٌ مكين، ومنارٌ للسالكين، ومبعثٌ إلى الوحدة والاعتصام بحبل الله المتين، واتباع صراطه المستقيم، ومنطلقٌ إلى النصر والتمكين».

سورة يوسف

أولاً: بين يدي السورة:

أ - اسم السورة.

الاسم الوحيد لهذه السورة هو «سورة يوسف» (فقد ذكر ابن حجر في كتاب الإصابة أن أبا رافع بن مالك أول من قدم المدينة بسورة يوسف يعني بعد أن بايع النبي ﷺ يوم العقبة، ووجه تسميتها ظاهر لأنها قصت قصة يوسف ﷺ كلها ولم تذكر قصته في غيرها. ولم يذكر اسمه في غيرها إلا في سورة الأنعام وغافر، وفي هذا الاسم تميز لها من بين السور المفتحة بحروف ﴿الر﴾^(١).

وقيل: إن ﴿الر﴾ اسم السورة: أي هذه السورة المسماة ﴿الر﴾^(٢)، ولكن الأول أقوى لأن الثاني لم يذكره معظم المفسرين المشهورين ممن يعتد بقولهم في تفاسيرهم. ولأن كثيراً من السور بدأت بـ ﴿الر﴾ ولم يرد تسميتها بذلك.

ب - فضائل سورة يوسف.

قصة يوسف ﷺ خاصة سماها الله أحسن القصص؛ لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا من سير الملوك والماليك والعلماء ومكر النساء والصبر على أذى الأعداء وحسن التجاوز عنهم بعد الالتقاء وغير ذلك.

(قال خالد بن معدان: سورة يوسف وسورة مريم يتفكك بهما أهل الجنة في الجنة.

وقال ابن عطاء: لا يسمع سورة يوسف محزون إلا استراح إليه)^(٣).

(١) التحرير والتنوير، ابن عاشور، ١ / ٢١٥٧.

(٢) تفسير القرطبي، ٩ / ١٠١.

(٣) تفسير ابن كثير، ٢ / ٦١٢، وقد ساقه الحافظ ابن عساكر متابعاً من طريق القاسم بن الحكم عن هارون بن كثير به ومن طريق شبابة عن محمد بن عبد الواحد النضري عن علي بن زيد بن جدعان وعن عطاء=

وأما الحديث المروي عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ « علموا أرقام سورة يوسف فإنه أيما مسلم تلاها أو علمها أهله أو ما ملكت يمينه هون الله عليه سكرات الموت وأعطاه من القوة أن لا يحسد مسلماً» فهو من هذا الوجه لا يصح لضعف إسناده بالكلية، وكان عمر رضي الله عنه يقرأ في الفجر بسورة يوسف.

ج - سبب نزول السورة:

«روي أن اليهود سألوا رسول الله ﷺ عن قصة يوسف فنزلت السورة، قال سعد بن أبي وقاص: أنزل القرآن على رسول الله ﷺ فتلاه عليهم زمانا فقالوا: لو قصصت علينا؛ فنزل: ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ ﴾»^(١).

د - مكية السورة أو مدنيتهما:

ذكر كثير من المفسرين أنها مكية، (وهي مكية على القول الذي لا ينبغي الالتفات إلى غيره، وقد قيل: إن الآيات الثلاث من أولها مدنية: وهو واه لا يلتفت إليه، نزلت بعد سورة هود وقبل سورة الحجر، وهي السورة الثالثة والخمسون في ترتيب نزول السور على قول الجمهور، ولم تذكر قصة نبي في القرآن بمثل ما ذكرت قصة يوسف عليه السلام هذه السورة من الإطناب)^(٢) وبعضهم استثنى بعض الآيات وقال عنها مدنية: «سورة يوسف مكية إلا الآيات ١ و٢ و٣ و٧ فمدنية»^(٣).

وأرجح أنها كلها مكية، لأنها ذكرت قصة يوسف عليه السلام في موضع واحد، فناسب أن تكون نزلت في موضع واحد وهو مكة، والله تعالى أعلم.

= بن أبي ميمونة عن زر بن حبيش عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ فذكر نحوه وهو منكر من سائر طرقه.

(١) تفسير القرطبي، ٩ / ١٠١.

(٢) التحرير والتنوير، ابن عاشور، ١ / ٢١٥٧، وانظر روح المعاني / الألويسي، ١٢ / ١٧٠.

(٣) تفسير الجلالين، جلال الدين المحلي، والسيوطي، ١ / ٣٠.

هـ - عدد آيات السورة والاختلاف بين القراء في العدد وسببه.

وعدد آياتها مائة وإحدى عشرة آية باتفاق أصحاب العد في الأمصار، ولم يختلف القراء والمفسرون في عدد آيات سورة يوسف.

و - محور السورة:

سورة يوسف عليه السلام، دافعت عن العقيدة، وأكدت قضية التوحيد، توحيد الربوبية، والألوهية، والأسماء والصفات، من خلال تركيز يوسف عليه السلام على وجوب أن تكون الحاكمية لله وحده، موظفاً تأويله للرؤى، وما صاحب ذلك من أحداث في تثبيت الوجدانية الخالصة لله، وإبطال الآلهة المزيفة. وهذه هي وحدة العقيدة الإسلامية التي جاء بها الرسل جميعاً عليهم السلام.

ز. المناسبات في السورة:

المناسبة بين اسم السورة ومحورها:

يوسف عليه السلام رسول من رسل الله، ورسّل الله عليهم السلام، دعوا إلى التوحيد الخالص لله، ويتتبع مراحل حياة الرسول الكريم يوسف عليه السلام بدءاً من الرؤيا، ومروراً بمكر إخوته به وما حدث له في مصر، ولقائه بإخوته مرة أخرى، وعودته لأبويه، وانتهاء بالتعقيب على أحداث القصة، كل ذلك يدل دلالة واضحة على التوحيد، وهذا ارتباط وثيق بين الاسم والمحور.

المناسبة بين افتتاحية السورة وخاتمتها:

يتوافق المطلع والختام في السورة، كما توافق المطلع والختام في القصة، قال الله في أولها ﴿ تَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ﴾ وقال ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ ﴾ (٧) وقال في آخرها ﴿ لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾.

وتجيء التعقيبات في أول القصة وآخرها، وبين ثناياها، متناسقة مع موضوع القصة، وطريقة أدائها، وعباراتها كذلك. فتحقق الهدف الديني كاملاً، مع صدق الرواية، ومطابقة الواقع في الموضوع.

وقد بدأت القصة وانتهت في سورة واحدة؛ لأن طبيعتها تستلزم هذا اللون من الأداء، فهي رؤيا تتحقق رويداً رويداً، ويوما بعد يوم، ومرحلة بعد مرحلة. فلا تتم العبرة بها - كما لا يتم التنسيق الفني فيها - إلا بأن يتابع السياق خطوات القصة ومراحلها حتى نهايتها وإفراد حلقة واحدة منها في موضع لا يحقق شيئاً من هذا كله كما يحققه أفراد بعض الحلقات في قصص الرسل الآخرين. كحلقة قصة سليمان مع بلقيس، أو حلقة قصة مولد مريم، أو حلقة قصة مولد عيسى، أو حلقة قصة نوح والطوفان، الخ... فهذه الحلقات تفي بالغرض منها كاملاً في مواضعها. أما قصة يوسف فتقتضي أن تتلى كلها متوالية حلقاتها ومشاهدها، من بدئها إلى نهايتها^(١).

المناسبة بين افتتاحية السورة وخاتمة ما قبلها:

ختم الله سورة هود الطَّلَاة بقوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأُمُورُ كُلُّهُ فَاَعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٣﴾﴾ [هود: ٣٢١]، فالآية ترد الأمور إلى الله وحده سبحانه، وأن الغيب لا يعلمه إلا هو، والله جلّ جلاله لا يغفل عن شيء، فأمر بعبادته والتوكل عليه وحده دون غيره. وجاءت افتتاحية سورة يوسف الطَّلَاة بالتركيز على الوحدانية من خلال أحسن القصص؛ قصة يوسف الطَّلَاة، وحسن توكل يعقوب ويوسف عليهما السلام على الله كما توكل هود الطَّلَاة من قبل، وأحداث قصة يوسف الطَّلَاة في علم الله، فناسب ما ختم به سورة هود ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

المناسبة بين مضمون السورة ومضمون ما قبلها:

تم التأكيد في سورة هود الطَّلَاة، على أن كتاب الله محكم، وأنه من عند الله، ووجوب الإيثار بالتوحيد الخالص، وذكر دعوة مجموعة من الرسل كهود وصالح ونوح ولوط وشعيب وموسى وهارون، وكلهم دعوا أقوامهم للتوحيد الخالص، وذكر عاقبة كفر أقوامهم وتكذيبهم، فناسب أن يتم ذلك بذكر قصة يوسف الطَّلَاة، من خلال قصته الكاملة.

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب، م٤ / ١٩٧٠.

تقسيم السورة إلى مقاطع كالآتي:

المقطع الأول: من أدلة إعجاز القرآن الكريم: الآيات (١ - ٣)

قال تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُعْجَبُونَ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِينَ ﴿٣﴾﴾

التفسير الإجمالي للمقطع الأول:

بدأت السورة بالحروف المقطعة ﴿الر﴾ للدلالة على إعجاز القرآن الكريم، فهو يتألف من جنس الحروف التي يتكلم بها العرب، ومع ذلك عجزوا عن الإتيان بمثله وهو بين واضح، ﴿تِلْكَ ءَايَةُ الَّتِي كُنْتُمْ تُعْجَبُونَ﴾ المبين لكل ما يحتاجه الناس في دنياهم وآخرتهم، تبين حلاله وحرامه ورشده وهداه.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾﴾ نزل باللسان العربي لتعقلوا حدوده وتعليقاته، وأوامره ونواهيه، وأنزلنا هذا الكتاب المبين قرآنا عربيا على العرب «لأن لسانهم وكلامهم عربي فأنزلنا هذا الكتاب بلسانهم ليعقلوه ويفقهوا منه»^(١)، تزداد عقولكم بتكرار المعاني الشريفة العالية، على أذهانكم، فتنتقلون من حال إلى أحوال أعلى منها وأكمل.

﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ والله سبحانه يقص على رسوله في هذا القرآن أحسن القصص؛ وذلك لصدقها وسلاسة عبارتها بأسلوب بليغ وبديع، وأدق عبارة، ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ بما اشتمل عليه هذا القرآن الكريم، منة من الله عليك وفضلاً. لذا ذكر قصه يوسف عليه السلام. ﴿وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِينَ الْقَفَلِينَ﴾ ما كنت تدري ولا تعلم بتلك القصص، فهي من الغيب.

(١) تفسير الطبري / الطبري، ١٤٦/٧ - ١٤٧.

الهدايات المستنبطة من المقطع الأول:

١ - الحروف المقطعة الواردة في سور القرآن، فيها دلالة على إعجاز القرآن الكريم، فالذي يصنع من الكلمات العادية هذا الكتاب المعجز لا يمكن أن يكون بشراً، ولا بد عقلاً أن يكون وحياً من عند الله سبحانه.

٢ - في سورة يوسف عليه السلام، تسلية للنبي ﷺ بما لقيه يعقوب ويوسف عليهما السلام من ألام من الأذى، وقد لقي النبي ﷺ من آله أشد ما لقيه من بعداء كفار قومه مثل عمه أبي لهب والنضر بن الحارث وأبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وإن كان هذا قد أسلم بعد وحسن إسلامه فإن وقع أذى الأقارب في النفوس أشد من وقع أذى البعداء كما قال طرفة:

وظلم ذوي القربى أشد مضاضة على المرء من وقع الحسام المهند

٣ - في هذه السورة أسلوباً خاصاً من أساليب إعجاز القرآن وهو الإعجاز في أسلوب القصص الذي كان خاصة أهل مكة يعجبون مما يتلقونه منه من بين أفاصيص العجم والروم فقد كان النضر بن الحارث وغيره يفتنون قريشاً بأن ما يقوله القرآن في شأن الأمم هو أساطير الأولين اكتتبها محمد ﷺ، وكان النضر يتردد على الحيرة فتعلم أحاديث «رستم» و«اسفنديار» من أبطال فارس فكان يحدث قريشاً بذلك ويقول لهم: أنا والله أحسن حديثاً من محمد فهلتم أحدثكم أحسن من حديثه ثم يحدثهم بأخبار الفرس فكان ما بعضها من التطويل على عادة أهل الأخبار من الفرس يموه به عليهم بأنه أشبع للسامع فجاءت هذه السورة على أسلوب استيعاب القصة تحدياً لهم بالمعارضة

٤ - على المسلم أن يفهم عن الله ما قصه على رسوله ﷺ، ويدع ما سوى ذلك مما لم يرد في كتاب أو سنة النبي ﷺ، وذكر الله أنه يقص على رسوله أحسن القصص في هذا الكتاب، ثم ذكر هذه القصة وبسطها، وذكر ما جرى فيها، فعلم بذلك أنها قصة تامة كاملة حسنة، ولا يجوز الالتفات إلى ما ذكر في الإسرائيليات التي لا يعرف لها سند ولا ناقل وأغلبها كذب.

المناسبة بين المقطع الأول ومحور السورة:

ذكر في هذا المقطع الدلالة على إعجاز القرآن الكريم، وأنه من عند الله الواحد، الذي لا يجوز لأحد أن يعبد غيره وهذا هو محور السورة.

المقطع الثاني: رؤيا يوسف عليه السلام: الآيات (٤ - ٦)

قال تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴿٤﴾ قَالَ يَبْنَئُ لَكَ نَقْصُ رُءْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿٥﴾ وَكَذَلِكَ يَجْنِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦﴾ ﴾

المناسبة بين المقطع الثاني والمقطع الأول:

لما مدح الله ما اشتمل عليه هذا القرآن من القصص، وأنها أحسن القصص على الإطلاق، فلا يوجد من القصص في شيء من الكتب مثل هذا القرآن، ذكر قصة يوسف، وأبيه وإخوته القصة العجيبة الحسنة.

التفسير الإجمالي للمقطع الثاني:

قوله تعالى: ﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ ﴾ يعقوب عليه الصلاة والسلام: ﴿ يَتَأْتِ بِإِي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ فكانت هذه الرؤيا مقدمة لما وصل إليه يوسف عليه السلام من الارتفاع في الدنيا والآخرة، فأولها يعقوب بأن الشمس: أمه، والقمر: أبوه، والكواكب: إخوته، وأنه ستنتقل به الأحوال إلى أن يصير إلى حال يخضعون له، ويسجدون له إكراما وإعظاما، وأن ذلك لا يكون إلا بأسباب تتقدمه من اجتناب الله له، واصطفائه له، وإتمام نعمته عليه بالعلم والعمل، والتمكين في الأرض.

وأن هذه النعمة ستشمل آل يعقوب، الذين سجدوا له وصاروا تبعاً له فيها، ولهذا قال:

﴿ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رُبُّكَ ﴾ يصطفيك ويختارك بما يمنُّ به عليك من الأوصاف الجليلة والمناقب الجميلة. ﴿ وَيُعَلِّمُكَ مِنَ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ من تعبير الرؤيا، وبيان ما تؤول إليه الأحاديث الصادقة، كالكتب السماوية ونحوها، ﴿ وَبُيِّنَ لَكَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ ﴾ في الدنيا والآخرة، بأن يؤتيك في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، ﴿ كَمَا أَمَّا عَلَيَّ أَبُو يَكُوفَ مِنْ قَبْلُ إِزْرَاهِمَ وَإِسْحَاقَ ﴾ حيث أنعم الله عليها، بنعم عظيمة واسعة، دينية، ودنيوية.

﴿ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ علمه محيط بالأشياء، وبما احتوت عليه ضمائر العباد من البر وغيره، فيعطي كلا ما تقتضيه حكمته وحده، فإنه حكيم يضع الأشياء مواضعها، وينزلها منازلها.

﴿ قَالَ يَبْنَؤُ لَا تَقْصُصْ رُءْيَاكَ عَلَيَّ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ﴾ خشي يعقوب عليه السلام أن يحدث يوسف عليه السلام، بهذا المنام أحداً من إخوته فيحسدونه على ذلك فييغون له الغوائل حسداً منهم له أي يتالوا لك حيلة يردونك فيها^(١)، ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ لا يفتر عنه ليلاً ولا نهاراً، ولا سراً ولا جهاراً، فالبعد عن الأسباب التي يتسلط بها على العبد أولى، فامتثل يوسف أمر أبيه، ولم يخبر إخوته بذلك، بل كتمها عنهم.

الهدايات المستنبطة من المقطع الثاني :

١ - السورة فيها من الأدلة على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، حيث قصَّ على قومه هذه القصة الطويلة وهو لم يقرأ كتب الأولين ولا دارس أحداً. وهو بين أظهرهم صباحا ومساءً، وهو أمِّيٌّ لا يخط ولا يقرأ، وهي موافقة، لما في الكتب السابقة.

٢ - في سورة يوسف عليه السلام، أصول تعبير الرؤى، وأن علم التعبير من العلوم المهمة التي يهبها الله من يشاء من عباده، وإن أغلب ما تبنى عليه المناسبة والمشاكلة في الاسم والصفة، فإن رؤيا يوسف التي رأى أن الشمس والقمر، وأحد عشر كوكبا له ساجدين، وجه المناسبة

(١) تفسير القرآن العظيم، ابن كثير، ٦١٦/٢.

فيها: أن هذه الأنوار هي زينة السماء وجمالها، وبها منافعها، فكذلك الأنبياء والعلماء، زينة للأرض وجمال، وبهم يهتدى في الظلمات كما يهتدى بهذه الأنوار، ولأن الأصل أبوه وأمه وإخوته هم الفرع، فمن المناسب أن يكون الأصل أعظم نوراً وجرماً، لما هو فرع عنه. فلذلك كانت الشمس أمه، والقمر أباه، والكواكب إخوته. ومن المناسبة أن الشمس لفظ مؤنث، فلذلك كانت أمه، والقمر والكواكب مذكرات، فكانت لأبيه وإخوته

٣ - رؤيا يوسف عليه السلام ورؤى جميع الأنبياء حق، لا يجوز إنكاره، فهو معلوم من الدين بالضرورة، وأول ما بدأ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي هو الرؤيا الصادقة، فكان لا يرى رؤيا إلا وجاءت مثل فلق الصبح، وكذا تحققت رؤى إبراهيم ويوسف عليهما السلام بتأكيد القرآن الكريم.

٤ - تأويل الرؤى علم؛ فلا يجوز لأحد أن يؤولها بدون علم؛ وكثير من الناس من يزعمون أنهم يعلمون تأويل الرؤى بغير علم فيضلون ويضلون.

٥ - اجتناب الرسل وانتقاؤهم من الملائكة ومن الناس أمر إلهي صرف، لا يتدخل فيه أحد، فالله أعلم حيث يجعل رسالته، ورؤيا يوسف تشير إلى اختيار الله له، وإتمام نعمته عليه وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويه من قبل إبراهيم وإسحاق، والجد يقال له أب، وهذا دليل على أن الله إذا أحب عبداً أكرمه.

٦ - نعمة الله على العبد، نعمة على من يتعلق به من أهل بيته وأقاربه وأصحابه، وأنه ربما شملتهم، وحصل لهم ما حصل له بسببه، كما قال يعقوب في تفسيره لرؤيا يوسف ﴿ وَكَذَلِكَ يَجْنِبُكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُرِيكَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ ﴾ ولما تمت النعمة على يوسف، حصل لآل يعقوب من العز والتمكين في الأرض والسرور والغبطة ما حصل بسبب يوسف عليه السلام.

٧ - ينبغي البعد عن أسباب الشر، وكتمان ما تخشى مضرته، لذا نصح يعقوب عليه السلام ابنه ألا يقص ما رآه على إخوته خوفاً من كيد الشيطان، فمن رأى رؤيا وخشى أن تؤدي إلى فتنه

وعداوة بذكرها فلا ينبغي أن يذكرها، لأن الشيطان يوغر صدور الناس بعضهم على بعض، ويزين لهم الخطيئة والشر.

٨ - ويجوز ذكر الإنسان بما يكره على وجه النصيحة لغيره لقوله: ﴿فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا﴾

٩ - تبليغ الدعوة أمر فيه مشاق وأعباء فيحتاج إلى التقديم بين يديه مقدمة، توطئة له، وتسهيلاً لأمره، واستعداداً لما يرد على الداعية من المشاق، لطفاً وإحساناً من الله بعباده.

المناسبة بين المقطع الثاني ومحور السورة:

دارت أحداث المقطع الثاني حول الرؤيا التي رآها يوسف عليه السلام، والحوار الذي جرى بينه وبين أبيه يعقوب عليه السلام، حيث حذره من كيد الشيطان وإخوته، لأن الشيطان يفسد على الإنسان عقيدة التوحيد الخالص.

المقطع الثالث: تأمر إخوة يوسف عليه السلام عليه: الآيات (٧ - ١٨)

قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٍ لِّلسَّالِئِينَ ۗ (٧) إِذْ قَالُوا لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الذَّهَبِ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (٨) اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَبْحَثُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ (٩) قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (١٠) قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ (١١) أَرْسَلَهُ مَعَا عَدَا يَرْتِعَ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ (١٢) قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَن يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ (١٣) قَالُوا لَئِن أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذًا لَّخَسِرُونَ (١٤) فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٥) وَجَاءَ وَآبَاهُمْ عِشَاءَ يَبْكُونَ (١٦) قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ (١٧) وَجَاءَ وَعَلَى قَيْصِهِ يَدْمِرُ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ (١٨)﴾

المناسبة بين المقطع الثالث والثاني:

لما ذكر الله في المقطع الثاني تخوف يعقوب على ابنه يوسف عليهما السلام، من ذكر رؤياه أمام إخوته خشية الفتنة بينهم، جاء المقطع الثالث ليذكر ما توقعه يعقوب عليه السلام وما تخوف منه.

التفسير الإجمالي للمقطع الثالث:

قال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ ﴾ عبر وأدلة على كثير من المطالب الحسنة، ﴿ لِّلسَّالِئِلِينَ ﴾ لكل من سأل عنها بلسان الحال أو بلسان المقال، فإن السائلين هم الذين ينتفعون بالآيات والعبر، وأما المعرضون فلا ينتفعون بالآيات، ولا بالقصص والبيانات.

﴿ إِذْ قَالُوا ﴾ فيما بينهم: ﴿ لِيُوسُفَ وَأَخُوهُ ﴾ بنيامين، شقيقه، وإلا فكلهم إخوة. ﴿ أَحَبُّ إِلَىٰ آبَائِنَا مِنَّا وَحَنُّنٌ غُضَبَةٌ ﴾ جماعة، فكيف يفضلها علينا بالمحبة والشفقة، ﴿ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ لفي خطأ بين، حيث فضلها علينا من غير موجب نراه، ولا أمر نشاهده.

﴿ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا ﴾ غيبوه عن أبيه في أرض بعيدة لا يتمكن من رؤيته فيها. فإنكم إذا فعلتم أحد هذين الأمرين ﴿ يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ ﴾ يتفرغ لكم، ويقبل عليكم بالشفقة والمحبة، فإنه قد اشتغل قلبه بيوسف شغلا لا يتفرغ لكم، ﴿ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ ﴾ من بعد هذا الصنيع ﴿ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴾ تتوبون إلى الله، وتستغفرون من بعد ذنبكم.

فقدموا العزم على التوبة قبل صدور الذنب منهم تسهيلا لفعله، وإزالة لشناعته، وتنشيطا من بعضهم لبعض. ﴿ قَالَ قَائِلٌ ﴾ من إخوة يوسف الذين أرادوا قتله أو نفيه: ﴿ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ ﴾ فإن قتله أعظم إثما وأشنع، والمقصود يحصل بإبعاده عن أبيه من غير قتل، ولكن توصلوا إلى إبعاده بأن تلقوه ﴿ غَيَّبَتِ الْجَبِّ ﴾ وتتوعدوه على أنه لا يخبر بشأنكم، بل على أنه عبد مملوك أبق منكم، لأجل أن ﴿ يَلْقَظَهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ ﴾ الذين يريدون مكاناً بعيداً، فيحتفظون فيه.

وهذا القائل أحسنهم رأيا في يوسف، وأبرهم وأتقاهم في هذه القضية، فإن بعض

الشر أهون من بعض، والضرر الخفيف يدفع به الضرر الثقيل. فلما اتفقوا على هذا الرأي ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ ﴿١١﴾ ﴾ قالوا يا أبانا خاطبوه بذلك تحريكا لسلسلة النسب بينه وبينهم وتذكيراً لرابطة الأخوة بينهم وبين يوسف عليه الصلاة والسلام ليتسببوا بذلك إلى استنزاله عليه السلام عن رأيه في حفظه منهم لما أحس منهم بأمارات الحسد والبغي فكأنهم قالوا مالك أي شيء لكلا تجعلنا أمناء لأي شيء يدخلك الخوف منا على يوسف ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ ﴾ مشفقون عليه، نود له ما نود لأنفسنا^(١).

فلما نفوا عن أنفسهم التهمة المانعة من عدم إرساله معهم، ذكروا له من مصلحة يوسف وأنسه الذي يحبه أبوه له، ما يقتضي أن يسمح بإرساله معهم، فقالوا: ﴿ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ وَيَلْعَبْ ﴾ ينتزه في البرية ويستأنس. ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَفِظُونَ ﴾ سنراعيه، ونحفظه من أذى يريده. فأجابهم بقوله: ﴿ إِنِّي لِيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ ﴾ مجرد ذهابكم به يجزني ويشق علي، لأنني لا أقدر على فراقه، ولو مدة يسيرة، فهذا مانع من إرساله، مانع ثان، وهو إني ﴿ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ ﴾ في حال غفلتكم عنه، لأنه صغير لا يمتنع من الذئب. ﴿ قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ﴾ جماعة، حريصون على حفظه^(٢)، ﴿ إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونَ ﴾ لا خير فينا ولا نفع يرجى منا إن أكله الذئب وغلبننا عليه.

فلما مهدوا لأبيهم الأسباب الداعية لإرساله، وعدم الموانع، سمح حيثئذ بإرساله معهم لأجل أنسه.

﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَنْ يُجْعَلُوهُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنْتَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥﴾ ﴾ لما ذهب إخوة يوسف بيوسف بعد ما أذن له أبوه، وعزموا على أن يجعلوه في غيابة الجب، كما قال قائلهم السابق ذكره، وكانوا قادرين على ما أجمعوا عليه، فنفذوا فيه قدرتهم، وألقوه في الجب، ثم إن الله لطف به بأن أوحى إليه وهو في تلك الحال الحرجة،

(١) تفسير أبي السعود، أبو السعود، ٤/ ٢٣٧.

(٢) تفسير الجلالين ١/ ٣٠٤.

﴿لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ سيكون منك معاتبة لهم، وإخبار عن أمرهم هذا، وهم لا يشعرون بذلك الأمر، ففيه بشارة له، بأنه سينجو مما وقع فيه، وأن الله سيجمعه بأهله وإخوته على وجه العز والتمكين له في الأرض.

﴿وَجَاءَ وَآبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ﴾ ليكون إتيانهم متأخرا عن عادتهم، وبكاؤهم دليلا لهم، وقرينة على صدقهم. ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ﴾ إما على الأقدام، أو بالرمي، ﴿وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَلَعِنَا﴾ توفير له وراحة. ﴿فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ﴾ في حال غيبتنا عنه في استباقنا ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ بمصدق لنا، تعذرنا بهذا العذر، والظاهر أنك لا تصدقنا لما في قلبك من الحزن على يوسف، والرقة الشديدة عليه. ﴿وَجَاءَ وَ عَلَى قَيْصِهِ يَدْمِرُ كَذِبٍ﴾ دم سخلة، زعموا أنه دم يوسف^(١) وكل هذا، تأكيد لعذرهم، فلم يصدقهم أبوهم بذلك، ﴿قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ زينت لكم أنفسكم أمرا قبيحا في التفريق بيني وبينه، لأنه رأى من القرائن والأحوال ما دلّه على ما قال. ﴿فَصَبَّرْ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ أما أنا فوظيفتي سأحرص على القيام بها، وهي أني أصبر على هذه المحنة صبرا جميلا سالما من السخط والتشكي إلى الخلق، وأستعين الله على ذلك، لا على حولي وقوتي، لأن الشكوى إلى الخالق لا تنافي الصبر الجميل.

الهدايات المستنبطة من المقطع الثالث:

١ - في قصة يوسف وإخوته آيات وأمارات على حقائق كثيرة، لا يجوز التفريق بين الأبناء في المعاملة، لأنها تؤدي إلى الفتنة والحقد والكرامية بين الأخوة، ولكن المحبة شيء خارج عن قدرة الإنسان، فالرسول ﷺ كان يحب عائشة ؓ أكثر من كل زوجاته ويقول: «اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك»، ولكن لا يمنع أن يحاول الأب ألا يظهر ذلك لبقية أبنائه ما أمكن.

(١) الدر المنثور / السيوطي، ٤/٥١٢.

٢ - الحذر من الذنوب وعواقبها، وأن الذنب الواحد يستتبع ذنوبا متعددة، ولا يتم لفاعله إلا بعدة جرائم، فإخوة يوسف لما أرادوا التفريق بينه وبين أبيه، احتالوا لذلك بأنواع من الحيل، وكذبوا عدة مرات، وزوروا على أبيهم في القميص والدم الذي فيه، وفي إتيانهم عشاء يبكون، ولا تستبعد أنه قد كثر البحث فيها في تلك المدة، إلى أن اجتمعوا بيوسف، وكلما صار البحث، حصل من الإخبار بالكذب، والافتراء، ما حصل، وهذا شؤم الذنب، وآثاره التابعة والسابقة واللاحقة.

٣ - جريمة القتل أكبر جرائم الأرض قاطبة بعد الشرك بالله.

٤ - التوبة التي تعد قبل ارتكاب الجريمة لإزالة معالم الجريمة، ليست بالتوبة، إنما هي تبرير لارتكاب الجريمة يزينه الشيطان ! وليست هذه توبة إنما تكون التوبة من الخطيئة التي يندفع إليها المرء غافلا جاهلا غير ذاك حتى إذا تذكر ندم، وجاشت نفسه بالتوبة.

٥ - المجرم قد يستغل الظروف ويستجيش العواطف كما صنع إخوة يوسف مع أبيهم واستعملوا من أساليب الكذب حتى نجحوا في تنفيذ خطتهم الماكرة. فعلى القاضي أن يكون فطنا نبيهاً مثل ما حدث مع القاضي شريح: جاءت امرأة إلى شريح رضي الله عنه تخاصم في شيء فجعلت تبكي فقالوا: يا أبا أمية أما تراها تبكي؟ فقال: قد جاء إخوة يوسف أباهم عشاء يبكون.

٦ - سوء الظن مع وجود القرائن الدالة عليه غير ممنوع ولا محرم، فإن يعقوب قال لأولاده بعد ما امتنع من إرسال يوسف معهم حتى عاجلوه أشد المعالجة، ثم قال لهم بعد ما أتوه، وزعموا أن الذئب أكله ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾.

٧ - بعض الشر أهون من بعض، وارتكاب أخف الضررين أولى من ارتكاب أعظمها، فإن إخوة يوسف، لما اتفقوا على قتل يوسف أو إلقاءه أرضا، وقال قائل منهم: ﴿لَا نَقْتُلُكَ يَوْسُفَ وَالْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ﴾ كان قوله أحسن منهم وأخف، وبسببه خف عن إخوته الإثم.

٨ - المسلم يجب عليه الصبر والتحمل عند وقوع الابتلاء، كما صبر يعقوب عليه السلام متحملاً، لا يجزع ولا يفزع ولا يشكو، مستعيناً بالله على ما يلقونه من حيل وأكاذيب.

المناسبة بين المقطع الثالث ومحور السورة:

في هذا المقطع أغوى الشيطان إخوة يوسف عليه السلام، ففعلوا ما فعلوا به، والاستجابة لوسوسة الشيطان ونزغاته، انتصار للباطل على الحق، وللشرك على الإيثار، لذا دعت الآيات للتنسك بطاعة الله وتوحيده.

المقطع الرابع: محنة يوسف عليه السلام في مصر: الآيات (١٩ - ٣٤)

قال تعالى: ﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ. قَالَ يَا بُشْرَىٰ هَذَا عَلِيمٌ وَأَسْرُوهُ يَضَعَةٌ لِلَّهِ عَلَيْهِمْ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَسْرُوهُ بِشَمْرِ بَحْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴿٢٠﴾ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِأَمْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾ وَرَوَدَتْهُ الْمَتَّىٰ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَجُلًا بَرَّهَنَّ رَبَّهٗ كَذَلِكَ لِنَصَّرَفَ عَنْهُ الشُّؤْمُ وَالْفَحْشَاءُ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُتْلِصِينَ ﴿٢٤﴾ وَأَسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٥﴾ قَالَ هِيَ رَوَدْتَنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٦﴾ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴿٢٨﴾ يُوسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ لَدُنْكَ إِنَّا كُنَّا مِنَّا كَاتِبِينَ ﴿٢٩﴾ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَن

نَفْسِهِ ۖ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرُّهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا ۖ وَأَتَتْ كُلَّ وَجْدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيَّيْنِ فَلَمَّا رَأَيْتَهُ أَكْبَرْتَهُ ۖ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴿٣١﴾ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَّنِي فِيهِ وَلَقَدْ رَاودْنَاهُ عَنِ نَفْسِهِ ۖ فَأَسْتَعْصَمَ ۖ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا نَصْرَفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾

المناسبة بين المقطع الرابع والثالث:

بعد أن منَّ الله على يوسف عليه السلام فهيأ له الخروج من الحب، ناسب أن يذكر الأحداث التي مر بها في مصر، في بيت العزيز، وتعرضه للفتنة، وهي الحلقة الثانية من حلقات الابتلاء التي تعرض لها. والتي سنتناولها في هذا المقطع الرابع:

التفسير الإجمالي للمقطع الرابع:

﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ ﴾ قافلة تريد مصر، ﴿ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ ﴾ الذي يعس لهم المياه، ويسبرها ويستعد لهم بتهيئة الحياض ونحو ذلك، ﴿ فَأَدْلَى دَلْوَهُ ﴾ الوعاء الذي يسقي به فتعلق فيه يوسف عليه السلام وخرج. ﴿ قَالَ يَبْتُرَىٰ هَذَا عَلْمٌ ﴾ استبشر وقال: هذا غلام نفيس، ﴿ وَأَسْرُوهُ يَضْعَةٌ ﴾ وكان إخوته قريبا منه، فاشتراه السيارة منهم، ﴿ بِشَمَنِ بَخِيسٍ ﴾ قليل جدا، ﴿ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾ لأنه لم يكن لهم قصد إلا تغيبه وإبعاده عن أبيه، ولم يكن لهم قصد في أخذ ثمنه، (وفي الفرائد أنه ضمن أسروه معنى جعلوه أي جعلوه بضاعة مسرين إياه فهو مفعول به)^(١)، والمعنى في هذا: أن السيارة لما وجدوه، عزموا أن يُسْرِوْا أمره، ويجعلوه من جملة بضائعهم التي معهم، حتى جاءهم إخوته فزعموا أنه عبد أبق منهم، فاشتروه منهم بذلك الثمن، واستوثقوا منهم فيه لئلا يهرب، والله أعلم.

(١) روح المعاني، الألوسي، ٢٠/١٢.

لما ذهب به السيارة إلى مصر وباعوه بها، فاشتراه عزيز مصر، فلما اشتراه، أعجب به، ووصى عليه امرأته وقال: ﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَيْتَهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَخْذَهُ، وَلَدًا ﴾ إما أن ينفعنا كنفع العبيد بأنواع الخدم، وإما أن نستمتع فيه استمتاعنا بأولادنا، ولعل ذلك أنه لم يكن لهما ولد^(١) ﴿ وَكَذَٰلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ﴾ كذلك مكنا له في الأرض، أرض مصر وجعلناه ملكاً يتصرف فيها بأمره ونهيه ولنعلمه من تأويل الأحاديث كان ذلك الإنجاء والتمكين والله غالب على أمره لا يمنع عما شاء أو على أمر يوسف بتبليغه ما أراد له دون ما أراد إخوته ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك.

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ﴾ كمال قوته المعنوية والحسية، وصلح لأن يتحمل الأحمال الثقيلة، من النبوة والرسالة. منتهى استعداد قوته وهو ثمان عشرة سنة أو إحدى وعشرون ﴿ أَشُدَّهُ ۗ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ جعلناه نبياً رسولاً، وعالماً ربانياً آتيناها حكماً وعلماً حكمة وهو العلم مع العمل واجتناب ما يجهل فيه أو تحكما بين الناس وفقها ﴿ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ تنبيه على أنه كان محسناً في عمله متقياً في عنفوان أمره^(٢). ودل هذا، على أن يوسف وفي مقام الإحسان، فأعطاه الله الحكم بين الناس والعلم الكثير والنبوة.

﴿ وَرَوَدَتْهُ أَنَّىٰ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ ۗ ﴾ هو غلامها، وتحت تدبيرها، والمسكن واحد، يتيسر إيقاع الأمر المكروه من غير إشعار أحد، ولا إحساس بشر. المرادة: مفاعلة من راد يرود إذا جاء وذهب كأن المعني: خادعته عن نفسه أي: فعلت ما يفعل المخادع لصاحبه عن الشيء الذي لا يريد أن يخرج من يده يمتال أن يغلبه عليه ويأخذه منه وهي عبارة عن التحمل لمواقفته إياها^(٣).

﴿ وَعَلَّقَتِ الْأُبُوبَ ﴾ قيل سبعة، وصار المحل خالياً فزادت المصيبة، وهما آمانان من

(١) زاد المسير، الجوزي، ٤/١٩٧.

(٢) تفسير النسفي، ٢/١٨٣.

(٣) الكشاف، الزمخشري، ١/٢١٧٨.

دخول أحد عليهما، بسبب تغليق الأبواب، وقد دعته إلى نفسها ﴿ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ﴾ افعل الأمر المكروه وأقبل إليّ، ومع هذا فهو غريب، لا يحتشم مثله ما يحتشمه إذا كان في وطنه وبين معارفه، وهو أسير تحت يدها، وهي سيدته، وفيها من الجمال ما يدعو إلى ما هنالك، وهو شاب عزب، وقد توعدته، إن لم يفعل ما تأمره به بالسجن، أو العذاب الأليم. فصبر عن معصية الله مع وجود الداعي القوي فيه، لأنه قد هم فيها هما تركه لله، وقدم مراد الله على مراد النفس الأمانة بالسوء، ورأى من برهان ربه - وهو ما معه من العلم والإيمان، الموجب لترك كل ما حرم الله - ما أوجب له البعد والانكفاف، عن هذه المعصية الكبيرة، (همته لم تكن من جهة العزيمة وإنما كانت من جهة دواعي الشهوة بقوله قال معاذ الله إنه ربي)^(١) ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ أعوذ بالله أن أفعل هذا الفعل القبيح، لأنه مما يسخط الله ويبعد منه، ولأنه خيانة في حق سيدي الذي أكرم مثواي. فلا يليق بي أن أقبله في أهله بأقبح مقابلة، وهذا من أعظم الظلم، والظالم لا يفلح، والحاصل أنه جعل الموانع له من هذا الفعل تقوى الله، ومراعاة حق سيده الذي أكرمه وصيانة نفسه عن الظلم الذي لا يفلح من تعاطاه، وكذلك ما من الله عليه من برهان الإيمان الذي في قلبه، يقتضي منه امتثال الأوامر، واجتناب الزواجر، والجامع لذلك كله أن الله صرف عنه السوء والفحشاء، لأنه من عباده المخلصين له في عباداتهم، الذين أخلصهم الله واختارهم واختصهم لنفسه، وأسدى عليهم من النعم.

ولما امتنع من إجابة طلبها بعد المراودة الشديدة، ذهب ليهرب عنها ويبادر إلى الخروج من الباب ليتخلص، ويهرب من الفتنة، فبادرت إليه، وتعلقت بثوبه، فشقت قميصه، فلما وصلا إلى الباب في تلك الحال، ألقيا سيدها، أي: زوجها لدى الباب، فرأى أمراً شق عليه، فبادرت إلى الكذب، أن المراودة قد كانت من يوسف، وقالت: ﴿ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا ﴾ ولم تقل "من فعل بأهلك سوءاً" تبرئة لها وتبرئة له أيضاً من الفعل. وإنما النزاع عند الإرادة والمراودة ﴿ إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ السجن أو العذاب الأليم.

(١) زاد المسير، الجوزي، ٤/ ٢٠٥.

﴿ قَالَ هِيَ رَوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي ﴾ فبرأ نفسه مما رمته به، فحينئذ احتملت الحال صدق كل واحد منهما ولم يعلم أيهما، ولكن الله تعالى جعل للحق والصدق علامات وأمارات تدل عليه قد يعلمها العباد وقد لا يعلمونها، فمن الله في هذه القضية بمعرفة الصادق منها، تبرئة نبيه وصفيه يوسف عليه السلام، فانبعث شاهد من أهل بيتها، يشهد بقريته من وجدت معه، فهو الصادق وكان مع العزيز رجل من أهل امرأته وهو الذي شهد وكان فطناً عارفاً بوجوه الدلالة، وسمي قوله شهادة لأنه يؤول إلى إظهار الحق في إثبات اعتداء يوسف عليه السلام على سيدته أو دحضه. وهذا من القضاء بالقرينة اليبينة لأنها لو كانت أمسكت ثوبه لأجل القبض عليه لعقابه لكان ذلك في حال استقباله له إياها فإذا أراد الانفلات منها تخرق قميصه من قبل وبالعكس إن كان إمساكه في حال فرار وإعراض. ولا شك أن الاستدلال بكيفية تمزيق القميص نشأ عن ذكر امرأة العزيز وقوع تمزيق القميص تحاول أن تجعله حجة على أنها أمسكته لتعاقبه ولولا ذلك ما خطر ببال المشاهد أن تمزيقاً وقع وإلا فمن أين علم المشاهد تمزيق القميص. والظاهر أن المشاهد كان يظن صدقها فأراد أن يقيم دليلاً على صدقها فوقع عكس ذلك كرامة ليوسف عليه السلام ^(١).

﴿ إِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ لأن ذلك يدل على أنه هو المقبل عليها، المراد لها المعالج، وأنها أرادت أن تدفعه عنها، فشقت قميصه من هذا الجانب. ﴿ وَإِنْ كَانَتْ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ ^(٢) لأن ذلك يدل على هروبه منها، وأنها هي التي طلبته فشقت قميصه من هذا الجانب.

﴿ فَلَمَّارَهَا قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ ﴾ عرف بذلك صدق يوسف وبراءته، وأنها هي الكاذبة. فقال لها سيدها: ﴿ إِنَّهُ مِنْ كَاذِبِينَ إِنَّ كَيْدَكَ عَظِيمٌ ﴾ وهل أعظم من هذا الكيد، الذي برأت به نفسها مما أرادت وفعلت، ورمت به نبي الله يوسف عليه السلام، ثم

(١) الكشاف، الزمخشري، ١/٢١٨٠.

إن سيدها لما تحقق الأمر، قال ليوسف: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ اترك الكلام فيه وتناسه ولا تذكره لأحد، طلبا للستر على أهله، ﴿وَأَسْتَغْفِرِي﴾ أيتها المرأة ﴿لِذُنُوبِكِ﴾ إِنَّكَ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴿ فأمر يوسف بالإعراض، وهي بالاستغفار والتوبة. اشتهر الخبر وشاع في البلد، وتحدث به النسوة فجعلن يلمنها، ويقلن: ﴿أَمْرَاتُ الْعَزِيزِ تَرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ أي: هذا أمر مستقبح، هي امرأة كبيرة القدر، وزوجها كبير القدر، ومع هذا لم تزل تراود فتاها الذي تحت يدها وفي خدمتها عن نفسه. ومع هذا فإن حبه قد بلغ من قلبها مبلغا عظيما.

﴿قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا﴾ وصل حبه إلى شغاف قلبها، وهذا أعظم ما يكون من الحب، (دخل حبه في شغاف قلبها وهو موضع الدم الذي يكون داخل القلب)^(١) ﴿إِنَّا لَنَرْنَهَا فِي ضَلَالٍ﴾ عن طريق الرشد بحبها إياه ﴿إِنَّا لَنَرْنَهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ حيث وجدت منها هذه الحالة التي لا تنبغي منها، وهي حالة تحط قدرها وتضعه عند الناس، وكان هذا القول منهن مكرأ، ليس المقصود به مجرد اللوم لها والقدح فيها، وإنما أردن أن يتوصلن بهذا الكلام إلى رؤية يوسف الذي فتنت به امرأة العزيز لتحقق امرأة العزيز، وترهين إياه ليعذرنها، ولهذا سماه مكرأ، فقال: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ ﴿تدعوهن إلى منزلها للضيافة.

﴿وَأَعْتَدَتْ لهنَّ مَكْنًا﴾ أي: محلا مهيا بأنواع الفرش والوسائد، وما يقصد بذلك من المآكل اللذيذة، وكان في جملة ما أتت به وأحضرتة في تلك الضيافة، طعام يحتاج إلى سكين، إما أترج، أو غيره، ﴿وَأَاتَتْ كُلَّ وَجْدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا﴾ ليقطعن فيها ذلك الطعام ﴿وَقَالَتْ﴾ ليوسف: ﴿أَخْرِجْ عَلَيْنَ﴾ في حالة جماله وبهائه.

﴿فَلَمَّا رَأَيْتَهُ أَكْبَرْتَهُ﴾ أي: أعظمته في صدورهن، ورأين منظراً فائقاً لم يشاهدن مثله، ﴿وَقَطَّعْنَ﴾ من الدهش ﴿أَيْدِيَهُنَّ﴾ بتلك السكاكين اللاتي معهن، ﴿وَقُلْنَ حَسَّ لِلَّهِ﴾ أي:

(١) الوجيز، الواحدي، ١/٥٤٤.

تنزيها لله ﴿ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ ﴾ وذلك أن يوسف أعطي من الجمال الفائق والنور والبهاء، ما كان به آية للناظرين، وعبرة للمتأملين.

فلما تقرر عندهن جمال يوسف الظاهر، وأعجبهن غاية، وظهر منهن من العذر لامرأة العزيز، شيء كثير، أرادت أن تريهن جماله الباطن بالعفة التامة ف قالت معلنة لذلك ومبينة لحبه الشديد غير مبالية، ولأن اللوم انقطع عنها من النسوة: ﴿ وَلَقَدْ رَاودْنَاهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاَسْتَعَصَمَ ﴾ لمتني فيه أي في حبه ثم أقرت عندهن فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم أي امتنع^(١) ولهذا قالت له بحضرتين: ﴿ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُهُ لَيَسْجَنَنَّ وَيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴾ لتلجئه بهذا الوعيد إلى حصول مقصودها منه، فعند ذلك اعتصم يوسف بربه، واستعان به على كيدهن و﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ وهذا يدل على أن النسوة، جعلن يشرن على يوسف في مطاوعة سيدته، وجعلن يكدنه في ذلك.

فاستحب السجن والعذاب الدنيوي على لذة حاضرة توجب العذاب الشديد، ﴿ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ ﴾ أمل إليهن، فإني ضعيف عاجز، إن لم تدفع عني السوء، ﴿ وَأَكُنَّ ﴾ إن صبوت إليهن ﴿ مِّنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ فإن هذا جهل، لأنه أثر لذة قليلة منغصة، على لذات متتابعات وشهوات متنوعات في جنات النعيم، ومن أثر هذا على هذا، فمن أجهل منه؟ فإن العلم والعقل يدعو إلى تقديم أعظم المصلحتين وأعظم اللذتين، ويؤثر ما كان محمود العاقبة. ﴿ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ ﴾ حين دعاه ﴿ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ ﴾ فلم تزل تراوده وتستعين عليه بما تقدر عليه من الوسائل، حتى أيسها، وصرف الله عنه كيدها، ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ﴾ لدعاء الداعي ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ ببنته الصالحة، وبنته الضعيفة المقتضية لإمداده بمعونته ولطفه. فهذا ما نجى الله به يوسف من هذه الفتنة الملمة والمحنة الشديدة.

(١) زاد المسير، الجوزي، ٤/٢٢٠.

الهدايات المستنبطة من المقطع الرابع:

١ - صبر المسلم باختياره أعظم أجراً من صبره جبراً، فهذه المحنة العظيمة أعظم على يوسف من محنة إخوته، وصبره عليها أعظم أجراً، لأنه صبر اختيار مع وجود الدواعي الكثيرة، لوقوع الفعل، فقدم محبة الله عليها، وأما محتته بإخوته، فصبره صبر اضطرار، بمنزلة الأمراض والمكاره التي تصيب العبد بغير اختياره وليس له ملجأ إلا الصبر عليها، طائعا أو كارها، (وذلك أن يوسف عليه السلام بقي مكرما في بيت العزيز، وكان له من الجمال والكمال والبهاء ما أوجد المحنة الجارفة التي لا يقف لها إلا من رحم الله. إنها محنة التعرض للغواية في جو القصور، وفي جو ما يسمونه "الطبقة الراقية" وما يغشاها من استهتار وفجور، الحذر من الخلوة بالنساء التي يخشى منهن الفتنة، والحذر أيضا من المحبة التي يخشى ضررها، فإن امرأة العزيز جرى منها ما جرى، بسبب حبها الشديد ليوسف، الذي ما تركها حتى راودته تلك المرودة، ثم كذبت عليه، فسجن بسببها مدة طويلة)^(١).

٢ - الهمّ الذي همّ به يوسف بالمرأة ثم تركه لله، مما يقربه إلى الله زلفى، لأن الهمّ داع من دواعي النفس الأمارة بالسوء، وهو طبيعة لأغلب الخلق، فلما قابل بينه وبين محبة الله وخشيته غلبت محبة الله وخشيته داعي النفس والهوى. فكان ممن ﴿خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ [النازعات: ٤٠]، ومن السبعة الذين يظلمهم الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله، أحدهم: "رجل دعته امرأة ذات منصب وجمال، فقال: إني أخاف الله".

٣ - ينبغي على المفسر أن يلتزم بحدود النص القرآني، ولا ينساق وراء الإسرائيليات فبعض المفسرين رووا أساطير كثيرة يصورون فيها يوسف هائج الغريزة مندفاعا شبقا، وبعضهم أوّل الهم بالضرب، تنزيهاً ليوسف، وهذا تكلف وإبعاد عن مدلول النص، وأما جمهور المفسرين فسار على أنها همت به هم الفعل، وهم بها هم النفس، ثم تجلّى له برهان ربه فترك.

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب، ٤م/ ١٩٨٠.

- ٤ - من دخل الإيمان قلبه، وكان مخلصاً لله في جميع أموره فإن الله يدفع عنه ببرهان إيمانه، وصدق إخلاصه من أنواع السوء والفحشاء وأسباب المعاصي ما هو جزاء لإيمانه وإخلاصه.
- ٥ - ينبغي للعبد إذا رأى محلاً فيه فتنة وأسباب معصية، أن يفر منه ويهرب غاية ما يمكنه ليتمكن من التخلص من المعصية، لأن يوسف عليه السلام - لما راودته التي هو في بيتها - فر هارباً، يطلب الباب ليتخلص من شرها.
- ٦ - إذا حلّ بالمسلم البلاء وصبر فإن معية الله سبحانه تكون معه، فيأتيه الفرج والنصر والتمكين، فاختار يوسف عليه السلام السجن على المعصية، لذا خرج من محنته سليماً معافى في خلقه وفي دينه، ولكن بعد أن يخالط المحنة ويصلاها. فهكذا ينبغي للعبد إذا ابتلي بين أمرين - إما فعل معصية، وإما عقوبة دنيوية - أن يختار العقوبة الدنيوية على مواجهة الذنب الموجب للعقوبة الشديدة في الدنيا والآخرة.
- ٧ - وصف الله كيد النساء بأنه عظيم، ووصف كيد الشيطان بأنه ضعيف، وهذا يوجب الحذر من مكر النساء، فالمرأة إذا أحببت عبداً، وإذا كرهت قتلت.
- ٨ - ينبغي على العبد أن يلجأ إلى الله، ويحتمي بحماه عند وجود أسباب المعصية، ويتبرأ من حوله وقوته، لقول يوسف عليه السلام: ﴿وَالْأَنْصَرَفَ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾.
- ٩ - أن العلم والعقل يدعوان صاحبهما إلى الخير، وينهيانه عن الشر، وأن الجهل يدعو صاحبه إلى موافقة هوى النفس، وإن كان معصية ضاراً لصاحبه.

المقطع الخامس: يوسف عليه السلام ومحنة السجن، الآيات (٣٥ - ٥٣)

قال تعالى: ﴿ ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجْنُهُنَّ، حَتَّىٰ جِئَ ^(٣٥) وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانٍ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِنِّي أَخَصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرِنِّي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْتَنَا بِتَأْوِيلِهِ ^(٣٦) إِنَّا نَرِيكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ^(٣٧) قَالَ لَا يَا بَيْتُكَمَا طَعَامٌ تَرْزُقَانِيهِ ^(٣٨) إِلَّا نَبَاتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ^(٣٩) وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِيْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ^(٤٠) يَصْصِحِّي السَّجْنَ ءَأَرْيَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ^(٤١) مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ ^(٤٢) إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ أَنْفَكْتُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ^(٤٣) يَصْصِحِّي السَّجْنَ أَمَا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَا الْآخَرُ فَيُصَلِّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ^(٤٤) وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا أَذْكَرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَآنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبِّهِ فَلَيْثَ فِي السَّجْنَ بَضْعَ سِنِينَ ^(٤٥) وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا يَا تَعْبُرُونَ ^(٤٦) قَالُوا أَضْغَثُ أَحْلَمٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَالِمِينَ ^(٤٧) وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ^(٤٨) يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ^(٤٩) قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ ^(٥٠) إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ^(٥١) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْتَسِبُونَ ^(٥٢) ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِصُونَ ^(٥٣) وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتُونِي بِهِ ^(٥٤) فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسْأَلْهُ مَا بَالُ النَّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَا أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ^(٥٥) قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنِ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلَّمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتْ أَمْرَاتُ الْعَزِيزِ أَلَّنَّ حَصَصَ الْحَقَّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ^(٥٦) ذَلِكَ يَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَخْنُ

يَالْقَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴿٥٤﴾ وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٥﴾

المناسبة بين المقطع الخامس والرابع:

بعد أن استقر الرأي واتخذ القرار بسجن يوسف عليه السلام، تتحدث الآيات في هذا المقطع عن نعمة الله على يوسف عليه السلام، بما حباه من تأويل الرؤى، والطريقة التي منّ بها عليه، فأخرجه من السجن، مع التركيز على توظيف هذه النعمة في الدعوة إلى الله، دعوة التوحيد الخالص.

التفسير الإجمالي للمقطع الخامس:

﴿ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ﴾ ظهر لهم، ﴿مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ﴾ الدالة على براءته، فالقميص من الآيات وشهادة الشاهد من الآيات وقطع الأيدي من الآيات وإعظام النساء إياه من الآيات وقيل: ألبأها الخجل من الناس والوجل من اليأس إلى أن رضيت بالحجاب مكان خوف الذهاب لتشتفي إذا منعت من نظره ^(١) قال فاشتهر الخبر وبان، وصار الناس فيها بين عاذر ولائم وقادح. ﴿لَيْسَ جُنَّتُهُ حَتَّى جِينِ﴾ لينقطع بذلك الخبر ويتناساه الناس، فإن الشيء إذا شاع لم يزل يذكر ويشاع مع وجود أسبابه، فإذا عدت أسبابه نسي، فرأوا أن هذا مصلحة لهم، فأدخلوه في السجن.

﴿وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيَانِ﴾ شابان، فرأى كل واحد منهما رؤيا، فقصها على يوسف ليعبرها، ﴿قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرْنِي آعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرْنِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا﴾ وذلك الخبز ﴿تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبْتَنَا بِنْأَوِيلِهِ﴾ بتفسيره، وما يؤول إليه أمرهما، وقولهما: ﴿إِنَّا نَرْنَكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ من أهل الإحسان إلى الخلق، فأحسن إلينا في تعبيرك لرؤيانا، كما أحسنت إلى غيرنا، نبئنا بتأويل ما رأينا وهذا يدل على أنها كانت رؤيا منام ﴿إِنَّا نَرْنَكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فأحسانه أنه كان يعود المرضى ويداويهم ويعزي الحزاني قال الضحاك: كان إذا

(١) جامع القرطبي، القرطبي، ١٥٩/٩.

مرض الرجل من أهل السجن قام به وإذا ضاق وسع له وإذا احتاج جمع له وسأل له وقيل:
 ﴿ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي العالمين الذين أحسنوا العلم^(١).

﴿ قَالَ لَا يَأْتِيكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِيهِ إِلَّا نَبَأُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ﴾ فلتطمئن قلوبكما فإني سأبادر إلى تعبير رؤياكما، فلا يأتیکما غداؤكما، أو عشاؤكما، أول ما يجيء إلیكما، إلا نبأكما بتأويله قبل أن يأتیکما.

ولعل يوسف عليه الصلاة والسلام قصد أن يدعوها إلى الإيثار في هذه الحال التي بدت حاجتها إليه، ليكون أنجع لدعوته، وأقبل لها.

﴿ ذَلِكَ كَمَا ﴾ التعبير الذي سأعبره لكما ﴿ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي ﴾ هذا من علم الله علمنيه وأحسن إلي به، وذلك ﴿ إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾ والترك كما يكون للداخل في شيء ثم ينتقل عنه، يكون لمن لم يدخل فيه أصلاً. فلا يقال: إن يوسف كان من قبل على غير ملة إبراهيم. ﴿ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ﴾ هجرت طريق الكفر والشرك وسلكت طريق هؤلاء المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وهكذا يكون حال من سلك طريق الهدى واتبع طريق المرسلين وأعرض عن طريق الضالين فإن الله يهدي قلبه ويعلمه ما لم يكن يعلم ويجعله إماماً يقتدى به في الخير وداعياً إلى سبيل الرشاد ﴿ مَا كَانَتْ لَنَا ﴾ ما ينبغي ولا يليق بنا ﴿ أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ﴿ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ ﴾ أوحى إلينا هذا التوحيد وهو الإقرار بأنه لا إله إلا الله وحده لا شريك له إذ جعلنا دعاء لهم إلى ذلك ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ لا يعرفون نعمة الله عليهم بإرسال الرسل إليهم^(٢).

ثم صرح لها بالدعوة، فقال: ﴿ يَصْنَعِي السِّجْنَ عَازِبَاتٌ مُمْتَفِرِّقَاتٌ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾^(٣) ثم إن يوسف عليه السلام أقبل على الفتيين بالمخاطبة والدعاء لها إلى عبادة الله وحده لا

(١) جامع القرطبي، القرطبي، ١٦٠/٩.

(٢) تفسير ابن كثير، ٦٢٨/٢.

شريك له وخلع ما سواه من الأوثان التي يعبدها قومها، القهار الذي ذل كل شيء لعز جلاله وعظمة سلطانه، ثم بين لهما أن التي يعبدونها ويسمونها آلهة إنما هو جهل منهم وتسمية من تلقاء أنفسهم تلقاها خلفهم عن سلفهم وليس لذلك مستند من عند الله ولهذا قال: ﴿ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ أي حجة ولا أرباب عاجزة ضعيفة لا تنفع ولا تضر، ولا تعطي ولا تمنع، وهي متفرقة ما بين أشجار وأحجار وملائكة وأموات، وغير ذلك من أنواع المعبودات التي يتخذها المشركون، أتلك ﴿ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ ﴾ الذي له صفات الكمال^(١).

﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ ﴾

كسوتموها أسماء، سميتموها آلهة، وهي لا شيء، ولا فيها من صفات الألوهية شيء، ﴿ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ بل أنزل الله السلطان بالنهي عن عبادتها وبيان بطلانها، وإذا لم ينزل الله بها سلطانا، لم يكن طريق ولا وسيلة ولا دليل لها.

لأن الحكم لله وحده، فهو الذي يأمر وينهى، ويشرع الشرائع، ويسن الأحكام، وهو الذي أمركم ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ المستقيم الموصل إلى كل خير، وما سواه من الأديان، فإنها غير مستقيمة، بل معوجة توصل إلى كل شر. ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ حقائق الأشياء، وإلا فإن الفرق بين عبادة الله وحده لا شريك له، وبين الشرك به، أظهر الأشياء وأبينها.

ولكن لعدم العلم من أكثر الناس بذلك، حصل منهم ما حصل من الشرك، فيوسف ^{عليه السلام} دعا صاحبي السجن لعبادة الله وحده، وإخلاص الدين له، فيحتمل أنها استجابا وانقادا، فتمت عليهما النعمة، ويحتمل أنها لم يزالا على شركهما، فقامت عليهما -بذلك- الحجة^(٢).

﴿ يَصْخَبِي السِّجْنِ أَمَا أَحَدُكُمْ ﴾ وهو الذي رأى أنه يعصر خمرا، فإنه يخرج من السجن

(١) تفسير ابن كثير، ٢/ ٦٢٩.

(٢) تفسير أبي السعود، ٤/ ٢٧٩.

﴿فَيْسَقِي رَبَّهُ حَمْرًا﴾ أي: يسقي سيده الذي كان يخدمه خمرا، وذلك مستلزم لخروجه من السجن، ﴿وَأَمَّا الْأَخْرُ﴾ وهو: الذي رأى أنه يحمل فوق رأسه خبزا تأكل الطير منه.

﴿فَيَضَلُّبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ﴾ فإنه عبر عن الخبز الذي تأكله الطير، بلحم رأسه وشحمه، وما فيه من المخ، وأنه لا يقبر ويستر عن الطيور، بل يصلب ويجعل في محل، تتمكن الطيور من أكله، ثم أخبرهما بأن هذا التأويل الذي تأوله لهما، أنه لا بد من وقوعه فقال: ﴿قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ﴾ تسألان عن تعبيره وتفسيره^(١). ﴿وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا﴾ وهو: الذي رأى أنه يعصر خمرا: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ اذكر له شأني وقصتي، لعله يرق لي، فيخرجني مما أنا فيه، ﴿فَأَنسَنَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ﴾.

ذهب كثير من المفسرين إلى أن الذي أنساه الشيطان ذكر ربه هو الذي نجا من الغلامين: وهو الشرابي والمعنى: إنساء الشيطان الشرابي ذكر سيده: أي ذكره لسيده فلم يبلغ إليه ما أوصاه به يوسف مع ذكره عند سيده ويكون المعنى: فأنساه الشيطان ذكر إخباره بما أمره به يوسف مع خلوصه من السجن ورجوعه إلى ما كان عليه من القيام بسقي الملك وقد رجح هذا بكون الشيطان لا سبيل له على الأنبياء وأجيب بأن النسيان وقع من يوسف ونسبته إلى الشيطان على طريق المجاز والأنبياء غير معصومين عن النسيان إلا فيما يجربون به عن الله سبحانه وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: "إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسيت فذكروني"^(٢) فأنسى الشيطان ذلك الناجي ذكر الله تعالى، وذكر ما يقرب إليه، ومن جملة ذلك نسيانه ذكر يوسف الذي يستحق أن يجازى بآتم الإحسان، وذلك ليتم الله أمره وقضاه^(٣). ﴿فَلَيْتَ فِي السِّجْنِ بِضَعَّ سِنِينَ﴾ والبضع من الثلاث إلى التسع، ولهذا قيل: إنه لبث سبع سنين، ولما أراد الله أن يتم أمره، ويأذن بإخراج يوسف من السجن، قدر لذلك سببا لإخراج يوسف وارتفاع شأنه

(١) تفسير أبي السعود، ٤/ ٢٨٠.

(٢) صحيح البخاري، حديث رقم، ٣٨٦ / كتاب الصلاة: باب التوجه نحو القبلة .

(٣) فتح القدير، الشوكاني، ٣/ ٤٢.

وإعلاء قدره، وهو رؤيا الملك.

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ ﴾ رأى رؤيا هالته، فجمع لها علماء قومه وذوي الرأي منهم، رأى سبع من البقرات ﴿عِجَافٌ﴾ وهذا من العجب، أن السبع العجاف الهزليات اللاتي سقطت قوتهن، يأكلن السبع السمان التي كُنَّ نهاية في القوة.

﴿ وَسَبْعٌ سُنبُلَاتٍ حُضِرٍ ﴾ يأكلهن سبع سنبلات ﴿يَابَسَتِ يَتَأَيَّمَا الْمَلَآءُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ﴾ لأن تعبير الجميع واحد، وتأويله شيء واحد. ﴿إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ﴾ تعلمون تعبير الرؤى، فتحيروا، ولم يعرفوا لها وجها. ﴿قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ﴾ أحلام لا حاصل لها، وكوابيس لا تأويل لها. وهذا جزم منهم بما لا يعلمون، وتعذر منهم، ثم قالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ﴾ لا نعبر إلا الرؤيا، وأما الأحلام التي هي من الشيطان، أو من حديث النفس، فإننا لا نعبرها. فجمعوا بين الجهل والجزم، بأنها أضغاث أحلام، والإعجاب بالنفس، بحيث إنهم لم يقولوا: لا نعلم تأويلها، وهذا من الأمور التي لا تنبغي لأهل الدين.

﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مَعَهُمَا ﴾ من الفتين، وهو: الذي رأى أنه يعصر خمرا، وهو الذي أوصاه يوسف أن يذكره عند ربه ﴿وَأَذْكُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ وتذكر يوسف، وما جرى له في تعبيره لرؤياهما، وما وصاه به، وعلم أنه كفيل بتعبير هذه الرؤيا بعد مدة من السنين فقال: ﴿أَنَا أَنْتَ كُنتُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِي﴾ إلى يوسف لأسأله عنها. فأرسلوه، فجاء إليه، ولم يعنفه يوسف على نسيانه بل استمع ما يسأله عنه، وأجابه عن ذلك فقال: ﴿يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ﴾ كثير الصدق في أقواله وأفعاله. ﴿أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ حُضِرٍ وَأُخْرَ يَابَسَتِ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ فإنهم متشوقون لتعبيرها، وقد أهتمهم. ^(١) فعبر يوسف، السبع البقرات السمان والسبع السنبلات الخضرة، بأنهن سبع سنين مخصبات، والسبع البقرات العجاف، والسبع السنبلات اليابسات، بأنهن سنين مجذبات، ولعل وجه ذلك - والله

(١) التحرير والتنوير، ابن عاشور، ١/ ٢١٩١.

أعلم - أن الخصب والجذب لما كان الحرث مبنيا عليه، وأنه إذا حصل الخصب قويت الزروع والحرث، وحسن منظرها، وكثرت غلالها، والجذب بالعكس من ذلك. وكانت البقر هي التي تحرث عليها الأرض، وتسقى عليها الحرث في الغالب، والسنبلات هي أعظم الأقوات وأفضلها، عبرها بذلك، لوجود المناسبة، فجمع لهم في تأويلها بين التعبير والإشارة لما يفعلونه ويستعدون به من التدبير في سني الخصب، إلى سني الجذب فقال: ﴿ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابًّا ﴾ متتابعات.

﴿ فَمَا حَصَدْتُمْ ﴾ من تلك الزروع ﴿ فَذَرُوهُ ﴾ اتركوه ﴿ فِي سُنْبُلِهِ ﴾ لأنه أبقى له وأبعد من الالتفات إليه ﴿ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ﴾ دبروا أيضا أكلكم في هذه السنين الخصب، وليكن قليلا، ليكثر ما تدخرون ويعظم نفعه ووقعه.

﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ بعد تلك السنين السبع المخصبات. ﴿ سَبْعَ شِدَادٍ ﴾ مجربات جدا ﴿ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ ﴾ يأكلن جميع ما ادخرتموه ولو كان كثيرا. ﴿ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْتَصُونَ ﴾ أي: تمنونه من التقديم هن. ﴿ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ بعد السبع الشداد ﴿ عَامٌ فِيهِ يَأْتُنَّ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصُرُونَ ﴾ فيه تكثر الأمطار والسيول، وتكثر الغلات، وتزيد على أقواتهم، حتى إنهم يعصرون العنب ونحوه زيادة على أكلهم، ولعل استدلاله على وجود هذا العام الخصب، مع أنه غير مصرح به في رؤيا الملك، لأنه فهم من التقدير بالسبع الشداد، أن العام الذي يليها يزول به شدتها، ومن المعلوم أنه لا يزول الجذب المستمر سبع سنين متواليات، إلا بعام مخصب جدا، وإلا لما كان للتقدير فائدة، فلما رجع الرسول إلى الملك والناس، وأخبرهم بتأويل يوسف للرؤيا، عجبوا من ذلك، وفرحوا بها أشد الفرح. ^(١)

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ﴾ لمن عنده ﴿ أَتُونِي بِهِ ﴾ بيوسف ^{عليه السلام}، بأن يخرجوه من السجن ويحضره إليه، فلما جاء يوسف الرسول وأمره بالحضور عند الملك، امتنع عن المبادرة إلى الخروج، حتى

(١) التحرير والتنوير، ابن عاشور، ١/ ٢١٩٢.

تبيين براءته التامة، وهذا من صبره وعقله ورأيه التام.

﴿ قَالَ أَرْجِعْ إِلَىٰ رَبِّكَ ﴾ يعني به الملك. ﴿ فَسَأَلَهُ مَا بَالَ النِّسْوَةِ الَّتِي قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ﴾ أسأله ما شأنهن وقصتهن، فإن أمرهن ظاهر متضح ﴿ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴾.

فأحضرهن الملك، ﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ ﴾ شأنكن ﴿ إِذْ رَوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَن نَّفْسِهِ ﴾ فهل رأيتن منه ما يريب؟ فبرأته و﴿ قُلْتُ حَسْبُ لِّلّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِن سُوٓءٍ ﴾ لا قليل ولا كثير، فحيثذ زال السبب الذي تنبني عليه التهمة، ولم يبق إلا ما عند امرأة العزيز، ف﴿ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْفَنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ ﴾ تمحض وتبين، بعد ما كنا ندخل معه من السوء والتهمة، ما أوجب له السجن ﴿ أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ في أقواله وبراءته.

﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ ﴾ يحتمل أن مرادها بذلك زوجها أي: ليعلم أي حين أقررت أي راودت يوسف، أي لم أخنه بالغيب، أي: لم يجر مني إلا مجرد المرادة، ولم أفسد عليه فراشه، ويحتمل أن المراد بذلك ليعلم يوسف حين أقررت أي أنا الذي راودته، وأنه صادق أي لم أخنه في حال غيبته عني. ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾ فإن كل خائن، لا بد أن تعود خيانتته ومكره على نفسه، ولا بد أن يتبين أمره.

ثم لما كان في هذا الكلام نوع تزكية لنفسها، وأنه لم يجر منها ذنب في شأن يوسف، استدركت فقالت: ﴿ وَمَا أُبْرِيئُ نَفْسِي ﴾ من المرادة والهّم، والحرص الشديد، والكيد في ذلك. ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ لكثيرة الأمر لصاحبها بالسوء، أي: الفاحشة، وسائر الذنوب فإنها مركب الشيطان، ومنها يدخل على الإنسان ﴿ إِلَّا مَا رَجَعَرَ رِيحٌ ﴾ فنجاه من نفسه الأمانة حتى صارت نفسه مطمئنة إلى ربها، منقادة لداعي الهدى، عاصية على داعي الردى، فذلك ليس من النفس، بل من فضل الله ورحمته بعبده. ﴿ إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ ﴾ هو غفور لمن تجرأ على الذنوب والمعاصي، إذا تاب وأناب، ﴿ رَجِيمٌ ﴾ بقبول توبته، وتوفيقه للأعمال الصالحة، وهذا هو الصواب أن هذا من قول امرأة العزيز، لا من قول يوسف، فإن السياق في كلامها، ويوسف

إذ ذاك في السجن لم يحضر^(١).

الهدايات المستنبطة من المقطع الخامس:

- ١ - في محنة السجن التي تعرض لها يوسف عليه السلام درس للدعاة؛ فالداعية لا بد أن يتعرض للابتلاء خاصة بعد ظهور البراءة، والسجن أو العقوبة عموماً للبريء المظلوم أقسى، وإن كان في طمأنينة القلب بالبراءة تعزية وسلوى، فالله يربط على قلوب الصابرين.
- ٢ - إذا ابتلى الله عبده فوجده صابراً، جعل الله له من بلائه مخرجاً، فلما أراد الله تعالى أن يخرج يوسف من السجن، أرى الله الملك هذه الرؤيا العجيبة، جعل تأويلها على يد يوسف عليه السلام، فيظهر من فضله، ويبين من علمه ما يكون له رفعة في الدارين، ومن تقدير الله أن الملك الذي ترجع إليه أمور الرعية هو الذي رآها، لارتباط مصالحها به.
- ٣ - كما على العبد عبودية لله في الرخاء، فعليه عبودية له في الشدة، فـ «يوسف» عليه السلام لم يزل يدعو إلى الله، فلما دخل السجن، استمر على ذلك، ودعا الفتيين إلى التوحيد، ونهاهما عن الشرك، ومن فطنته عليه السلام أنه لما رأى فيهما قابلية لدعوته، حيث ظنا فيه الظن الحسن وقالوا له: ﴿إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ وأتياه لأن يعبر لهما رؤياهما، فرأهما متشوقين لتعبيرها عنده - رأى ذلك فرصة فانتزها، فدعاهما إلى الله تعالى قبل أن يعبر رؤياهما ليكون أنجح لمقصوده وأقرب لحصول مطلوبه، وبين لهما أولاً: أن الذي أوصله إلى الحال التي رأياه فيها من الكمال والعلم، إيمانه وتوحيده، وتركه ملة من لا يؤمن بالله واليوم الآخر، وهذا دعاء لهما بالحال ثم دعاهما بالمقال، وبين فساد الشرك وبرهن عليه، وحقيقة التوحيد وبرهن عليه.
- ٤ - الابتداء بالأهم فالأهم، وأنه إذا سئل المفتي، وكان السائل حاجته في غير سؤاله أشد أنه ينبغي له أن يعلمه ما يحتاج إليه قبل أن يجيب سؤاله، فإن هذا علامة على نصيح المعلم وفطنته، وحسن إرشاده وتعليمه، فإن يوسف - لما سأله الفتيان عن الرؤيا - قدم لهما قبل

(١) جامع القرطبي، القرطبي، ١٧٨/٩.

تعبيرها دعوتها إلى الله وحده لا شريك له.

٥ - من وقع في مكروه وشدة، لا بأس أن يستعين بمن له قدرة على تخليصه، أو الإخبار بحاله، وأن هذا لا يكون شكوى للمخلوق، فإن هذا من الأمور العادية التي جرى العرف باستعانة الناس بعضهم ببعض، ولهذا قال يوسف للذي ظن أنه ناج من الفتيين: ﴿أَذْكُرِّي عِنْدَ رَبِّكَ﴾، ولكن يجب الاعتقاد بأن الله هو رب الأسباب، وإن الأسباب بغير توفيق الله لا تصنع شيئاً. في نسيان الذي نجى من صاحبي يوسف أن يذكر ما أوصاه به يوسف عند الملك، شاء الله أن يعلمه كيف يقطع الأسباب كلها ويستمسك بسببه وحده، فلم يجعل قضاء حاجته على يد عبد ولا سبب يرتبط بعبد. وكان هذا من اصطفاؤه وإكرامه. ولكن هذا لا يمنع المسلم من الأخذ بالأسباب مع الاعتقاد الجازم أن الله هو وحده الملك والقادر على كل شيء.

٦ - ينبغي ويتأكد على المعلم استعمال الإخلاص التام في تعليمه وأن لا يجعل تعليمه وسيلة لمعاوضة أحد في مال أو جاه أو نفع، وأن لا يمتنع من التعليم، أو لا ينصح فيه، إذا لم يفعل السائل ما كلفه به المعلم، فإن يوسف عليه السلام قد قال، ووصى أحد الفتيين أن يذكره عند ربه فلم يذكره ونسي، فلما بدت حاجتهم إلى سؤال يوسف أرسلوا ذلك الفتى، وجاءه سائلاً مستفتياً عن تلك الرؤيا، فلم يعنفه يوسف، ولا وبخه، لتركه ذكره بل أجابه عن سؤاله جواباً تاماً من كل وجه.

٧ - ينبغي للمسؤول أن يدل السائل على أمر ينفعه مما يتعلق بسؤاله، ويرشده إلى الطريق التي ينتفع بها في دينه ودنياه، فإن هذا من كمال نصحه وفطنته، وحسن إرشاده، فإن يوسف عليه السلام لم يقتصر على تعبير رؤيا الملك، بل دهم - مع ذلك - على ما يصنعون في تلك السنين المخصبات من كثرة الزرع، وكثرة جبايته.

٨ - لا يلام الإنسان على السعي في دفع التهمة عن نفسه، وطلب البراءة لها، بل يحمده على ذلك، كما امتنع يوسف عن الخروج من السجن حتى تتبين لهم براءته بحال النسوة اللاتي قطعن

أيديهن، ومنها: فضيلة العلم، علم الأحكام والشرع، وعلم تعبير الرؤيا، وعلم التدبير والتربية؛ وأنه أفضل من الصورة الظاهرة، ولو بلغت في الحسن جمال يوسف، فإن يوسف - بسبب جماله - حصلت له تلك المحنة والسجن، وبسبب علمه حصل له العز والرفعة والتمكين في الأرض، فإن كل خير في الدنيا والآخرة من آثار العلم وموجباته.

٩ - علم التعبير من العلوم الشرعية، وأنه يثاب الإنسان على تعلمه وتعليمه، وأن تعبير المرآئي داخل في الفتوى، لقوله للفتيين: ﴿ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ﴾ وقال الملك: ﴿ أَفْتُونِي فِي رُءُوسِي ﴾ وقال الفتى ليوسف: ﴿ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ ﴾ الآيات، فلا يجوز الإقدام على تعبير الرؤيا من غير علم.

١٠ - لا بأس أن يخبر الإنسان عما في نفسه من صفات الكمال من علم أو عمل، إذا كان في ذلك مصلحة، ولم يقصد به العبد الرياء، وسلم من الكذب، لقول يوسف: ﴿ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ ﴾ وكذلك لا تدم الولاية، إذا كان المتولي فيها يقوم بما يقدر عليه من حقوق الله وحقوق عباده، وأنه لا بأس بطلبها، إذا كان أعظم كفاءة من غيره، وإنما الذي يذم، إذا لم يكن فيه كفاية، أو كان موجودا غيره مثله، أو أعلى منه، أو لم يرد بها إقامة أمر الله، فهذه الأمور، ينهى عن طلبها، والتعرض لها.

١١ - الله واسع الجود والكرم، يجود على عبده بخيري الدنيا والآخرة، وأن خير الآخرة له سببان: الإيمان والتقوى، وأنه خير من ثواب الدنيا وملكها، وأن العبد ينبغي له أن يدعو نفسه، ويشوقها لثواب الله، ولا يدعها تحزن إذا رأت أهل الدنيا ولذاتها، وهي غير قادرة عليها، بل يسليها بثواب الله الأخرى، وفضله العظيم لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَجْرُ الْأَخِرَةَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا وَاكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾

١٢ - جباية الأرزاق - إذا أريد بها التوسعة على الناس من غير ضرر يلحقهم - لا بأس بها، لأن يوسف أمرهم بجباية الأرزاق والأطعمة في السنين المخصبات، للاستعداد للسنين المجدبة، وأن هذا غير مناقض للتوكل على الله، بل يتوكل العبد على الله، ويعمل بالأسباب

التي تنفعه في دينه ودنياه.

١٣ - إن الحكم لا يكون إلا لله، فهو مقصور عليه سبحانه بحكم ألوهيته، إذ الحاكمية من خصائص الألوهية، من ادعى الحق فيها فقد نازع الله سبحانه أولى خصائص ألوهيته سواء ادعى هذا الحق فرد، أو طبقة، أو حزب. أو هيئة، أو أمة، أو الناس جميعاً في صورة منظمة عالمية. ومن نازع الله سبحانه أولى خصائص ألوهيته وادعاها فقد كفر بالله كفراً بواحاً، يصبح به كفره من المعلوم من الدين بالضرورة، فلا دين فيما سوى هذا الدين، الذي يتحقق فيه اختصاص الله بالحكم، تحقيقاً لاختصاصه بالعبادة.

١٤ - استغل يوسف عليه السلام الوقت المناسب للحصول على براءته، لقد رد أمر الملك باستدعائه حتى يستوثق الملك من أمره، وحتى يتحقق من شأن النسوة اللاتي قطعن أيديهن، تذكيراً بالواقعة وملابسها وكيد بعضهن لبعض فيها وكيدهن له وحتى يكون هذا التحقق في غيبته لتظهر الحقيقة خالصة، دون أن يتدخل هو في مناقشتها، كل أولئك لأنه واثق من نفسه، وبرأته، مطمئن إلى أن الحق لا يخفى طويلاً، ولا يخذل طويلاً.

١٥ - يجوز استخدام كلمة الرب للسيد لغة، ولقد حكى القرآن عن يوسف استعمال كلمة (رب) بمدلولها الكامل، بالقياس إليه وبالقياس إلى رسول الملك إليه. فالملك رب هذا الرسول لأنه هو حاكمه الذي يدين لسلطانه. والله رب يوسف لأنه هو حاكمه الذي يدين له.

١٦ - الإقرار هو سيد الأدلة، وهي الشهادة الكاملة بنظافة المظلوم وبرأته وصدقه؛ فشهادة امرأة العزيز ببراءة يوسف عليه السلام، إقرار واضح ببراءته.

المناسبة بين المقطع الخامس ومحور السورة:

في هذا المقطع دعا يوسف عليه السلام إلى التوحيد، وأكد عليه، وأبطل الدعوة للآلهة المزيفة، وأثبت أن الوحدانية لله، مستغلاً ما وهبه الله من علم بتأويل الرؤى، وهذا ينسجم مع محور السورة.

المقطع السادس: استلام الحكم بعد الخروج من السجن، الآيات (٥٤ - ٥٧)

قال تعالى: ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِي بِهَذَا اسْتَخْلَصَهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ ﴿٥٥﴾ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا نُجْزِي الْأَخْرَجَ خَيْرَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ ﴾

المناسبة بين المقطع السادس والخامس:

بعد إعلان براءة يوسف عليه السلام على رؤوس الأشهاد أراد الله سبحانه أن يكرمه، ويرفع قدره، في الدنيا، كما اصطفاه بالرسالة، فيسر له استلام الحكم، وفي المكان الذي ظلم فيه.

التفسير الإجمالي للمقطع السادس:

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِي بِهَذَا اسْتَخْلَصَهُ لِنَفْسِي ﴾ فلما تحقق الملك والناس من براءة يوسف التامة طلبه الملك لجعله من خاصته، ومقرباً له، فأتوه به مكرماً محترماً، ﴿ فَلَمَّا كَلَّمَهُ ﴾ أعجبه كلامه، وزاد موقعه عنده فقال له: ﴿ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾ متمكن، أمين على الأسرار، ف ﴿ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ﴾ على خزائن جبايات الأرض وغلاها، وكيلاً حافظاً مدبراً للمصلحة العامة. ﴿ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْكُمْ ﴾ حفيظ للذي أتولاه، فلا يضيع منه شيء في غير محله، وضابط للدخل والخارج، عليم بكيفية التدبير والإعطاء والمنع، والتصرف في جميع أنواع التصرفات، وليس ذلك حرصاً من يوسف على الولاية، وإنما هو رغبة منه في النفع العام، وقد عرف من نفسه من الكفاءة والأمانة والحفظ ما لم يكونوا يعرفونه. فلذلك طلب من الملك أن يجعله على خزائن الأرض، فجعله الملك على خزائن الأرض وولاه إياها.

﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ﴾ بهذه الأسباب والمقدمات المذكورة مكننا له في عيش رغد، ونعمة واسعة، وجاه عريض، ﴿ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ ﴾ هذا من رحمة الله بيوسف التي أصابه بها وقدرها له، وليست مقصورة على نعمة الدنيا. ﴿ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا نُجْزِي الْأَخْرَجَ خَيْرَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ ﴾ فله في الدنيا حسنة وفي

الآخرة حسنة، وأجر الآخرة أعظم من أجر الدنيا ولهذا جمع بين التقوى والإيمان، فبالتقوى تترك الأمور المحرمة من كبائر الذنوب وصغائرها، وبالإيمان التام يحصل تصديق القلب، بما أمر الله بالتصديق به، وتتبعه أعمال القلوب وأعمال الجوارح، من الواجبات والمستحبات.

الهدايات المستنبطة من المقطع السادس:

١ - معية الله ونصره وتأييده لعبده ورسوله، واضحة المعالم في هذا المقطع، ظهور البراءة، واستلام الحكم عند ملك مصر، وفي هذا درس لكل من يؤمن بالله ويعتصم به، ويخلص دينه لله وهو محسن، ففرج الله قريب ونصره قريب.

٢ - على المظلوم أن يهتم برفع الظلم أكثر من اهتمامه بالنفع الشخصي؛ لذا طلب يوسف عليه السلام رفع الاتهام عن سمعته قبل أن يطلب رفع السجن عن بدنه، وطلب الكرامة لشخصه ولدينه الذي يمثله قبل أن يطلب الخطوة عند الملك لقد وقف وقفة الرجل الكريم المتهم في سمعته، المسجون ظلماً، حتى ظهرت براءته.

٣ - يجوز للمسلم الكفو أن يتقدم لطلب الوظيفة، أو المنصب أو المكانة إذا وجد في نفسه المقدرة على أداء تلك المهام بكفاءة تامة، كما طلب يوسف عليه السلام من الملك أن يجعله على خزائن الأرض، لينهض بالواجب المرهق الثقيل ذي التبعة الضخمة في أشد أوقات الأزمة.

٤ - طلب التولية محذور لأن الرسول ﷺ كان لا يولي هذا العمل أحداً سألته أو حرص عليه. ولأنه تزكية النفس، وهي محظورة بقوله تعالى: ﴿فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [النجم: ٢٣].

٥ - إن هذه القواعد إنما تقررت في النظام الإسلامي الذي تقرر على عهد رسول الله ﷺ، وأنها لم تكن مقررة على أيام يوسف عليه السلام والمسائل التنظيمية في هذا الدين ليست موحدة كأصول العقيدة، الثابتة في كل رسالة وعلى يد كل رسول.

٦ - والأمر الآخر أنه إذا انعدمت الكفاءات وساد الظلم، فلا مانع من تزكية النفس ليس طمعاً في المنصب، ولكن أملاً في إصلاح الأوضاع وردها إلى أصولها بما يتفق مع شرع الله.

المناسبة بين المقطع السادس ومحور السورة:

حصول يوسف عليه السلام على البراءة، وتمكين الله له بالحكم عند الملك، ورفع درجته بذلك دليل على قدرة الله الواحد القهار، الذي يقبل الأمور كيفما شاء سبحانه، فهذه من الأدلة الدالة على وحدانيته وهو ما يتفق مع محور السورة.

المقطع السابع: لقاء يوسف عليه السلام مع إخوته مرة ثانية (٥٩ - ٩٨)

قال تعالى: ﴿وَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ قَالَ أَتُوْنِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَيْكُمُ الَّذِي تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِي الْكَيْلَ وَإِنَّا خَيْرٌ الْمُنْزِلِينَ ﴿٥٩﴾ فَإِن لَّمْ تَأْتُوْنِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴿٦٠﴾ قَالُوا سُرُوْدٌ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿٦١﴾ وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضْعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٦٢﴾ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانَا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴿٦٣﴾ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَاللَّهُ خَبِيرٌ حَافِظٌ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٦٤﴾ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتْعَهُمْ وَجَدُوا بِضْعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبِغِي هَذِهِ بِضْعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا وَنَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴿٦٥﴾ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتُوْنِي مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ لَتَأْتُنِي بِهِ ءِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ فَلَمَّا ءَاتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ يَبْنَئِي لَآ تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَجِدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٦٧﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُم مَّا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ فَضَلَّهَا وَإِنَّهُ لَدُوْ عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَىٰ أَخِيهِ قَالَ إِنَّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾ فَلَمَّا جَهَّزَهُم بِجَهَازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ فِي رِجْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتْهَا الْعِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ مَاذَا تُفْعِدُونَ ﴿٧١﴾ قَالُوا نَقْفِدُ صُوعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ جِمْلُ بَعِيرٍ وَإِنَّا بِهِ زَعِيمٌ ﴿٧٢﴾ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتَنَا لِتُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ

(٧٦) قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ (٧٦) قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ
 نَجْرِي الظَّالِمِينَ (٧٧) فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ
 كَدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ
 كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ (٧٨) * قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَفَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يُوسُفُ
 فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَّانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ (٧٩) قَالُوا يَا بَنِيهَا
 الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٨٠) قَالَ مَعَاذَ
 اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَنَا عِنْدَهُ إِنْ أِذَا لَطَلِمُونَ (٨١) فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا
 نَجِيًّا قَالَ كَبِيرُهُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنْ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِن قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ
 فِي يُوسُفَ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ (٨٢) أَرْجِعُوا إِلَيَّ
 أَيْبَكُمْ فَقُولُوا يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّكُمْ سَرَقْتُمْ مِمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (٨٣) قَالُوا يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ
 وَسَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ (٨٤) قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ
 أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ (٨٥)
 وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفِي عَلَى يُوسُفَ وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَاطِمٌ (٨٦) قَالُوا تَاللَّهِ
 تَقْتَوُوا تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ (٨٧) قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا
 بَنِي وَأَحْزَابِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (٨٨) يَبْنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّنُوا مِنْ يُوسُفَ
 وَأَخِيهِ وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ (٨٩) فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ
 قَالُوا يَا بَنِيهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَانَا الضَّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزَجَّجَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ
 يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ (٩٠) قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ (٩١) قَالُوا
 أَيْ نَأْتِيكَ لَأَنْتَ يُوسُفَ قَالَ أَنَا يُوسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ
 فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (٩٢) قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ ءَاثَرَكِ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا
 لَخٰطِطِينَ (٩٣) قَالَ لَا تَثْرِبَ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ يَقْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ (٩٤)
 أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا وَأَنْتُمْ بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ (٩٥)

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تَفِنْدُونِ ﴿٩٤﴾ قَالُوا تَأَلَّهَ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ ﴿٩٥﴾ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴿٩٧﴾ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٩٨﴾ .

المناسبة بين المقطع السابع والسادس :

نجح يوسف عليه السلام عندما تولى خزائن الأرض، فدبرها أحسن تدبير، وزرع في أرض مصر جميعها في السنين الخصبه، زروعا هائلة، واتخذ لها المحلات الكبار، وجبا من الأطعمة شيئا كثيرا وحفظه، وضبطه ضبطا تاما، فلما دخلت السنون المجذبة، وسرى الجذب، حتى وصل إلى فلسطين، التي يقيم فيها يعقوب وبنوه، فأرسل يعقوب بنيه لأجل الميرة إلى مصر، كما سيتم الحديث عنه في هذا المقطع.

التفسير الإجمالي للمقطع السابع :

﴿ وَجَاءَ إِخْوَةَ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿٥٨﴾ ﴾ رأوه ولم يعرفوه. ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ ﴾ كالهم كما كان يكيل لغيرهم، وكان من تدبيره الحسن أنه لا يكيل لكل واحد أكثر من حمل بعير، وكان قد سألمهم عن حالهم، فأخبروه أن لهم أخا عند أبيه، وهو بنيامين. ﴿ قَالَ أَتَأْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ ﴾ ثم رغبهم في الإتيان به فقال: ﴿ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفِي الْكَيْلِ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴾ في الضيافة والإكرام. وهددهم بعدم الإتيان به ﴿ فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا نَقْرُونَ ﴿٦٠﴾ ﴾ وذلك لعلمه باضطرابهم إلى الإتيان إليه، ﴿ قَالُوا سَتَرِدُ الْعَنَاءَ أَبَاءُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴿٦١﴾ ﴾ دل هذا على أن يعقوب عليه السلام كان مولعاً به لا يصبر عنه، وكان يتسلى به بعد يوسف، فلذلك احتاجوا إلى مراودة أبيهم في بعثه معهم^(١).

(١) جامع القرطبي، القرطبي، ٩ / ١٨٩.

﴿ وَقَالَ لِفَتَانِهِ ﴾ الذين في خدمته: ﴿ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمُ ﴾ الثمن الذي اشتروا به من الميرة. ﴿ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا ﴾ يعرفون بضاعتهم إذا رأوها بعد ذلك في رحالهم، ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ لأجل التخرج من أخذها على ما قيل، والظاهر أنه أراد أن يرغبهم في إحسانه إليهم بالكيل لهم كيلاً وافياً، ثم إعادة بضاعتهم إليهم على وجه لا يحسون بها، ولا يشعرون لما يأتي، فإن الإحسان يوجب للإنسان تمام الوفاء للمحسن.

﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَىٰ أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ ﴾ إن لم ترسل معنا أخانا، ﴿ فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَانًا نَكْتَلُ ﴾ ليكون ذلك سبباً لكي لنا، ثم التزموا له بحفظه، فقالوا: ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ من أن يعرض له ما يكره. ﴿ قَالَ هَلْ ءَامَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا ءَامَنُتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ ﴾ لقد طلبت منكم التزاماً أكثر من هذا في حفظ يوسف، ومع هذا لم تفوا بها عقدتم من التأكيد، فلا أثق بالتزامكم وحفظكم، وإنما أثق بالله تعالى ﴿ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ يعلم حالي، وأرجو أن يرحمني، فيحفظه ويرده علي.

﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ ﴾ هذا دليل على أنه قد كان معلوماً عندهم أن يوسف قد ردها عليهم بالقصد، وأنه أراد أن يملكهم إياها. ف ﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ﴾ ترغيباً في إرسال أخيه معهم، أي شيء نطلب بعد هذا الإكرام الجميل، حيث وفي لنا الكيل، ورد علينا بضاعتنا على الوجه الحسن، المتضمن للإخلاص ومكارم الأخلاق؟ ﴿ هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَمِيرُ أَهْلَنَا ﴾ إذا ذهبنا بأخيها صار سبباً لكيه لنا، فمرنا أهلنا، وأتينا لهم، بما هم مضطرون إليه من القوت، ﴿ وَنَحْفَظُ أَخَانًا وَنَزِدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ ﴾ بإرساله معنا، فإنه يكيل لكل واحد حمل بعير، سهل لا ينالك ضرر، لأن المدة لا تطول، والمصلحة قد تبينت.

﴿ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّىٰ تُؤْتُونِ مَوْثِقًا مِنِّي ﴾ لن أوافق على أخذه إلا إذا أخذت منكم عهداً ثقيلاً، وتحلفون بالله ﴿ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ إلا أن يأتيكم أمر لا قبل لكم به، ولا تقدرتون دفعه، ﴿ فَلَمَّا ءَاتَوْهُ مَوْثِقَهُمْ ﴾ على ما قال وأراد ﴿ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴾

تكفينا شهادته علينا وحفظه وكفالاته. ﴿لَا تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ﴾ وأوصاهم أن لا يدخلوا من باب واحد؛ لأنه خاف عليهم العين، لكثرتهم وبهاء منظرهم، لكونهم أبناء رجل واحد، وهذا سبب. ﴿وَمَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ مِيرَاثُ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ فالمقدر لا بد أن يكون، القضاء قضاؤه، والأمر أمره، فما قضاؤه وحكمه به لا بد أن يقع، ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ اعتمدت على الله، لا على ما وصيتكم به من السبب، فإن بالتوكل يحصل كل مطلوب، ويندفع كل مرهوب.

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةٌ فِي نَفْسٍ يَعْذُوبُ فَضَمَّهَا﴾ ذهبوا ونفذوا ما أوصاهم به أبوهم، وهو من باب الشفقة والمحبة للأولاد، فحصل له في ذلك نوع طمأنينة، وقضاء لما في خاطره. وليس هذا قصورا في علمه، فإنه من الرسل الكرام والعلماء الربانيين، ولهذا قال عنه: ﴿وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ﴾ لصاحب علم عظيم لتعليمنا إياه، لا بحوله وقوته أدركه، بل بفضل الله وتعليمه، ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ عواقب الأمور ودقائق الأشياء وكذلك أهل العلم منهم، يخفى عليهم من العلم وأحكامه ولوازمه شيء كثير^(١).

﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَىٰ يُوسُفَ ءَأْوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ﴾ لما دخل إخوة يوسف على يوسف أوى إليه شقيقه وهو «بنيامين» الذي أمرهم بالإتيان به، وضمه إليه، واختصه من بين إخوته، وأخبره بحقيقة الحال، و﴿قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ لا تخزن فإن العاقبة خير لنا، ثم خبره بما يريد أن يصنع ويتحيل لبقائه عنده إلى أن ينتهي الأمر.

﴿فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَعَلَ السِّقَايَةَ﴾ كال لكل واحد من إخوته، ومن جملتهم أخوه هذا جعل الإناء الذي يشرب به، ويكال فيه ﴿فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ﴾ أوعوا متاعهم، فلما انطلقوا ذاهبين، ﴿أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْعَبْرِيُّ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ ولعل هذا المؤذن، لم يعلم بحقيقة الحال.

(١) زاد المسير، ابن الجوزي، ٤ / ٢٥٣.

﴿ قَالُوا وَأَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ ﴾ قال إخوة يوسف لإبعاد التهمة، فإن السارق ليس له هم إلا البعد والانطلاق عن سرق منه، لتسلم له سرقته، وهؤلاء جاءوا مقبلين إليهم، ليس لهم هم إلا إزالة التهمة التي رموا بها عنهم، فقالوا في هذه الحال: ﴿ مَاذَا تَفْقَدُونَ ﴾ ولم يقولوا: «ما الذي سرقنا» لجزمهم بأنهم براء من السرقة. ﴿ قَالُوا نَفَقَدْ صُوعَ الْمَلِكِ وَلِمَنْ جَاءَ بِهِ جِمْلُ بَعِيرٍ ﴾ أجرة له على وجدانه ﴿ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾ كفيل، وهذا يقوله المؤذن المتفقد.

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ﴾ ﴿٧٣﴾ بجميع أنواع المعاصي، فإن السرقة من أكبر أنواع الفساد في الأرض، وإنما أقسموا على علمهم أنهم ليسوا مفسدين ولا سارقين، لأنهم عرفوا أنهم سبروا من أحوالهم ما يدلهم على عفتهم وورعهم، وأن هذا الأمر لا يقع منهم بعلم من اتهموهم، وهذا أبلغ في نفي التهمة، من أن لو قالوا: { تالله لم نفسد في الأرض ولم نسرق }.

﴿ قَالُوا فَمَا جَزَاءُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ﴾ ﴿٧٤﴾ ما جزاء هذا الفعل بأن كان معكم؟ ﴿ قَالُوا جَزَاءُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ﴾ الموجود في رحله بأن يملكه صاحب السرقة، وكان هذا في دينهم أن السارق إذا ثبتت عليه السرقة كان ملكا لصاحب المال المسروق، ولهذا قالوا: ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾.

﴿ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ﴾ بدأ المفتش وذلك لتزول الريبة التي يظن أنها فعلت بالقصد، فلما لم يجد في أوعيتهم شيئاً ﴿ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ ﴾ ولم يقل «وجدتها، أو سرقها أخوه» مراعاة للحقيقة الواقعة. فحينئذ تم ليوسف ما أراد من بقاء أخيه عنده، على وجه لا يشعر به إخوته، ﴿ كَذَلِكَ كَدْنَا لْيُوسُفَ ﴾ يسرنا له هذا الكيد، الذي توصل به إلى أمر غير مذموم ﴿ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ لأنه ليس من دينه أن يملك السارق، وإنما له عندهم، جزاء آخر، فلو ردت الحكومة إلى دين الملك، لم يتمكن يوسف من

إبقاء أخيه عنده، ولكنه جعل الحكم منهم، لئتم له ما أراد، وهذا بمشيئة الله. ^(١)

﴿ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ﴾ بالعلم النافع، ومعرفة الطرق الموصلة إلى مقصدها، كما رفعنا درجات يوسف، ﴿ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾ فكل عالم، فوqe من هو أعلم منه حتى ينتهي العلم إلى عالم الغيب والشهادة.

﴿ قَالُوا إِن يَسْرِقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ فليس هذا غريبا منه يعنون: يوسف عليه السلام، ومقصودهم تبرئة أنفسهم وأن هذا وأخاه قد يصدر منهما ما يصدر من السرقة، وهما ليسا شقيقين لنا. وفي هذا من الغض عليهما ما فيه.

﴿ فَاسْرَهَا يُوسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ ﴾ أسرها يوسف في نفسه لم يقابلهم على ما قالوه بما يكرهون، بل كظم الغيظ، وأسر الأمر في نفسه. ﴿ قَالَ أَتَشْرُ مَكَانًا ﴾ حيث ذمتمونا بما أنتم على أشر منه، ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ﴾ منا، من وصفنا بالسرقة، يعلم الله أنابراء منها، ثم سلخوا معه مسلك التملق، لعله يسمح لهم بأخيهم.

﴿ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا ﴾ أبوه كبير في السن، وأنه لا يصبر عنه، وسيشق عليه فراقه، ﴿ فَخَذَّ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرْنَكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ فأحسن إلينا وإلى أيينا بذلك. ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَنَا عِنْدَهُ ﴾ قال يوسف عليه السلام: هذا ظلم منا، لو أخذنا البريء بذنوب من وجدنا متاعنا عنده، ولم يقل «من سرق» كل هذا تحرز من الكذب، ﴿ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ ﴾ إن أخذنا غير من وجد في رحله حيث وضعنا العقوبة في غير موضعها. ﴿ فَلَمَّا اسْتَيْسَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا ﴾ فلما استياس إخوة يوسف من يوسف أن يسمح لهم بأخيهم اجتمعوا وحدهم، ليس معهم غيرهم، وجعلوا يتناجون فيما بينهم، ﴿ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ ﴾ في حفظه، وأنكم تأتون به إلا أن يحاط بكم ﴿ وَمِنْ قَبْلُ مَا فَرَّطْتُمْ فِي يُوسُفَ ﴾، فاجتمع عليكم الأمران، تفريطكم في

(١) معالم التنزيل، البغوي، ١ / ٢٦١.

يوسف السابق، وعدم إتيانكم بأخيه باللاحق، فليس لي وجه أو اوجه به أبي.

﴿ فَلَنْ أَبْرَحَ الْأَرْضَ ﴾ سأقيم في هذه الأرض ولا أزال بها ﴿ حَتَّىٰ يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ

لِي ﴾ يقدر لي المجيء وحدي، أو مع أخي ﴿ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾

﴿ أَرْجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّكَ سَرَقْتَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا ﴾ وصاهم

بما يقولون لأبيهم: أخذ بسرقتي، ولم يحصل لنا أن نأتيك به، مع ما بذلنا من الجهد في ذلك.

والحال أنا ما شهدنا بشيء لم نعلمه، وإنما شهدنا بما علمنا، لأننا رأينا الصواع استخرج من

رحله، ﴿ وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِظِينَ ﴾ لو كنا نعلم الغيب لما حرصنا وبذلنا المجهود في ذهابه

معنا، ولما أعطيناك عهدنا وموآثيقنا، فلم نظن أن الأمر سيبلغ ما بلغ.

﴿ وَسئَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ (٨٢) إن شككت

في قولنا فقد اطلعوا على ما أخبرناك به، لم نكذب ولم نغير ولم نبدل، بل هذا الواقع.

فلما رجعوا إلى أبيهم وأخبروه بهذا الخبر، اشتد حزنه وتضاعف كمده، واتهمهم أيضاً

في هذه القضية، كما اتهمهم في الأولى، ﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ الجأ

في ذلك إلى الصبر الجميل، الذي لا يصحبه تسخط ولا جزع، ولا شكوى للخلق، ثم لجأ

إلى حصول الفرج لما رأى أن الأمر اشتد، والكربة انتهت فقال: ﴿ عَسَىٰ اللَّهُ أَن يَأْتِيَنِي بِهِمْ

جَمِيعًا ﴾ بيوسف و«بنيامين» وأخوهم الكبير الذي أقام في مصر.

﴿ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ ﴾ الذي يعلم حالي، واحتياجي إلى تفرجه ومنته، واضطراري إلى

إحسانه، ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ الذي جعل لكل شيء قدراً، ولكل أمر منتهى، بحسب ما اقتضته

حكمته الربانية.

﴿ وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا سَفَىٰ عَلَىٰ يَوْسُفَ وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ ﴾ وتولى يعقوب عليه

الصلاة والسلام عن أولاده بعد ما أخبروه هذا الخبر، واشتد به الأسف والأسى، وابيضت

عيناه من الحزن الذي في قلبه، والكمند الذي أوجب له كثرة البكاء، حيث ابيضت عيناه من

ذلك. ﴿فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ممتلئ القلب من الحزن الشديد، ﴿وَقَالَ يَا سَفَىٰ عَلَىٰ يُونُسَ﴾ ظهر منه ما كمن من الهم القديم والشوق المقيم، ﴿قَالُوا تَاللَّهِ تَفْتُونَ تَذَكَّرُ يُونُسَ﴾ فقال له أولاده متعجبين من حاله: لا تزال تذكر يوسف في جميع أحوالك. ﴿حَتَّىٰ تَكُونَ حَرَضًا﴾ فانيا لا حراك فيك ولا قدرة على الكلام.

﴿أَوْ تَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ﴾ لا تترك ذكره مع قدرتك على ذكره أبدا.

﴿قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحُرَيْفٍ﴾ قال يعقوب: ما أثبت من الكلام الذي في قلبي ﴿إِلَىٰ اللَّهِ﴾ وحده، لا إليكم ولا إلى غيركم من الخلق، فقولوا ما شئتم ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من أنه سيردهم علي ويقر عيني بالاجتماع بهم.

﴿يَبْنَئِي أَدْهَبُوا فَتَحَسَبُوا مِنْ يُونُسَ وَأَخِيهِ﴾ قال يعقوب عليه السلام لبنيه: احرصوا واجتهدوا على التفتيش عنهما ﴿وَلَا تَأْتِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ﴾ فإن الرجاء يوجب للعبد السعي والاجتهاد فيما رجاه، واليأس: يوجب له التناقل والتباطؤ، وأولى ما رجا العباد، فضل الله وإحسانه ورحمته وروحه، ﴿إِنَّهُ لَا يَأْتِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ فإنهم لكفرهم يستبعدون رحمته، ورحمته بعيدة منهم، فلا تشبهوا بالكافرين.

ودل هذا على أنه بحسب إيمان العبد يكون رجاؤه لرحمة الله وروحه، فذهبوا ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ على يوسف ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزَجَّلَةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا﴾ قد اضطررنا نحن وأهلنا ﴿وَجِئْنَا بِبِضْعَةٍ مُزَجَّلَةٍ﴾ مدفوعة مرغوب عنها لقلتها، وعدم وقوعها الموقع، ﴿فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ﴾ مع عدم وفاء العرض، وتصديق علينا بالزيادة عن الواجب ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ بثواب الدنيا والآخرة.

فلما انتهى الأمر، وبلغ أشده، رَقَّ لهم يوسف رقة شديدة، وعرفهم بنفسه، وعاتبهم.

﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُونُسَ وَأَخِيهِ﴾ ما فعلوا بهما، واتهامها بالسرقة ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾ وهذا نوع اعتذار لهم بجهلهم، أو توبيخ لهم إذ فعلوا فعل الجاهلين، مع أنه لا

ينبغي ولا يليق منهم. فعرفوا أن الذي خاطبهم هو يوسف، فقالوا: ﴿أَتَذَكَّرُ لَأَنْتَ يُوسُفُ ۗ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا ۗ﴾ بالإيمان والتقوى والتمكين في الدنيا، وذلك بسبب الصبر والتقوى، ﴿إِنَّهُ، مَنْ يَتَّقْ وَيَصْبِرْ﴾ يتقي فعل ما حرم الله، ويصبر على الآلام والمصائب، وعلى الأوامر بامتنالها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فإن هذا من الإحسان، والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً.

﴿قَالُوا تَأَلَّوْنَا لِلَّهِ لَقَدْ ءَاتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ فضلك علينا بمكارم الأخلاق ومحاسن الشيم، وأسأنا إليك غاية الإساءة، وحرصنا على إيصال الأذى إليك، وإبعادك عن أبيك، فأترك الله تعالى ومكنك مما تريد ﴿وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾ وهذا غاية الاعتراف منهم بالجرم الحاصل منهم على يوسف^(١). ﴿قَالَ لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ قال يوسف عليه السلام، كرماً وجوداً: لا أثرب عليكم ولا ألومكم ﴿يَقْفُرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ فسمح لهم سراحاً تاماً، من غير تعيير لهم على ذكر الذنب السابق، ودعا لهم بالمغفرة والرحمة، وهذا نهاية الإحسان، الذي لا يتأتى إلا من خواص الخلق وخيار المصطفين. ﴿أَذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَالْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيرًا﴾ لأن كل داء يداوى بضده، فهذا القميص - لما كان فيه أثر ريح يوسف، الذي أودع قلب أبيه من الحزن والشوق ما الله به عليم - أراد أن يشمه، فترجع إليه روحه، وتراجع إليه نفسه، ويرجع إليه بصره، والله في ذلك حكم وأسرار، لا يطلع عليها العباد، وقد اطلع يوسف من ذلك على هذا الأمر. ﴿وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أولادكم وعشيرتكم وتوابعكم كلهم، ليحصل تمام اللقاء، ويزول عنكم نكد المعيشة، وضمنك الرزق.

﴿وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ﴾ عن أرض مصر مقبلة إلى أرض فلسطين، شمَّ يعقوب ريح القميص، فقال: ﴿إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ﴾ تسخرون مني، وترعمون أن هذا الكلام، صدر مني من غير شعور، لأنه رأى منهم من التعجب من حاله ما أوجب له هذا القول. فوق ما ظنه بهم فقالوا: ﴿تَأَلَّوْنَاكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيرِ﴾ لا تزال تائها في بحر

(١) روح المعاني، للألويسي، ١٣ / ٤٨.

الحب لا تدري ما تقول. ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْفَهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا ﴾ بقرب الاجتماع بيوسف وإخوته وأبيهم، جاء البشير وألقى القميص على يعقوب عليه السلام، رجع على حاله الأولى بصيراً، بعد أن ابيضت عيناه من الحزن، فقال لمن حضره من أولاده وأهله الذين كانوا يفتدون رأيه، ويتعجبون منه منتصراً عليهم، متبجحاً بنعمة الله عليه: ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ حيث كنت مترجياً للقاء يوسف، مترقباً لزوال الهم والغم والحزن. فأقروا بذنوبهم ونجوا بذلك و﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ ﴾ حيث فعلنا معك ما فعلنا. ﴿ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ استجاب لهم، وأطلب من الله أن يغفر لكم ويرحمكم، ويتغمدكم برحمته، وقد قيل: إنه أحر الاستغفار لهم إلى وقت السحر الفاضل، ليكون أتم للاستغفار، وأقرب للإجابة.

الهدايات المستنبطة من المقطع السابع:

- ١ - يوسف عليه السلام لم يكشف لأخوته عن نفسه، رغم أنه أنزلهم منزلاً طيباً، وهذا أمر مهم للدعاة؛ فعليهم التخفي وعدم الظهور، إذا اقتضى الأمر ذلك، فالتخفي والحيلة والحذر في الوقت المناسب، والظهور في الوقت المناسب.
- ٢ - دلت الآيات على مشروعية الضيافة، وأنها من سنن المرسلين، وإكرام الضيف لقول يوسف لإخوته ﴿ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوْفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ﴾
- ٣ - استعمال الأسباب الدافعة للعين أو غيرها من المكاره، أو الرافعة لها بعد نزولها، غير ممنوع بل جائز، وإن كان لا يقع شيء إلا بقضاء وقدر، فإن الأسباب أيضاً من القضاء والقدر لأمر يعقوب حيث قال لبنيه: ﴿ يَبْنَئِي لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَحِيدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ ﴾
- ٤ - جواز استعمال المكاييد التي يتوصل بها إلى الحقوق، وأن العلم بالطرق الخفية الموصلة إلى مقاصدها مما يحمد عليه العبد، وإنما الممنوع، التحيل على إسقاط واجب، أو فعل محرم.
- ٥ - ينبغي لمن أراد أن يوهم غيره، بأمر لا يجب أن يطلع عليه، أن يستعمل المعارض القولية

والفعلية المانعة له من الكذب، كما فعل يوسف حيث ألقى الصواع في رحل أخيه، ثم استخرجها منه، موهما أنه سارق، وليس فيه إلا القرينة الموهمة لإخوته، وقال بعد ذلك: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعِنَا بِهِ﴾ ولم يقل «من سرق متاعنا» وكذلك لم يقل «إنا وجدنا متاعنا عنده» بل أتى بكلام عام يصلح له ولغيره، وليس في ذلك محذور، وإنما فيه إيهام أنه سارق ليحصل المقصود الحاضر، وأنه يبقى عند أخيه وقد زال عن الأخ هذا الإيهام بعد ما تبينت الحال. وهذا يدل على وجوب استخدام الذكاء والفتنة، ليتحقق النجاح، وهذا كثير الوقوع في قصة يوسف عليه السلام.

٦ - لا يجوز للإنسان أن يشهد إلا بما علمه، وتحققه إما بمشاهدة أو خبر من يثق به، وتطمئن إليه النفس لقولهم: ﴿وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا﴾.

٧ - الشكوى إلى الله لا تنافي الصبر، وإنما الذي ينافيه، الشكوى إلى المخلوقين. هذه المحنة العظيمة التي امتحن الله بها نبيه وصفيه يعقوب عليه السلام، حيث قضى بالتفريق بينه وبين ابنه يوسف، الذي لا يقدر على فراقه ساعة واحدة، ويمزجه ذلك أشد الحزن، فحصل التفريق بينه وبينه مدة طويلة، ويعقوب لم يفارق الحزن قلبه في هذه المدة ﴿وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ﴾ ثم ازداد به الأمر شدة، حين صار الفراق بينه وبين ابنه الثاني شقيق يوسف، هذا وهو صابر لأمر الله، محتسب الأجر من الله، قد وعد من نفسه الصبر الجميل، فصبر، فكان خيراً له.

٨ - الفرج مع الكرب؛ وأن مع العسر يسرا، فإنه لما طال الحزن على يعقوب واشتد به إلى أنهى ما يكون، ثم حصل الاضطراب لآل يعقوب ومسهم الضر، أذن الله حينئذ بالفرج، فحصل التلاقي في أشد الأوقات إليه حاجة واضطراباً، فتم بذلك الأجر وحصل السرور، وعلم من ذلك أن الله يبتلي أوليائه بالشدة والرخصاء، والعسر واليسر ليمتحن صبرهم وشكرهم ويزداد - بذلك - إيمانهم ويقينهم وعرفانهم.

٩ - جواز إخبار الإنسان بما يجد، وما هو فيه من مرض أو فقر ونحوهما، على غير وجه التسخط، لأن إخوة يوسف قالوا: ﴿يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلُنَا الضُّرُّ﴾ ولم ينكر عليهم عاقبة التقوى

والصبر، وأن كل خير في الدنيا والآخرة فمن آثار التقوى والصبر، وأن عاقبة أهلها، أحسن العواقب، لقوله: ﴿قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ .

١٠ - يجب أخذ العهد والميثاق على ما نتعامل به مع الآخرين، وما يحدث بعد ذلك بقدر الله، علينا الرضا والتسليم به لذا طلب يعقوب عليه السلام لبنيه: لتقسمن لي بالله قسماً يربطكم، أن تردوا علي ولدي، إلا إذا غلبتم على أمركم غلباً لا حيلة لكم فيه، ولا تجدي مدافعتكم عنه: وحكم الله القدري يمضي في الناس على غير إرادة منهم ولا اختيار، وإلى جانبه حكم الله الذي ينفذه الناس عن رضا منهم واختيار، وهو الحكم الشرعي المتمثل في الأوامر والنواهي، وهذا كذلك لا يكون إلا لله، شأنه شأن حكمه القدري، باختلاف واحد: هو أن الناس ينفذونه مختارين أو لا ينفذونه..

١١ - لا ينبغي الأخذ بالروايات التي لا سند لها، فتضرب الروايات والتفاسير في هذا وتبدي وتعيد بلا ضرورة، بل ضد ما يقتضيه السياق القرآني الحكيم. فلو كان السياق يجب أن يكشف عن السبب لقال. ولكنه قال فقط - إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها - فينبغي أن يقف المفسرون عند ما أراده السياق، احتفاظاً بالجو الذي أراده. فالحاجة في نفسه؛ إنها هو خاطر شعر به، وحاجة في نفسه قضاها بالوصية، وهو على علم بأن إرادة الله نافذة. فقد علمه الله هذا فتعلم.

١٢ - رد يوسف عليه السلام العلم إلى الله، مع التنبيه إلى أن علم الله هو الأعلى، وهو احتراس لطيف دقيق؛ فالفضل كله لله.

١٣ - يحاول البعض أن يدعو إلى استبدال بعض الأحكام الشرعية بأحكام أخرى، أخف من وجهة نظرهم، مستدلين بأن يوسف عليه السلام عمل بمدلول كلمة «دين الله» فلم يقطع يد أخيه، بل كان العقاب في دين الملك بحجز السارق، وهذا غير شرع الله، وهذا فهم خطأ؛ لأن يوسف عليه السلام، كان مختصاً بعدالة توزيع الأرزاق، وإصلاح الوضع الإقتصادي، ولا

حول له بتغيير دين الملك.

١٤ - من الحكمة تأخير الرد على بعض الأقوال والأفعال إلى الوقت المناسب؛ قلنا سمع يوسف عليه السلام قولهم ﴿فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أسرها وحفظها في نفسه، ولم يبد تأثره منها. وهو يعلم براءته وبراءة أخيه. ولكن يوسف كان يريد أن يلقي عليهم درسا. وكان يريد أن يشوقهم إلى المفاجأة التي يعدها لهم ولوالده وللجميع! ليكون وقعها أعمق وأشد أثراً في النفوس، وهذه فطنة، ينبغي أن يلتفت إليها ويفاد منها.

١٥ - قد يصل الحال ببعض القلوب القاسية التي لا تعرف الرحمة، عقابها أليم، ويبلغ الحقد بقلوب بني يعقوب عليه السلام، ألا يرحموا ما به، وأن يلسع قلوبهم حينه ليوسف وحزنه عليه ذلك الحزن الكامد الكظيم، فلا يسرون عنه، ولا يعزونه، ولا يعللونه بالرجاء، بل يريدون ليطمسوا في قلبه الشعاع الأخير.

١٦ - إذا انقطعت الأسباب الدنيوية، يجب على العبد أن يفوض أمره إلى الله، كما فعل يعقوب عليه السلام، توكل على الله وأخذ بالأسباب، فوجههم إلى تلمس يوسف وأخيه، وألا يياسوا من رحمة الله، في العثور عليهما، فإن رحمة الله واسعة وفرجه دائما منظور: فالمؤمنون الموصولة قلوبهم بالله، الندية أرواحهم بروحه، الشاعرون بنفحاته المحيية الرخية، فإنهم لا يياسون من روح الله ولو أحاط بهم الكرب.

١٧ - العفو عند المقدرة من كريم السجايا وأرفعها، تحلى به يوسف عليه السلام، إذ عفا عن إخوته فقال لهم: لا مؤاخذه لكم ولا تأنيب اليوم فيستحسن بالمؤمن أن يقتدي به.

١٨ - معرفة يوسف عليه السلام أن رائقته سترد على أبيه بصره، هو مما علمه الله، دلالة على علم الله وقدرته.

١٩ - وعد يعقوب عليه السلام بنيه بالاستغفار لهم؛ فقال: سوف استغفر لكم ربي إنه هو الغفور الرحيم، وقيل: إنه أخره إلى وقت السحر، والاستغفار به تفرج الكرب، وتحقق المغفرة

وهي في وقت السحر أكثر استجابة.

٢٠ - العبرة في حال العبد بكمال النهاية، لا بنقص البداية، فإن أولاد يعقوب عليه السلام جرى ليوسف منهم ما جرى في أول الأمر، مما هو أكبر أسباب النقص واللوم، ثم انتهى أمرهم إلى التوبة النصوح، والسماح التام من يوسف ومن أبيهم، والدعاء لهم بالمغفرة والرحمة وإذا سمح العبد عن حقه، فالله خير الراحمين.

المناسبة بين المقطع السابع ومحور السورة:

الأحداث التي دارت في هذا المقطع، من عودة إخوة يوسف إليه، وتمكنه من أخذ أخيه، دلالة على قدرة الله ووحدانيته.

المقطع الثامن: لقاء العائلة كلها في مصر، الآيات (٩٩ - ١٠٢)

قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ﴿٩٩﴾ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٠٠﴾ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿١٠١﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴿١٠٢﴾ ﴾

المناسبة بين المقطع الثامن والسابع:

بعد أن أرسل يوسف عليه السلام قميصه لأبيه، فارتد بصيراً، يبدأ تأويل رؤياه فتجتمع العائلة كلها في مصر مرة ثانية، وتتحقق رؤياه، وينصره الله، فيخرجه من المحن التي تعرض لها، وهذا ما يتحدث عنه هذا المقطع.

التفسير الإجمالي للمقطع الثامن:

﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ ﴾ تجهز يعقوب وأولاده وأهلهم أجمعون، وارتحلوا من بلادهم قاصدين الوصول إلى يوسف في مصر وسكنهاها، فلما وصلوا إليه، وضمها إليه، واختصها بقربه، وأبدى لها من البر والإكرام والتبجيل والإعظام شيئاً عظيماً، ﴿ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ ﴾ لجميع أهله من جميع المكاره والمخاوف، فدخلوا في هذه الحال السارة، وزال عنهم النصب ونكد المعيشة، وحصل السرور والبهجة.

﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ على سرير الملك، ومجلس العزيز، ﴿ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا ﴾ سجد له أبوه، وأمه وإخوته، سجوداً على وجه التعظيم والتبجيل والإكرام، ﴿ وَقَالَ يَا بَنِي هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ ﴾ لما رأى هذه الحال، ورأى سجودهم له، تذكر حين رأى أحد عشر كوكباً والشمس والقمر له ساجدين، فهذا وقوعها الذي آلت إليه ووصلت ﴿ قَدْ جَعَلْنَا رُبِّي حَقًّا ﴾ فلم يجعلها أضغاث أحلام^(١).

﴿ وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ ﴾ إحساناً جسيماً، وهذا من لطفه وحسن خطابه عليه السلام، حيث ذكر حاله في السجن، ولم يذكر حاله في الحب، لتسام عفوه عن إخوته، وأنه لا يذكر ذلك الذنب، وأن إتيانكم من البادية من إحسان الله إلي؛ فلم يقل: جاء بكم من الجوع والنصب، ولا قال: "أحسن بكم" بل قال ﴿ أَحْسَنَ بِي ﴾ جعل الإحسان عائداً إليه، فتبارك من يختص برحمته من يشاء من عباده، ويهب لهم من لدنه رحمة إنه هو الوهاب. ﴿ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي ﴾ فلم يقل "نزغ الشيطان إخوتي" بل كأن الذنب والجهل، صدر من الطرفين، فالحمد لله الذي أخزى الشيطان ودحره، وجمعنا بعد تلك الفرقة الشاقة.

﴿ إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ ﴾ يوصل بره وإحسانه إلى العبد من حيث لا يشعر، ويوصله

(١) جامع القرطبي، القرطبي، ٩/ ٢٢٤.

إلى المنازل الرفيعة من أمور يكرهها، ﴿ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴾ الذي يعلم ظواهر الأمور ويواطنها، وسرائر العباد وضمايرهم، حكيم في وضعه الأشياء مواضعها، وسوقه الأمور إلى أوقاتها المقدرة لها. ﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ ﴾ وذلك أنه كان على خزائن الأرض وتديرها ووزيراً كبيراً للملك ﴿ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ من تأويل أحاديث الكتب المنزلة وتأويل الرؤيا وغير ذلك من العلم ﴿ فَاطْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِماً ﴾ أدم عليّ الإسلام وثبنتي عليه حتى توفاني عليه، ولم يكن هذا دعاء باستعجال الموت، ﴿ وَالْحَقِّي بِالصَّلَاحِينَ ﴾ من الأنبياء الأبرار والأصفياء الأخيار.

لما قص الله هذه القصة على محمد ﷺ قال الله له: ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ ﴾ الإنباء الذي أخبرناك به، الذي لولا إيجائنا إليك لما وصل إليك هذا الخبر الجليل، فإنك لم تكن حاضراً لديهم ﴿ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴾ إخوة يوسف يمكرون به، حين تعاقدوا على التفريق بينه وبين أبيه، في حالة لا يطلع عليها إلا الله تعالى، ولا يمكن أحداً أن يصل إلى علمها، إلا بتعليم الله له إياها، فهذا أدل دليل على صدق ما جاء به رسول الله ﷺ (١).

الهدايات المستنبطة من المقطع الثامن:

- ١ - سجود أبوي يوسف له سجود احترام، وهذا جائز في شرعهم، وأما في شريعة محمد ﷺ فلا يجوز. والساجد معظم محترم للمسجود له، والمسجود له معظم محترم، فلذلك دل ذلك على أن يوسف يكون معظماً محترماً عند أبويه وإخوته.
- ٢ - يتحقق فرج الله بالصبر، فالله منّ على آل يعقوب، بعد كر الأعوام وانقضاء الأيام، وبعد اليأس والقنوط، وبعد الألم والضيق، وبعد الامتحان والابتلاء، وبعد الشوق المضني والحزن الكامد واللهف الضامىء الشديد، وكذا كل مؤمن صابر.
- ٣ - وفي الآيات عبرة بصبر الأنبياء مثل يعقوب ويوسف عليهم السلام على البلوى. وكيف

(١) زاد المسير، الجوزي، ٤/ ٢٩٣.

تكون لهم العاقبة

- ٤ - وفي الآيات عبرة بهجرة قوم النبي ﷺ إلى البلد الذي حل به كما فعل يعقوب عليه السلام وآله وذلك إيماء إلى أن قريشا ينتقلون إلى المدينة مهاجرين تبعاً لهجرة النبي ﷺ.
- ٥ - بالشكر تدوم النعم، فيوسف عليه السلام ذكر نعمة الله عليه دوماً، وعدم الشكر يمحق البركة، ويزيل النعم.
- ٦ - طلب يوسف عليه السلام من الله الوفاة على الإيمان، وهكذا المؤمن يدعو بالوفاة إن كانت خيراً له، وبالحياة إن كانت خيراً له. وبيتهل إلى ربه أن يحفظ له إسلامه حتى يتوفاه عليه، وأن يلحقه بالصالحين بين يديه، وأن يتملق إلى الله دائماً في تثبيت إيمانه، ويعمل الأسباب الموجبة لذلك، ويسأل الله حسن الخاتمة، وتمام النعمة.

المناسبة بين المقطع الثامن ومحور السورة

تابع نفس المناسبة بين المقطع السابع ومحور السورة، فالأحداث التي دارت في هذا المقطع، من لقاء يوسف عليه السلام مع عائلته كاملة، وتحقيق رؤياه، دلالة على قدرة الله ووحدانته.

المقطع التاسع: تعقيبات على قصة يوسف الآيات (١٠٣ - ١١١)

قال تعالى: ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَمَا تَشَاءُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٠٥﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٠٧﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٠٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٠﴾ لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۚ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ نَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١١١﴾ ۝

المناسبة بين المقطع التاسع والثامن:

لما ختمت قصة يوسف عليه السلام كان من المناسب أن يتم استخلاص العبر والمواعظ، فجاءت التعقيبات المناسبة في هذا المقطع.

التفسير الإجمالي للمقطع التاسع:

﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ ﴾ خطاب موجه لنبية محمد صلى الله عليه وسلم يبين له فيه أحوال الناس، فإن مداركهم ومقاصدهم قد أصبحت فاسدة، فلا ينفعهم حرص الناصحين عليهم ولو عدت الموانع، بأن كانوا يعلمونهم ويدعونهم إلى ما فيه الخير لهم، ودفع الشر عنهم من غير أجر ولا عوض، ولو أقاموا لهم من الشواهد والآيات الدالات على صدقهم ما أقاموا. ولهذا قال: ﴿ وَمَا تَشَاءُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾ ﴾ يتذكرون به ما ينفعهم ليفعلوه، وما يضرهم ليركوه^(١).

(١) جامع الطبري، الطبري، ٧ / ٣١٢.

﴿ وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١٠٥) وكم من علامة دالة لهم على توحيد الله، ومع هذا لا يؤمنون، وإن وجد منهم بعض الإيَّان فلا ﴿ يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ فهم وإن أقروا بربوبية الله تعالى، وأنه الخالق الرازق المدبر لجميع الأمور، فإنهم يشركون في ألوهية الله وتوحيده، فهؤلاء الذين وصلوا إلى هذه الحال لم يبق عليهم إلا أن يحل بهم العذاب، ويفاجئهم العقاب وهم آمنون، ولهذا قال: ﴿ أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ ﴾ الفاعلون لتلك الأفعال، المعرضون عن آيات الله، عذاب يغشاهم ويعمهم ويستأصلهم، ﴿ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ فجأة، فإنهم قد استوجبوا لذلك، فليتوبوا إلى الله، ويتركوا ما يكون سببا في عقابهم.

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي ﴾ قل يا محمد ﷺ للناس هذه طريقي التي أدعو إليها، وهي السبيل الموصلة إلى الله وإلى دار كرامته، المتضمنة للعلم بالحق والعمل به وإيثاره، وإخلاص الدين لله وحده لا شريك له، ﴿ أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ أحث الخلق والعباد إلى الوصول إلى ربهم، وأرغبهم في ذلك وأرهبهم مما يعدهم عنه.

ومع هذا فأنا من ديني، على علم ويقين من غير شك ولا امتراء ولا مرية. ومن اتبعني واقتدى بي كذلك، يدعو إلى الله كما أدعو على بصيرة من أمره. ﴿ وَسَبِّحْنَ اللَّهَ ﴾ عما نسب إليه مما لا يليق بجلاله، أو ينافي كماله. ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ في جميع أمور، بل أعبد الله مخلصا له الدين. ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا ﴾ لم نرسل ملائكة ولا غيرهم من أصناف الخلق، فلا شيء يستغرب قومك رسالتك، ويزعمون أنه ليس لك عليهم فضل، فلك فيمن قبلك من المرسلين أسوة حسنة ﴿ نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِّنْ أَهْلِ الْقُرَى ﴾ من أهل القرى الذين هم أكمل عقولا، وأصح آراء، وليتبين أمرهم ويتضح شأنهم.

﴿ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ إذا لم يصدقوا لقولك، يسروا ويشاهدوا كيف أهلكتهم الله بتكذيبهم، فاحذروا أن تقيموا على ما أقاموا عليه فيصيبكم ما أصابهم، ﴿ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا ﴾ الجنة وما فيها من النعيم المقيم، خير

وأفضل لمن أطاع الله واتقاه في امتثال أوامره، واجتناب نواهيه، فإن نعيم الدنيا منغص منكذ منقطع، ونعيم الآخرة تام كامل، لا يفنى أبداً، بل هو على الدوام في تزايد وتواصل، ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ أفلا تكون لكم عقول تؤثر الذي هو خير على الأدنى.

﴿ حَقٌّ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلَ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كَذَّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ (١١١) يخبر تعالى: أنه يرسل الرسل الكرام، فيكذبهم القوم المجرمون اللثام، وأن الله تعالى يمهلهم ليرجعوا إلى الحق، ولا يزال الله يمهلهم حتى إنه تصل الحال إلى غاية الشدة منهم على الرسل، وهم على كمال يقينهم، وشدة تصديقهم بوعده الله ووعدته - ربها أنه يخطر بقلوبهم نوع من اليأس، ونوع من ضعف العلم والتصديق، فإذا بلغ الأمر هذه الحال جاءهم نصرنا، وهم الرسل وأتباعهم، ولا يرد عذابنا، عن المكذبين، الذين أجزموا في حق أنفسهم، وتجروا على الله (١).

﴿ لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ قصص الأنبياء والرسل مع قومهم، عبر يعتبرون بها، أهل الخير وأهل الشر، وأن من فعل مثل فعلهم ناله ما نالهم من كرامة أو إهانة ويعتبرون بها أيضاً، ما لله من صفات الكمال والحكمة العظيمة، وأنه الله الذي لا تنبغي العبادة إلا له وحده لا شريك له.

﴿ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى ﴾ ما كان هذا القرآن الذي قص الله به عليكم من أنباء الغيب ما قص من الأحاديث المختلفة، ﴿ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ فهو من الكتب السابقة، يوافقها ويشهد لها بالصحة، ﴿ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يحتاج إليه العباد من أصول الدين وفروعه، ومن الأدلة والبراهين. ﴿ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ فإنهم - بسبب ما يحصل لهم به من العلم بالحق وإيثاره - يحصل لهم الهدى، وبها يحصل لهم من الثواب العاجل والآجل تحصل لهم الرحمة.

(١) روح المعاني، الألوسي، ١٣ / ٦٨.

الهدايات المستنبطة من المقطع التاسع:

- ١ - دلالة قصة يوسف على نبوة محمد عليه الصلاة والسلام. فمحمد عليه الصلاة والسلام، لا يعلم الغيب، وإنما هو وحي من عند الله، وهذه القصة لم تكن متداولة بين القوم الذين نشأ فيهم محمد عليه الصلاة والسلام، ثم بعث إليهم. وفيها أسرار لم يعلمها إلا الذين لامسوها من أشخاص القصة، وقد غبرت بهم القرون.
- ٢ - يوم القيامة لا يعلم موعده أحد، قد يغشاهم اللحظة بغاشية تلفهم وتشملهم، آيات الله الدالة على وجوده ووحدانيته، وقدرته، كثيرة ماثورة في الكون، ولكن قليل من يستجيب ويؤمن، وحتى الذين يؤمنون، كثير منهم قد لا يثبت على الإيمان؛ فالإيمان الخالص يحتاج إلى يقظة دائمة تنفي عن القلب الغفلة والإعراض.
- ٣ - الدعوة إلى الله واجبة على كل من آمن بالله وبرسوله، هذه طريق الرسول ﷺ، فمن شاء فليتابع، ومن لم يشأ فأنا سائر في طريقي المستقيم.
- ٤ - لا يجوز للدعاة أن يسألوا الناس شيئاً من أموالمهم، فهذا يبعد الناس عن الاستجابة للحق وما تسألهم عليه من أجر، إن هو إلا ذكر للعالمين، وهذا هو منهج رسل الله جميعاً.
- ٥ - على الداعي أن يحرص على هداية الناس، فكان الرسول ﷺ حريصاً على إيمان قومه، وإن كان حرصه على إيمانهم لن يسوق الكثير من المشركين إلى الإيمان لأنهم يمرون على الآيات الكثيرة معرضين. فهذا الإعراض لا يؤهلهم للإيمان.
- ٦ - لا يجوز استعجال النصر، فمن سنن الله الابتلاء، حتى إذا استئس الرسل، وظنوا أنهم قد كذبوا، ولكن يجب الاعتقاد أن الله لا محالة ناصر عباده المؤمنين، جاءهم نصرنا ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين.
- ٧ - ذكر قصص الأولين فيها مواسة للرسول ﷺ، وللدعاة، فعلى الداعية الرجوع إلى القرآن باستمرار، للإفادة منها، ففيها العبرة والموعظة والهداية. وفي قصة يوسف ألوان من الشدائد.

المناسبة بين المقطع التاسع ومحور السورة:

عقب الله في هذا المقطع بتعقيبات مناسبة، فيها تأكيد على أهداف السورة، فدعت إلى الدعوة لوحداية الله، والصبر على الدعوة، ومحاربة الشرك، وأخذ العبرة من خلال قصص السابقين، فالمؤمن يحرص على وحداية الله، ويحتكم لله وحده، وهذا منسجم مع محور السورة.

سورة الرعد

بين يدي السورة

تعد سورة الرعد الوحيدة في القرآن الكريم التي تنازع فيها العلماء على قولين في مكيتها أو مدنيتهما^(١)*. والقول الراجح الذي نظمئن إليه أنها مكية لجمعها ضوابط وخصائص القرآن المكي بالكلية ويعضده جوها المكي العام، (نزلت بعد سورة محمد)^(٢).

وعدد آياتها ثلاث وأربعون وسميت بالرعد لقوله تعالى ﴿ وَيَسِيحُ الرِّعْدُ بِمَحْمَدٍ ﴾ الآية ١٣.

عنيت بأصول العقيدة الإسلامية من الإيذان بالله تعالى، وكتبه، ورسله، والبعث والجزاء وبينت معنى الألوهية والعبودية، وأن الله وحده هو الرازق والمحيي والميت، وهو الوحيد المستحق للعبادة، وأن القرآن الكريم معجزة الإسلام الخالدة، الدالة على صدق محمد ﷺ ورسالته، فقد تحدى الله تعالى الكفار والمشركين، لما ادعوا أن هذا القرآن من عند محمد ﷺ

(١) * مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر، ومدنية في قول الكلبي ومقاتل، وقال ابن عباس وقتادة: مدنية إلا آيتين منها نزلت بمكة، وهما ٣١ و٣٢. للمزيد انظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٢٧٨/٩. ومن المحدثين الذين يجزمون أنها مكية سيد قطب انظر، في ظلال القرآن: ١٠٣/٥.

وهي أربع وأربعون آية في المدني، وثلاث وأربعون في الكوفي، نظراً للاختلاف في اعتبار بعض فواتح السور من الحروف المقطعة آيات مستقلة أم لا. انظر: الكشف عن وجوه القراءات السبع، لأبي محمد مكي القيسي: ١٩/٢.

ومما تجدر ملاحظته هنا أن فواتح السور من الحروف المقطعة وردت كآيات مستقلة في تسع عشرة سورة هي: (البقرة وآل عمران والأعراف ومريم وطه والشعراء والقصص والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة ويس وغافر وفصلت والشورى والزخرف والدخان والجاثية والأحقاف)، وجاءت غير مستقلة مدرجة مع سياق الافتتاح في عشر سور هي: (يونس وهود ويوسف والرعد وإبراهيم والحجر والنمل وص وق والقلم).

(٢) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، للزخشري: ٤٩٢/٢.

وليس من عند الله تعالى أن يأتوا بمثله ثم بعشر سور مثله ثم بسورة من مثله فعجزوا، وفي هذا دليل على بيان منزلة القرآن الكريم وسموه من أي نقص أو عيب، لأنه تنزيل رب العالمين. وذكرت السورة بعض صفات الله تعالى وآثار قدرته ورحمته، مع عرض الأدلة العقلية على وجود الله تعالى ووحدانيته.

وقد تضمنت السورة طائفة من الأمور منها:

- ١ - إنكار الله تعالى على المشركين تعجبهم من أن يوحى إلى بشر مثلهم لينذرهم، مع بيان مهمة النبي ﷺ في إنذار الناس، وتحذيرهم من عذاب الله تعالى، وتبشير المؤمنين بثواب الله تعالى ورحمته.
- ٢ - إنكار الله تعالى على المشركين طلبهم من رسول الله ﷺ آية كونية وليدة اللحظة دليلاً على صدق رسالته مكرراً وجحوداً وتعتاً واستهزاءً وسخريةً.
- ٣ - بيان كمال قدرة الله تعالى في الخلق وعظيم حكمته وتدبيره للكون، وهذا مما يغفل عنه الكافرون ولم يتفكروا فيه، فاستحقوا عذاب الله تعالى يوم القيامة، خلافاً للمؤمنين الذين انتفعوا بالتأمل في آيات الله تعالى، فنالوا بذلك ثوابه ورضوانه.
- ٤ - تذكير قريش بمصير الأقسام الذين كذبوا الرسل في القرون السابقة، ليأخذوا العبرة منهم.
- ٥ - إنكار الله تعالى على المشركين عدوهم عن الحق إلى الضلال، بعد أن بين لهم أدلة وحدانيته وربوبيته القاطعة، من رفع السموات بغير عمد وتعاقب الليل والنهار وحركة الشمس ومنازل القمر، وإنزال الغيث وإخراج الزروع والثمار، وبعث الخلق يوم القيامة للحساب وإخراج الحي من الميت والميت من الحي، وتصريف شؤون الكائنات جميعها.
- ٦ - بيان ضعف الإنسان وعجزه وحاجته إلى خالقه سبحانه وتعالى في كل الأمور، من لحظة تلقيح البويضة بالحيوان المنوي في الرحم إلى بعثه من قبره يوم القيامة.

- ٧ - دعوة الله تعالى نبيه أن يتبرأ من المشركين وأعمالهم، والتأكيد على أن الآيات الظاهرة الدالة على صدق نبوته ﷺ من أدلة عقلية وسمعية وبصرية، إنما ينتفع بها المؤمنون أولو البصائر والنهي، أما المشركون المكذبون فلا يتعظون بما يسمعون ولا يعتبرون بما يبصرون.
- ٨ - تذكير الله تعالى الكفار والمشركين، قدرته على إعادة الخلق يوم القيامة كما بدأهم من العدم، وان هذا يوم معلوم عند الله تعالى استأثره بعلمه، وأن الحياة الدنيا لا تقاس بالدار الآخرة.
- ٩ - الله تعالى مالك السموات والأرض، وما وعد به من البعث والجزاء واقع لا محالة، وفي هذا إنذار عظيم للمشركين الذين كذبوا خاتم الأنبياء والمرسلين في دعوته، فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فعليها.
- ١٠ - إرشاد الله تعالى عباده إلى التفكير في آياته الكونية الدالة على وحدانية وكمال قدرته.
- ١١ - التأكيد أن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً، والمؤمن الحق هو الذي يشعر بمراقبة الله تعالى في أقواله وأفعاله في السر والعلن.
- ١٢ - يخبر الله تعالى عباده أنه يعلم ما يسرون وما يعلنون، لا تخفى عليه خافية، وأن علمه محيط بهم في سائر الأحوال والأزمان والأمكنة.
- ١٣ - أوضحت السورة أهمية الدعوة إلى الله تعالى، وهذا من دعائم قواعد التوحيد الذي دعت إليه السورة، وتظهر أهمية الدعوة في كونها وظيفة الرسل الذين اختارهم الله تعالى لحمل رسالته وتبليغها إلى الناس، فالداعية حسب منطوق سورة الرعد المضمرة يقوم بأشرف عمل وهو حمل رسالة الإسلام، من خلال توجيه نظر المدعو أو المجادل إلى ما في مظاهر الكون من عبرٍ بكلماتٍ مؤثرة بالترغيب والترهيب، ويقصد بالأولى كل ما يشوق المدعو إلى الاستجابة وقبول الحق، ويقصد بالثانية كل ما يخيف ويحذر المدعو من عدم الاستجابة أو رفض دعوة الحق.

١٤ - وجوب طاعة الله تعالى في الرخاء والشدة، وهذا مندرج في باب مصداقية التوكل على الله في السراء والضراء.

١٥ - بينت آيات السورة عدداً من صفات الله تعالى كالعلم والقدرة والرحمة، وما تجدر ملاحظته أن علاقة سورة الرعد بسورة يوسف التي قبلها وسورة إبراهيم التي بعدها تكاملية، وما أُجمل في سورة بسط القول في سورة أخرى.
وفيا يلي أهم القواسم المشتركة بينها:

أ- السور الثلاث تزخر بالعديد من ضوابط القرآن المكي وخصائصه الموضوعية.

ب- أن هذه السور افتتحت بحروف التهججي، ولم يكن هذا مألوفاً في افتتاح الكلام بين العرب أيام الجاهلية، والاستفتاح بالحروف المقطعة ورد في القرآن الكريم في تسع وعشرين سورة كلها مكية عدا البقرة وآل عمران فهما مدنيتان.

وتباينت فواتح السور من حيث عدد الحروف، فبعضها مؤلف من حرف واحد ومثاله ص، ق، ن، ومن حرفين ومثاله حم، طس، طه، يس. وبعضها مؤلف من ثلاثة أحرف ومثاله (الم) و(الر) و(طسم)، ومنها ما ورد من أربعة أحرف ومثاله (المر) و(المص) كما ورد بعضها من خمسة أحرف ومثاله (كهيعص) و(حم عسق).

واللافت للانتباه أن عدد أحرف فواتح السور من الحروف المقطعة أربعة عشر هي:

(ا، ح، ر، س، ص، ط، ع، ق، ك، ل، م، ن، ه، ي).

ج- ورد في هذه السور التأكيد على الألوهية والربوبية والوحدانية المطلقة لله تعالى.

د - أُجمل الله سبحانه وتعالى في سورة يوسف الآيات الكونية الدالة على عظمته وقدرته في الخلق. وفصّل القول في سورة الرعد في مواضع متعددة للتأكيد على أن الكون كتاب مفتوح ينطق بقدرة الله تعالى وعظمته.

ه- انتظم في هذه السور الإخبار عن بعض الماضين من الأقسام من باب التحذير وأخذ

العظة والعبرة، وغاية هذه القصص التحذير من الشرك وبيان منزلة الأنبياء والرسل، ومقابلتهم للإساءة بالإحسان والصبر والعفو والصفح.

غ- بينت السور الثلاث جانباً من قصص بعض الأنبياء مع أقوامهم وما أصابهم من العذاب بسبب كفرهم وعنادهم وتكذيبهم، لأجل دعوة قريش ليؤمنوا بالله تعالى ويصدقوا رسوله محمداً ﷺ ويتبعوا دعوته.

ك- أكدت السور الثلاث على وحدة الرسالة والرسل ووحدة دعوتهم وحقيقة نعمة الله تعالى على البشر بإرسال رسله إليهم.

ح- أكدت السور الثلاث على تحريم موالات الكافرين، فقد نهى الله تعالى عباده المؤمنين أن يوالوا الكافرين لقراءة أو لصداقة أو لمصلحة دنيوية، فالؤمن يجب في الله تعالى ويبغض في الله تعالى وقد توعد الله تعالى الذين يوالون الكافرين بالعذاب الشديد.

ولا يفوتنا الإشارة هنا أن السورة قد قسمت إلى ستة مقاطع ليتها تسير تفسيرها موضوعياً، إذ يحتوي كل مقطع منها على طائفة من القواعد والمبادئ والعظات والعبر التي سنقف عندها بالتحليل والتعليق والمقابلة، وما ترشد إليه من هدايات مع بيان وجه الارتباط بينها وبغيرها ممن تقدم أو تأخر، ويقوم محور السورة على التعريف بمكانة القرآن الكريم وبيان منزلة الرسول ﷺ، وتقرير أركان الإيمان، على ضوء آيات الله في الكون، لأجل توظيف العلم في الدعوة للإسلام وهذا بالكلية من أصول قواعد التوحيد.

وفيما يلي سرد موجز لمقاطع السورة:

المقطع الأول: ويمتد من الآية ١ إلى الآية ٢.

المقطع الثاني: ويمتد من الآية ٣ إلى الآية ٤.

المقطع الثالث: ويمتد من الآية ٥ إلى الآية ١١.

المقطع الرابع: ويمتد من الآية ١٢ إلى الآية ١٣.

- المقطع الخامس: ويمتد من الآية ١٤ إلى الآية ٢٩ .
المقطع السادس: ويمتد من الآية ٣٠ إلى الآية ٤٣ .
والمقطعان الأخيران يشغلان معظم مساحة السورة.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الأول

ويمتد من الآية ١ إلى الآية ٢

﴿ الْمَرْءُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١﴾
اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ
مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ ﴾

افتتحت آيات المقطع الأول بقوله تعالى ﴿ الْمَرْء ﴾ وهي أربعة حروف هجائية مقطعة، تلفظ: ألف، لام، ميم، راء. ابتداءً الله سبحانه وتعالى بها السورة للتنبية ليكون في غرابتها ما يثير الالتفات عند سماعها لأجل الإصغاء لما سيرد بعدها. وهي مع ذلك تشير إلى عظمة المؤلف من هذه الحروف التي يلفظ بها العرب كلامهم.

تعددت آراء العلماء في جواز أو حرمة تأويلها إلى قولين:

- جماعة ترى وجوب تدبر آيات القرآن الكريم بما فيها فواتح السور من الحروف المقطعة، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ ﴿٢٤﴾ [محمد: ٢٤].

ويعتقد أنصار هذا الرأي كلما تقدم العلم الإنساني كشف عن بعض وجوه إعجاز القرآن التي لم يقف عليها الأوائل، ولقد أورد صاحب البرهان عشرين رأياً اجتهاداً جمعها من علماء علوم القرآن والتفسير الذين سبقوه، ليس فيها شيء مرفوع إلى النبي محمد ﷺ. ومن أشهر وجوه تفسيرها أنها مفاتيح لأسماء الله الحسنى، وكل حرف منها دل على اسم من أسمائه وصفة من صفاته، فالألف مفتاح اسم (الله) واللام مفتاح اسمه (لطيف) والميم مفتاح اسمه (مجيد)

والراء مفتاح اسمه (الرزاق)^(١).

- وبالمقابل فإن جماعة ثانية من العلماء ترى حرمة الخوض في تأويلها وهي من المتشابه نقيض المحكم. علم مستور وسر محبوب استأثر الله به وهو العالم بمراده منها، وهي من أسرار القرآن التي لا يدركها البشر حتى قيام الساعة.

وترى طائفة منهم ليس من الدين في شيء أن يجترئ أحد من الخلق على تفسيرها خشية الزلل في الاجتهاد، لأنها لا تملك أمامها إلا التسليم بها دون إعمال العقل فيها^(٢).*

وبعد الاستفتاح بالحروف المقطعة انتقلت الآية الثانية إلى التعريف بمكانه القرآن الكريم المنزل بلسان عربي مبين. وإن في قوله تعالى: ﴿ تَلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ ﴾ دلالة على عظيم منزلته بين الكتب السأوية كافة.

حيث اقتضت إرادة الله أن يكون هذا الكتاب معجزة عقلية ليكون التحدي به قائماً على امتداد الأزمنة والعصور، وهذا أوضح دليل على عالمية دعوته والعمل بما جاء به كفيل بتحقيق السعادة للإنسانية قاطبة، فيه من عظمة الإعجاز التشريعي ما يناسب الفطرة التي جبل عليها الإنسان، صالح للتطبيق في كل زمان ومكان. ومع كونه الحق الذي يكفل للبشرية الحياة الكريمة، إلا أن أهل قريش أعرضوا عنه جهلاً وعناداً لوقوعهم تحت غريزة المحاكاة والتقليد لأبائهم الأولين. وقد فاتهم أن الله عز وجل أرسلك فيهم يا محمد بشيراً ونذيراً ورحمةً وهادياً، ومن أقبل منهم عليه كان من أهل السعادة في الدارين.

(١) للمزيد انظر: مختصر تفسير ابن كثير، للشيخ محمد علي الصابوني: ٢٧/١.

(٢) * يعد كتاب الخواطر السوانح في كشف أسرار الفواتح، لابن أبي الأصعب ت ٦٥٤هـ، من أشهر المؤلفات التي أفردت لفواتح السور ومعرفة أسرارها.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الأول

١- قررت آيات المقطع التأكيد على عظمة القرآن الكريم وبيان موقف المشركين منه، وما يستحقون من عذاب جهنم.

يقول الله تعالى مخبراً عن كتابه العزيز، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد، أن القرآن الذي يتلى عليكم وما فيه من الرسل والرسالات، منزل من الله رب العالمين، نزل به جبريل عليه السلام، وهو الملك المكلف بالرسالات السماوية.

فخبره صادق وحكمه نافذ إلى قيام الساعة، لينذر به بأس الله ونقمته على من خالفه وكذبه، ويبشر به المؤمنين المتبعين له، أنزله بلسان القوم ولغتهم، عربياً فصيحاً ليكون قاطعاً للعدر، مقبياً للحجة، لدفع معذرتهم وحجتهم، فهو وإن كان بلغتهم فليس من جنس كلام البشر.

ويخبر تعالى أن كتب الأولين من الأنبياء كالتوراة والإنجيل بشرت بالنبى ﷺ وبقرآنه، يعلمه المنصفون العدول من علماء بني إسرائيل، كما جاء على لسان عيسى عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَا رَسُولُ اللَّهِ إِنْ كُنَّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولِي يَأْتِي مِن بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٦﴾﴾ [الصف: ٦] وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف: ١٥٧]. ومع هذا فإن الملائكة من مشركي مكة، لم يؤمنوا به لمرض في أنفسهم كبراً وعناداً، وحفاظاً على مكانتهم وزعامتهم الدينية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية من ناحية أخرى. فأعرضوا عن القرآن كأن ألسنتهم فيها عجمة اللغة، باتوا معها لا يفقهون آيات نذير القرآن لهم، فأغلظوا القول للقرآن والرسول وأثاروا حولها مردول الشبهات.

وزعموا منكراً من القول وزوراً أن القرآن شعر، وأن النبى ﷺ (شاعرٌ وقيل ساحرٌ وقيل إفكٌ افتراه أعانه عليه قوم آخرون، وقيل افتعله من تلقاء نفسه عن أساطير الأولين وكتبهم

وقيل أن له تابعاً من الجن أو الشياطين أو الكهنة، يدور في فلکهم حيث داروا فأوقعوه أسيراً لهم، وقيل تارة أنه كذاب وتارة أخرى أنه مجنون، وتارة ثالثة أن بعض آلهتهم أصابته بسوء فأصبح يقول بها لا يعرف مع استحالة نبوته كبشر). فنزه الله سبحانه وتعالى رسوله عن هذه الافتراءات. ولعل في تعددها واضطرابها دليلاً على بطلانها وعدم صحتها، وهذا مكرور في تاريخ دعوة الأنبياء والرسل، ونبي الله ﷺ ليس بدعاً في ذلك. مما يدعم وحدة خطاب رسل الله في الدعوة لله، وتبعاً لمنطق العقل فإن افتراءاتهم هذه من أشنع درجات الكفر المستحق للتوبيخ والتفريع، وبداهة العقل تؤكد أن الرسول ﷺ قامت كل الحجج على مصداقية رسالته.

وتقرر الآيات مشهد تشابه افتراءات أهل الكفر بالرد على رسل الله. وما كان إنكارهم لشبهة تزليها الحجة، بل هو إنكار عناد ومكابرة، لا يفيقون منه حتى يعاينوا العذاب بأنفسهم، عندئذ يتبدي عليهم الحسرة والندم على ما فات منهم ويتقبلون في النار من حال إلى حال ويقولون نادمين، يا ليتنا أطعنا الله ورسوله ويوم القيامة ليس للظالمين والكافرين من ناصر ولا معين ولا شفيع. ويتمنون لو أن لهم كرة أخرى في الدنيا ليكونوا من المؤمنين، ولكن هيهات أن يستجاب لهم، ويقال لهم في مشهد توبيخي: ألم نمكنكم في الأرض، ونطيل أعماركم فيها، وجاءكم الرسول يحذركم من هذا العذاب، فذوقوا في جهنم ما وعدتم به من عذاب شديد.

٢- تؤكد الآيات حاجة البشرية إلى رسالة الإسلام، لتربيتهم على منهج الشريعة الربانية وتأديبهم بأدائها بالحكمة والموعظة الحسنة.

٣- إن في قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الرعد: ١] مطابقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء/ ٨].

ولعل المضمرة في خطاب هاتين الآيتين يشير على وجه الخصوص أن الناس كانوا منذ آدم ﷺ أمة واحدة على دين الفطرة السليمة، فانحرفوا عن ديانة التوحيد بتأثير عوامل الجهل والهوى، فبعث الله إليهم الأنبياء والرسل هدايتهم، وأنزل مع كل رسول كتاباً خاصاً بقومه عدا القرآن الكريم الذي جاء للعالم كافة، فما آمن أكثرهم وهذا شأنهم في دعوات الرسل جميعاً.

وإن في ذلك لآية وهذا ما اقتضته حكمته سبحانه وتعالى ولو شاء سبحانه وتعالى لجعل الناس جميعاً على الإسلام مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩]. ولكن الله عز وجل ترك الخلائق بعد إرسال الرسل مختارين في معتقداتهم حسب ما تمليه عليهم عقولهم، مع قدرته على حملهم على الإسلام قسراً لو شاءت حكمته ذلك مصداقاً لقوله تعالى: ﴿إِنْ شَأْ نُزِّلَ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء/ ٤].

٤- تحمل آيات المقطع تسرية للنبي ﷺ لتثبيت فؤاده في الدعوة والصبر على ما يواجهه من صعاب في أطف العبارات الربانية وأرقها. وغاية المقطع إثبات نبوته ﷺ ليؤمن أهل مكة عن تبصر وتعقل، ومع ذلك فإن المشركين كذبوا بالكتاب الذي نزل عليهم وأعرضوا عنه واستهزؤوا به. وقد فاتهم أن الله على كل شيء قدير.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الثاني

ويمتد من الآية ٣ إلى الآية ٤

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْتَشَى الْأَيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٣) ﴿ وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُتَجَوِّرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَعَيْرٌ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنَفْضِلٍ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٤)

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وجعفر ﴿ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَعَيْرٌ صِنَوَانٍ ﴾ بالرفع والباقون بالجر. وقرأ حمزة والكسائي (يفضل) بالياء، والباقون (نفضل) بالنون^(١).

بعد أن أشارت آيات المقطع الأول إلى بيان حكمة نزول القرآن بالحق على محمد ﷺ، لهداية

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لأبي محمد مكي القيسي. ١٩/٢.

البشرية من ظلمة الجهالة إلى نور التوحيد، انعطفت آيات المقطع الثاني إلى خلق السموات كآية كونية، دالة على وحدانيته وعظمته وكمال قدرته وتدييره لها على قاعدة من التوازن الرباني.

سموات مرفوعة متداخلة فيما بينها على شكل حلقات دائرية، كحلقات البصلة تماماً فالسماوات الأولى محيطة بجميع مجراتها، ثم السماء الثانية محيطة بالأولى كإحاطة السوار بالمعصم وهكذا حتى السابعة بعضها فوق بعض كقطعة واحدة متلاصقة.

يتربع فوقها عرش عظيم وسع كرسیه فيها السموات والأرض^(١) * وبهذا تكون السماء الأولى عمداً لما فوقها حتى السابعة رفعت جميعها بغير عمدٍ تحملها، خلاف المؤلف في فكر البشر وهندستهم طبقاً لسنن ثابتة أبدعتها قدرة الله عز وجل.

ثم أشارت آيات المقطع أيضاً أن الله عز وجل سخر الشمس والقمر منافع للبشر ولللكائنات الحية. وجعل الشمس تدور حول محورها، والقمر يقطع مداره متنقلاً في منازلها، فتراها على عدة أوجه فتارة هلالاً وتارةً ربعاً وثالثة نصف دائرة ورابعة دائرة مضيئة وهكذا، وهو التابع الوحيد للأرض ومرتبطة بها ارتباطاً وثيقاً بفعل الجذب والمجال المغناطيسي. والقمر يرسل ضياءه على الأرض بفعل انعكاس الأشعة الشمسية عليه من وجه واحد فقط، وليس له غلاف جوي يحيط به كالأرض لهذا تنعدم الحياة على سطحه.

ولم تزل حركة الشمس والقمر على سيرتها الأولى من التسخير، تجريان في فلكيهما حتى قيام الساعة، عندها يطوي الله السموات ويبدلها فتكور الشمس والقمر.

وبعدها انعطفت الآيات لذكر خبر حكمة الله في خلقه للأرض وهنا يقول ابن كثير: {لما أخبر الله تعالى عن كمال قدرته وعظيم سلطانه في خلق السموات بغير عمد، شرع في ذكر قدرته

(١) * للعلماء فيه اجتهادات عديدة أرجح الأقوال صواباً: أنه شيء عظيم استأثره الله بعلمه، مع وجوب تنزيهه سبحانه وتعالى من الجلوس عليه كالملك، فالله عز وجل يستحيل عليه المكان كان ولا شيء معه، واستحدث العرش بعد أن لم يكن، والكرسي دال على ملك الله وعظيم سلطانه وتدييره وتصريفه للكون بما يليق بجلاله ويناسب كماله.

وحكمته للعالم السفلي بعد إحكامه للعالم العلوي} (١).

وتشير الآيات هنا أن الله عز وجل قد بسط الأرض رغم كرويتها ليسهل الانتقال عليها والانتفاع بها مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ سَاطِعًا ﴿١٩﴾ لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾ ﴾ [نوح: ١٩-٢٠].

ومن عظيم خلقه أنها تظهر للناس لها من الجو تحت مستوى الفضاء الخارجي مبسطة مع إنها مكورة. وجعل فيها جبلاً مغروسة في باطن القشرة الأرضية لثلا تميد بالخلق ولتحفظ التوازن عند دوران الأرض مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا ﴿٧﴾ ﴾ [النبأ: ٧]. وخصها بالأنهار وعيون الماء التي تعتمد على سقوط المطر اللازمة للكائنات الحية جميعاً، فأخرج من خلال الماء الزروع والثمار والأشجار. وجعل النهار فيها معاشاً للعباد يلتمسون فيه ضروب العمل المختلفة في القطاعات الإنتاجية كافة، والليل سكناً لهم راحة لتجديد النشاط والحيوية استعداداً لليوم التالي.

ثم تحدثت الآيات عن عظمة الله في خلق النبات، فمن كمال قدرته سبحانه وتعالى وبديع صنعه أن جعل الزرع من الجنس الواحد، يسقى بماء واحد ويعيش في تربة واحدة ويتلقى من أشعة الشمس مقداراً واحداً يختلف من نبتة أو شجرة لأخرى، في طعمه ورائحته ولونه، تبعاً لاختلاف خصوبة الأرض، وما بها من أملاح ومعادن ومواد عضوية، مع أنها قد تكون قطعة واحدة أو متلاصقة أو متجاورة. كما جعل من المزروعات أصنافاً منها الحلو والحامض وبين المنزلتين درجات. ومنها الأبيض والأسود والأصفر والأخضر وغير ذلك من الألوان. وليس هذا فحسب فقد تزرع في الأرض الواحدة مسميات متعددة من المزروعات، كالحضراوات والفواكه، والبقوليات، والدرنيات، وغير ذلك ويفضل بعضها على بعض في الأكل. ويعزى التفسير العلمي في ذلك إلى ماهية التربة، وهي تلك الطبقة الرقيقة التي يتراوح سمكها بين عدة

(١) مختصر تفسير ابن كثير، للشيخ محمد علي الصابوني: ٢/ ٢٦٩.

للمزيد حول خلق السموات والأرض، انظر، بداية خلق الكون، لابن كثير: ص ٨٧.

ستتيمترات إلى عدة أمتار، تتكون من حبيبات معدنية مختلفة المصدر والحجم والتركيب ومن الماء ومن الهواء ومن المواد العضوية المتحللة.

إن نظرة تأملية شاملة لخصائص التربة الطبيعية والكيميائية والحيوية تدل على قدرة الله عز وجل في خلق النبات وتكوينه وصفاته وأشكاله وألوانه وطعومه، بالرغم من أنها تسقى بهاء واحد تبعاً لاختلاف قوام التربة في تكوينها وحرارتها ورطوبتها وحموضتها ولونها وما بها من مواد عضوية ومعدنية وخصوبتها ومصدر مكوناتها، فسبحان الله القادر على كل شيء^(١).

ويتهيء المقطع الثاني بقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الرعد: ٣]. وفيها دعوة للبشر بوجود النظر والتأمل في قدرة الله على الخلق وأن الذي بدأ الخلق قادر على إعادته، فإذا انتفعنا في آيات الله الكونية التي سخرها لنا انتصرنا بالنور على الظلمات والهدى على الضلال، وسيجزى الله عز وجل الناس بما هم أهل له يوم القيامة، وفي ذلك عبرة لأولي الألباب والنهي والأبصار الذين يعقلون فيتدبرون، وتهديهم عقولهم إلى جادة الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الثاني

تضمنت آيات المقطع عدداً من الشواهد الدالة على قدرة الله تعالى ووحدانيته في هذا الكون العجيب منها:

أ- بيان الحكمة الربانية من حركة الشمس ومنازل القمر:

حدد الله تعالى لكل مجرة في هذا الكون مدارها الخاص بها لا تتعداه إلى غيره. كما حدد لكل مجموعة شمسية في كل مجرة مدارها الثابت مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس: ٤٠]. مما يحفظ للكون توازنه وانسجامه وقد خص الله في السورة ذكر الشمس والقمر والأرض.

(١) الظواهر الفلكية والجغرافية في القرآن الكريم والعلم الحديث، د. عطية محمد عطية: ص ٢٧٠.

والشمس في عرف علماء الفلك نجم فوق القزمي بقليل قياساً مع النجوم العملاقة، تسير في مدار حول محورها لا تتجاوزه، وسوف تستمر في حركتها إلى يوم القيامة حيث تنتهي وظيفتها، وهذا مما استأثر الله بعلمه وعندئذ يتوقف سيرها وتسكن حركتها وتنتهي طاقتها إيذاناً بنهاية الحياة الدنيا. وهي مركز المجموعة الشمسية التابعة لمجرة درب التبانة، تدور الكواكب التابعة لها حولها بفعل الجاذبية وهي «عطارد والزهرة والأرض والمريخ والمشتري وزحل وأورانوس ونبتون وبلوتو وكوكب X»، وهي مصدر الحياة على سطح الأرض للكائنات الحية ولولاها لانعدمت الحياة على سطح الأرض.

كما قدر الله عز وجل للقمر^(١) *السير في ثمانية وعشرين منزلاً ينزل في كل ليلة منزلاً يتخطاه لأجل ذلك يتم معرفة الشهور والأيام وتحديد بداية ونهاية الأشهر القمرية. ففي الليلة الواحدة يكون القمر ضئيلاً قليل النور ثم يزداد نوره حتى يكتمل في الليلة الرابعة عشرة. ويأخذ بعدها في التناقص بشكل تدريجي حتى إذا كان في آخر منازلها ظهر كغصن النخلة اليابس في دقته وتقوسه واصفراره بسبب وقوع الأرض بينه وبين الشمس، مصداقاً بقوله تعالى: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيرِ ﴿٣٩﴾﴾ [يس/ ٣٩].

ب- بيان الحكمة الربانية من خلق الأرض وتعاقب الليل والنهار.

لقد انتظم في القرآن الكريم عدة آيات تتحدث عن الأرض وما عليها لتلفت أنظار الناس إلى التأمل في قدرة الله تعالى على الخلق، وليس أدل على ذلك من قوله تعالى: ﴿قُلْ

(١) * القمر جرم سماوي يستمد ضوءه من الشمس، وللأرض قمر واحد يدور حولها كل ٢٩, ٥٣ يوماً يطلق عليها اسم الشهر القمري ولكواكب النظام الشمسي جميعها أقمار تدور حولها عدا كوكبي عطارد والزهرة، فللمريخ قمران وللمشتري ثلاثة وستون قمراً ولزحل ستة وأربعون قمراً ولكوكب أورانوس سبعة وعشرون قمراً ونبتون ثلاثة عشر قمراً ولكوكب بلوتو قمراً واحداً. لكل منها خصائص فيزيائية، فسبحان القائل: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [يس/ ٤٠]. للمزيد انظر: منشورات معهد الفلك وعلوم الفضاء/ جامعة آل البيت لعام ٢٠٠٥.

سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ﴿ [العنكبوت: ٢٠] وقوله تعالى: ﴿ قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [يونس: ١١] اختارها الله عز وجل لتكون الكوكب الذي يفيض بالخير والبركة. أعطيت من الخصائص ما حرمت منه الكواكب الأخرى، اختارها الله عز وجل لأدم وذريته من بعده، وأرسل عليها الأنبياء والرسل فكانت الكوكب الأمثل في الخلق. مرت بحقب وعصور متطاولة في أزمانها حتى أصبحت صالحة للحياة عليها. ثلاثة أرباع مساحتها ماء، تبعد عن الشمس حوالي خمسين ومائة مليون كيلو متر تقريباً، تصل إليها أشعة الشمس في ثماني دقائق ضوئية. لها دورتان الأولى حول نفسها كل أربع وعشرين ساعة ينشأ عنها تعاقب الليل والنهار، وبمقتضى حكمته سبحانه وتعالى يولج الليل في النهار والنهار في الليل، ودورة ثانية حول الشمس بشكل إهليلجي في فلك محدد مرسوم لها من رب العالمين، بسرعة تسعة وعشرين كيلومتراً في الثانية وتكتمل دورتها حول الشمس في ثلاثمائة وأربعة وستين يوماً تقريباً وست ساعات وبضع دقائق تقريباً. ينتج عنها الفصول الأربعة.

مجموع عناصرها بلغت مؤخراً مائة وستة وعشرين عنصراً وهذه العناصر في مجملها مكون من الذرة وهي مخلوقات الله ومنها تكون كل شيء في الكون بإرادة الله ومشيبته.

لأجل هذا كانت مهياً لاستقبال الحياة على سطحها دون غيرها من الكواكب. ومن هنا جاء استخلاف الله عز وجل للإنسان عليها، وكان آدم وحواء أول من استوطنها ومن ذريتها توالت البشرية وفيها الحياة الدنيا بوابة الحياة الآخرة الأبدية. وعلى خلفية ما تقدم فإن الأرض نعمة من نعم الله تعالى جعلها مذلة ومسخرة للإنسان ليقوم فيها شرع الله على مراده سبحانه وتعالى.

ج- تحرض آيات المقطع الثاني على وجوب النظر والتأمل والاعتبار بدلالات عظمة الله تعالى في خلق الكون، بصورة تتسم بدقة مثيرة للدهشة. مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ ﴾ [الرحمن: ٧] وقوله تعالى: ﴿ سَرَّيْهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ [فصلت: ٥٣].

إن فهم الصيرورة الطبيعية لنشأة الكون يفرض علينا الخضوع لمراد الله، فعندما يتأمل الإنسان الكون وما فيه من سموات ومجرات وشموس وكواكب وأقمار، يدرك بعقله أن لهذا الكون خالقاً أحكم نظامه على قاعدة من التوازن الدقيق، يتحكم في كل حركة من حركاته بعلمه وإرادته بصورة متناسقة متكاملة وفق النظام البديع الذي أوجده فيها، وقد حاول العلماء إيضاح التفسير العلمي الذي يكمن وراء هذا التوازن الكوني وأرجعوه إلى القوانين الفيزيائية التالية^(١):

أ- القوة التجاذبية وهي المسؤولة عن تماسك الكون في فلكه ومداره.

ب- القوة الكهرومغناطيسية وهي المسؤولة عن بقاء الإلكترونات في مدارها وتعمل على جذب الإلكترونات والبروتونات ضمن الذرة الواحدة نحو بعضها البعض. والقوتان أ و ب تقومان بالتحكم في ذرات المادة.

ج- القوة النووية الشديدة: وهي المسؤولة عن بقاء البروتونات والنيوترونات مع بعضها البعض في النواة دون أن تتطاير بعيداً.

د- القوة النووية الضعيفة وتمثل حزام أمان الذرة وهي المسؤولة عن التوازن في النيوترون والبروتون داخل النواة، فتحول دون انبعاث أشعة ضارة منها خلاف ما هو عليه الحال في التفجير النووي.

هـ- القوة الناشئة عن سرعة دوران المجرات وما بداخلها من مجموعات شمسية ونجوم حيث تحافظ كل مجرة ونجم وكوكب على مسار خاص.

(١) الظواهر الفلكية والجغرافية في القرآن الكريم والعلم الحديث، د. عطية محمد عطية: ص ٣١٠.

وللمزيد انظر: الموقع الإلكتروني لكل من:

- موسوعة الإعجاز العلمي في القرآن الكريم والسنة النبوية.

- د. زغلول النجار، موقع الإعجاز العلمي في القرآن.

ومما تجدر الإشارة إليه أن أي زيادة أو نقصان في هذه القوى يؤدي إلى اختلال توازنها مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ مَقْدِيرًا ﴾ [الفرقان: ٢]. وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ بِمِيسَاتِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْزُولًا ﴾ [فاطر/ ٤١].

د- تقرر الآيات التأكيد على الثنائية الزوجية لكل خلق الله: فالزوجية لغة كل شيء معه آخر يقابله من جنسه. لو أمعنت النظر في خلق الله فإنك ترى الزوجية بارزة في الكائنات الحية وغير الحية.

فالنباتات فيها الذكر والأنثى إما متصلة أو منفصلة، كذلك أيضاً في عالم الحيوان من وحيد الخلية إلى متعدد الخلية إلى الثدييات، كما أن الزوجية واضحة في الإنسان إذ يشار إلى الذكورة Y والى الأنوثة X^(١).

وتتكون الذرة أيضاً من الإلكترون السالب والبروتون الموجب والكهرباء فيها السالب والموجب.

يتضح مما تقدم أن نظام الزوجية قاعدة الخلق في الكون كله فيما نعلمه من خلق الله. وفيما يلي ذكر الآيات القرآنية التي تناولت الزوجية في الكون:

قال تعالى: ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ [الذاريات: ٤٩]. وقال تعالى: ﴿ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ﴾ [طه: ٥٣] وقال تعالى: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [يس: ٣٦] وقال تعالى: ﴿ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلْنَا فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ [الرعد: ٣] وقال تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ [الأعراف: ١٨٩] وقال تعالى: ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ﴾ [فاطر: ١١]. وقال تعالى: ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًاؤُا رِبَكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَطِفَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ [النساء: ١] وقال تعالى:

(١) خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي الباز: ص ١٦٤.

﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ [الزمر: ٦] وقال تعالى: ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا ﴾ [الروم: ٢١].

وتأسيساً على ما تقدم نرى تفرد الله عز وجل عما خلق فهو واحد أحد، كل ما سواه مخلوق على الزوجية، وسبحانه عز وجل لا أول لوجوده، كان ولا شيء معه وهو الأول والآخر ومع هذا فان أكثر الناس لا يؤمنون بسبب جهالتهم وانقيادهم لأهوائهم وشهواتهم.

هـ- تؤكد الآيات أن الإنسان الذي منحه الله عز وجل العقل وحرية الإرادة والاختيار والقدرة على التمييز بين الخير والشر والحق والباطل والاستعداد للخير والهداية، قادر على إدراك وجود الله تعالى من خلال مشاهدته للظواهر الكونية المتعددة، كما أن الإنسان العاقل يستخدم عقله ويعمل تفكيره فيما حوله من المخلوقات لأجل توظيف العلم في الدعوة للإسلام، لمقارعة الغرب باللغة التي يفهمونها.

و- من الدلائل المذكورة في آيات هذا المقطع الاستدلال بكروية الأرض، وفي هذا الصدد يعلق الفخر الرازي قائلاً: [ثبت بالدلائل أن الأرض كرة، وأن الكرة إذا كانت في غاية الكبر كان كل قطعة منها تشاهد كالسطح لقوله تعالى: ﴿ وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ (النازعات: ٣٠)^(١). وفي هذا سبق علمي للإمام الرازي سبق به علماء الغرب بقرون.

(١) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي، ٥/٥٧.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الثالث

وتمتد من الآية ٥ إلى الآية ١١

﴿ وَإِن تَعَجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَيْ ذَا كُنَّا تَرْبَا أَيْ نَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ أَوْلِيكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأَوْلِيكَ الْأَغْلَلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأَوْلِيكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥﴾ وَتَسْتَعِجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَعْفَرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٦﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنْ مَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧﴾ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾ سَوَاءٌ مَنُكَّرٌ مِّنْ أَسْرَى الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴿١٠﴾ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَ لَهُ مِنَ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴿١١﴾ ﴾

القراءات:

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب وحفص: (وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان) بالرفع والباقون بالجر.
 وقرأ حمزة والكسائي: (يفضل) بالياء والباقون: (نفضل) بالنون وقرأ ابن كثير: (المتعالي) بإثبات الياء^(١).

يجبر تعالى نبيه محمداً ﷺ من باب التسرية أن لا تعجب من تكذيب أهل مكة لما نزل عليك من الحق. وسوء ظنهم في دعوتك ناجم عن كفرهم واضطراب تفكيرهم، بل العجيب العاجب والعجب العجيب الحقيقي بالغرابة والدهشة، إنكارهم للبعث ورؤيتهم فيه أنه محال وفي غاية الامتناع لقياسهم قدرة الخالق بقدرة المخلوق، فبعد أن رأوه ممتنعاً في قدرتهم ظنوا أنه

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لأبي محمد مكي القيسي: ٢ / ٢١.

متنع على قدرة الخالق وتناسوا أن الله عز وجل على كل شيء قدير، خلقهم أول مرة ولم يكونوا شيئاً فزعمهم هذا من مستغرب العجائب، لأنهم دعوا إلى الإيمان فلم يهتدوا رغم وقوفهم على العديد من الدلالات على وحدانيته سبحانه وتعالى.

لقد أغلقوا عقولهم وقيدوها بالضلال وجزاؤهم يوم القيامة أغلال في أعناقهم يقادون فيها إلى نار جهنم خالدين فيها^(١). ثم وقع العجب منهم أيضاً أنهم يستعجلونك يا محمد أن تأتيهم بعذاب الله بدلاً من أن يطلبوا هدايته ورحمته، ولقد مضت عقوبات الله على أمثالهم ممن أهلكهم الله من الماضين بذنوبهم، وهذا مشاهد ومكرور في تاريخ دعوة الأنبياء والرسل مع أقوالهم، ورغم هذا فإن ربك عفو غفور لمن تاب منهم شديد في عذابه لمن اتبع خطوات الشيطان في ضلاله. ثم يجبر تعالى عن جهالة من نزل فيهم الكتاب الحق من أهل مكة، الذين وُعطوا غير مرة فلم يتعظوا، وأقيمت عليهم الحجة بالبراهين فلم يستجيبوا لها، بل جاهدوا بالإنكار وتألوا حلماً الله فيهم على غير مراده سبحانه وتعالى في عدم معاجلتهم بالعذاب، وبدا لهم أنهم بهذا يحسنون صنعة حتى اجترؤوا على رسوله وطالبوه بآية قاهرة على مصداقية دعوته فإن لم يفعل فعليه أن يستعجل بعذابهم. وتمضي آيات المقطع حتى تعطف إلى بيان إحاطة علم الله تعالى بأحوال الناس كلها الخفي منها والظاهر، فلا يخفى عليه سبحانه وتعالى شيء من حال خلقه حتى ما يخفيه الآحاد منهم في صورة حديث النفس، فالحق تبارك وتعالى أقرب إلى عبده من وريده الذي يغذي جسمه بالدم، وورد في الآيات على وجه التخصيص علم الله الأزلي بما في الأرحام من ذكر وأنثى، قبل تلقيح البويضة بالحيوان المنوي، وليس هذا فحسب، بل وسع علمه إلى مدة حمل كل جنين ما اكتمل منه وما نزل دون ذلك مقدر في مدته لا يزيد ولا ينقص. وهذا بالكلية من دلائل قدرة الله عز وجل في الخلق الذي استأثره بعلمه. وهذا ما يعجز عنه أهل الاختصاص في علوم الطب ممن تنحصر معرفتهم فيما ذكر آنفاً في القواعد الطبية العامة

(١) تيسير التفسير، الشيخ إبراهيم القطان: ٢/ ٥٤١، وتيسير الكريم الرحمن، للشيخ عبد الرحمن السعدي:

التي تتحصل لصاحبها بالعلم والدراسة والدراية من خلال التعامل مع الأجهزة، فيعلمون جنس الجنين بعد شهره الرابع. ثم تسوق آيات المقطع دليلاً آخر على قدرة الله تعالى الفعال لما يريد المتصرف في خلقه بما يشاء لا معقب لحكمه. فقد وكل سبحانه وتعالى للإنسان ملكين يكتبان أعماله من قول أو فعل، فلا يتلفظ بكلمة ولا يقوم بعمل إلا والملك ملازم له يراقبه ويدون مخرجات أعماله وأقواله ونظراته من خير أو شر في صحيفة أعماله لتقدم إليه يوم القيامة للحساب. فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومنّ إلا نفسه. وفي ذكره تعالى للآية الأخيرة من المقطع الثالث وردت لطيفة قرآنية، تومئ أن الله عز وجل لا يصوب ما اعوج من خلقه في شؤونهم ونظم حياتهم حتى يلتزموا جادة الإيمان، بإرادة التغيير نحو الخير تبدأ من الإنسان، فإن فعل بحزم واقتدار فإله يكلاه برعايته وعنايته.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الثالث

١- تقرر آيات المقطع أركان الإيمان الستة وهي: الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر.

٢- تقدم آيات المقطع صورة أولية لبعض المشاهد التي تتصل باليوم الآخر كالبعث والحشر والنشور والعرض والحساب والشفاعة والميزان والصراط والجنة والنار.

واليوم الآخر: هو نهاية الحياة الدنيا وبداية الحياة الآخرة، وفيه يأمر الله تعالى ملكاً أن ينفخ في الصور حين يأذن بقيام الساعة، فتتشقق السموات وتتناثر النجوم وتزول الجبال ففي هذا اليوم يبعث الله تعالى فيه الناس من قبورهم بأجسامهم وأرواحهم ويحشرهم ليحاسبهم على أعمالهم، فيكافئ المؤمن بدخول الجنة ويجازي الكافر بدخول نار جهنم، والإيمان به ضروري لاستقامة الحياة الدنيا حتى يبادر المسيء إلى التوبة والكافر إلى الإيمان مصداقاً لقوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (المؤمنون: ١١٥). ويستفاد من نبا اليوم الآخر أن حياة الإنسان لا تنتهي بالموت، بل سيبعث الله الخلائق يوم القيامة للحساب فيبعث الإنسان على ما قبض عليه من معصية أو طاعة.

٣- تشير الآيات إلى وجوب الاتعاظ بمصير الأمم السابقة وتجنب أسباب هلاكها وتعذيبها، والعاقل الحصيف هو الذي يستفيد من أخبارهم وأحوالهم، فيقبل على الله تعالى بالمدائمة على العبادات والدعوة إليه، والاجتهاد في الدعوة إلى رسالة الإسلام بحسن المعاملة والحكمة والموعظة الحسنة.

٤- تهدف الآيات إلى إيضاح حكمة عدم تلبية الله عز وجل لمطالب المشركين في رؤية معجزات مادية قاهرة لتعنتهم وشططهم، مع قدرته سبحانه وتعالى على تحقيق ما أرادوه.

وقد كان الله عز وجل في الرسائل السابقة يستجيب لطلب بعض المعجزات، فيجريها على أيدي أنبيائه ورسله للدلالة على صدق الدعوة، أما إذا كان طلب المعجزة فيه سوء قصد ورغبة في التفكك فإنه سبحانه وتعالى لا يستجيب لطلبهم، ولا يلتفت إليهم لأنهم وطنوا أنفسهم على الجحود والعناد مهما رأوا من آيات وبراهين، فسبحانه يخلق من المعجزات ما يشاء بقدرته ويختار بحكمته ما يشاء منها، وليس في مقدور الخلق ولا من حقهم أن يختاروا على الله ما يشاؤون. وكل نبي يدعو قومه بما يعطيه الله من الآيات، لا بما يقترح القوم على أنبيائهم حسب مراد كفرهم.

٥- تؤكد الآيات أن العقيدة ليست من الأمور التي ينبغي فيها تقليد الآباء الأولين من غير دليل أو برهان شأن الكافرين فهم صم عن سماع دعوة الحق، بكم عن إجابة رسول الله، عمي عن رؤية آيات الله الباهرة الدالة على عظمته في الكون. كما لا مجاملة في العقيدة لأحد ولو كان من ذوي القربى، فالرابطة هي رابطة العقيدة في الله وليست قرابة النسب.

٦- كشفت الآيات أن حكمته سبحانه وتعالى اقتضت أن لا يصلح لعباده المؤمنين إلا الشدة والرخاء والقبض والبسط، فلو بسط لهم على الدوام لطفوا وتواكلوا، ولم يحصل المقصود لهم من مشاق الدعوة والصبر عليها والأخذ بأسبابها.

لهذا كان يمنحهم على الدوام بالسراء والضراء، لأجل أن يتقربوا إليه أكثر بالدعاء والاستغاثة والاعتصام بحبله. وليعلم بالبلاء والمحنة منازلهم على حقيقتها، فيظهر

بالامتحان أهل الإيمان، ليميزهم عن غيرهم ليختار من يصلح لموالاته من أهل العقيدة الراسخة أصحاب الثبات على المبدأ ومن لا يصلح، لهذا جعل سبحانه وتعالى الحياة دولا وجولات بين أوليائه وأعدائه، والعاقبة وإن طالت طريقها فهي حصر للمؤمنين الصادقين الصابرين بسبب فضلهم وعدم استوائهم مع غيرهم في نصره الله.

٧- أبانت الآيات أن حكمة الله تعالى شاءت في دعوات الأنبياء والرسل أن تكون واحدة في فلسفة تكاملها وجوهرها وأصولها وعقائدها ومبادئها وغاياتها وتناسقها فيما بينها، وتكامل السابق منها باللاحق حتى كان إتمام نضجها برسالة محمد ﷺ، من هنا برزت عظمة الرسالة ومنزلة القرآن فيها.

٨- إن في قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ دليلاً على أن دعوة جميع الرسل لتوحيد الله ثم عبادته دعوة واحدة، أما شرائعهم فمختلفة، والشريعة ما أنزله الله تعالى للناس من أحكام لتنظيم حياتهم على لسان رسوله الكرام، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا جَمًا﴾ [المائدة: ٤٨]. ويستفاد من ذلك أن الشرائع التي تقدمت رسالة محمد ﷺ كانت محصورة في أقوام معينة وأزمان محدودة، في حين كانت رسالة خاتم الأنبياء والمرسلين عالمية لصلاحيتها لكل زمان ومكان مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [سبأ: ٢٨].

٩- يستفاد من دروس المقطع أن من أدبيات منهجية البحث العلمي في الإسلام، أن يتناول الباحث المنصف فكر من تقدمه بأسلوب جديد يقوم على قراءة تحليلية نقدية، بحيث لا يجعل للمتقدم سلطاناً عليه يحول دون مخالفته أو معارضته في قضية علمية ثبت خطأ المتقدم فيها، وألا يتهيب من اجتهادات من سبقوه وينظر إليها وكأنها فوق مستوى النقد الموضوعي، وخاصة عند الاجتهادات الخاطئة في تفسير بعض الآيات الكونية، بسبب إدراك جهل الأوائل للمدلول العلمي للآية المراد تفسيرها، وليس أدل على ذلك من تعدد أقوال بعض العلماء في مدة الحمل (أقله وأكثره) عند تفسيرهم لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ

يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ ۗ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِإِقْدَارٍ ﴿٨﴾
[الرعد: ٨].

ودليله اضطراب أقوال بعض العلماء حيث بلغت مدة الحمل عندهم في حالات خاصة من سنتين إلى خمس سنوات^(١). وقد أورد الفخر الرازي في تفسيره: أن مدة الحمل قد تصل إلى سنتين عند أبي حنيفة وإلى أربعة عند الشافعي وإلى خمس عند مالك^(٢). وقد قلبت وجوه الرأي فيها وفي غرابة طرحها واستفسرت غير مرة من أهل الاختصاص في كليات الطب عن درجة مصداقيتها علمياً على ضوء معارف العصر، فانتهى الرأي إلى عدم إقرار مثل هذه الاجتهادات لمخالفتها الفطرة وعقلانية الإسلام وهو أمر ينكره الطب الحديث^(٣).

-
- (١) للمزيد انظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٢٨٥-٢٨٩/٩ وأضواء البيان في إيضاح القرآن. للشيخ الشنقيطي: ٢/٢٢٥.
(٢) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي: ٧/١٥.
(٣) للمزيد: انظر خلق الإنسان بين الطب والقرآن، د. محمد علي الباز: ص ١٠.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الرابع

ويمتد من الآية ١٢ إلى الآية ١٣

﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴿١٢﴾ وَيَسِيحُ
الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ، وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ، وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ
فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ﴿١٣﴾ ﴾

يستمر السياق القرآني لهذا المقطع في بيان قدرة الله الكونية فدلائل قدرته عز وجل بارزة للناس كافة. فهو الذي يرسل السحاب^(١) الثقال وما يحمله من نافع الغيث للكائنات الحية جميعاً.

وحكمة تخصيص البرق هنا في الآية الكريمة ورد لأحد أمرين:

• إمارجاء الخير منه لوفرة المطر واعتدال سقوطه معاً فيتأتى عنه خصب الزرع والضرع وكلاهما ضروري لحياة الإنسان الذي يعيش عليهما وتنعدم حياته من غيرهما، وهذا داخل في باب نعمة الله وفضله على عباده.

• أو ذهاب بأبصار الناس لشدة بريقه حين يضيء جانباً من قبة السماء، كما في الصواعق الحارقة والأمطار الشديدة المدمرة وما ينجم عنها من السيول الجارفة، وهذا مندرج في باب الخوف من نعمة الله على بعض عباده. حين يشاء صرف ما ينفعهم منها وابتلاؤهم بضرها من انجراف وتدمير وحرق فيصيب بها من يريد، لأجل ذلك كان من هديه ﷺ عند سماعه للرعْد يقول (سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ثم يقول إن هذا لوعيد لأهل الأرض شديد)^(٢). وتسبيح الرعد في الحديث من باب المجاز خضوعٌ وحمدٌ وشكرٌ لخالقه، إذ

(١) * السحاب اسم جنس والواحدة سحابة والثقال جمع ثقيلة، انظر: التفسير الكبير للإمام الفخر الرازي:

٢٢/٧.

(٢) موطأ مالك: باب القول إذا سمعت الرعد، حديث رقم ١٥٧٦.

أودع سبحانه وتعالى في كل شيء من خلقه صفاته الخاصة وتسيبحة الخاص، الذي يؤهله لأداء وظيفته التي خلق لها على مراد الله منه، وإن في ذلك لعبرة لذوي العقول السليمة المتبصرة وفي كلتا الحالتين من إيجاب وسلب ونعمة ونقمة، فإن البرق والرعد والأمطار^{(١)**} والصواعق والأعاصير، دالة على جبروت الله وتدبيره للكون بإرادته، سخرها كيف يشاء ليصيب بها من يشاء بالقدر المحدد الذي يريده عز وجل في وقته وزمانه.

والحق تبارك وتعالى لا يبدل ما بقوم من نعمة إلى نقمة إلا إذا كفروا بتلك النعمة واستبدلوها بالمعاصي، لأجل ذلك يجزي كل إنسان بما يستحق إن خيراً فخير وإن شراً فشر.

فالنعمة والخير أو النقمة والشر الذي يصيب الإنسان مقدر في سنن الله، فالابتلاء والنعمة سنة ربانية لها صور متعددة لا تتوقف في حياة الإنسان، وإن طريق الجنة والتمتع بنعيمها لا يتحقق إلا بالإيمان وطاعة الله ورسوله، وهذا من قواعد التوحيد الذي دعت السورة إليه.

وغاية آيات هذا المقطع أن يتعظ أهل مكة بما نزل بالماضين من أهل الكفر الذين أنكروا نبوة رسلهم، من صور الهلاك التي حاقت بهم كالصواعق والأعاصير والأمطار المدمرة أو القحط وانحباس المطر والزلازل والخسوف ونحو ذلك.

ليكون إيمانهم بالقرآن الحق ونبوة رسولهم ﷺ عن تدبر وتعقل وفصاحة منهم، بيد أنهم عدلوا عن الهدى إلى الضلال، فلم يتعظوا ولم يعتبروا، وكانوا كالأنعام أو أضل صم بكم عمي لا يبصرون ولا يفهمون، غلبت عليهم شقوتهم فعبدوا غير الله، وشمروا ساعد العداوة والبغضاء لرسول الله الذي بعثه الله هدايتهم، وتناسوا أنهم عاجزون عن أن يقدموا نفعاً لأنفسهم أو يوقعوا ضرراً بأحدٍ من ناصبوه العدا من المؤمنين، إلا في حدود ما قدره الله تعالى، فالنفع والضرر بيده سبحانه وتعالى مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَمَكْرُوهًا مَّكْرًا وَمَكْرُوهًا مَّكْرًا وَهُمْ

(١) ** من غريب شطحات الصوفية المنكرة قولهم: أن الرعد صعقات الملائكة والبرق زفرات أفئدتهم والمطر بكاؤهم، انظر: التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي: ٢٣/٧.

لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾

[النمل: ٥٠-٥١] إن في ذلك دلائل لقوم ينتفعون بها يشاهدون ويسمعون، فالله عز وجل يعاقب الكافرين في الدنيا ببعض أعمالهم لعلهم يرجعون عن المعاصي والكفر.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الرابع

١. تقرر آيات المقطع حقيقة علمية لم تكن معروفة عند نزول القرآن الكريم، وهي حمل الرياح لبخار الماء الناجم عن تسخين الشمس للمسطحات المائية، في دورة هيدرولوجية للماء مباشرة برحمته لما تحمله من السحب الممطرة، يسقطها الله في السماء كيف يشاء هنا وهناك في قلة أو كثرة، وبين المنزلين درجات في الكمية أو القحط يسوق الريح سحباً يضم بعضه إلى بعض ويجعله متراكماً على شكل تضاريس جبلية، فترى المطر يخرج من خلال السحاب الثقيل، فينزل على قوم فينفعهم وعلى قوم آخرين فيضرهم، وقد يجسه عن آخرين تبعاً لإرادته عز وجل.

وتوجه الآيات الأنظار إلى التفسير العلمي لنشأة السحب والبرق^(١) * والرعد والأعاصير. حيث ينشأ البرق بفعل التفريغ الكهربائي بين منطقتين مختلفتي الشحنة داخل السحابة الواحدة، أو عند التقاء سحابتين أحدهما موجبة وأخرى سالبة، فيتولد البرق على هيئة شرارات كهربائية وومضات تنتشر في حيز كبير من السماء، وقد يتلاحق حدوث البرق في سلسلة تكاد تكون متصلة قد تصل أحياناً إلى نيف وثلاثين تفرغاً في الدقيقة الواحدة.

ويحصل التفريغ الكهربائي لظاهرة البرق في محيطها الحيوي من السماء بين السحابة والهواء المجاور، وفي حالات أخرى قد يطال هذا التفريغ الكهربائي المنطقة الممتدة من السحابة إلى

(١) * يعتقد علماء الأرصاد الجوية أن الجليد عامل ضروري في ظاهرة البرق التي لا تحدث إلا عندما يتكون الجليد في الطبقات العليا من السحب الرعدية بانخفاض الحرارة، وقد بينت التجارب أن الماء عندما يتجمد يصبح الجليد سالب الشحنة كهربائياً والماء موجب الشحنة، لهذا توزع الشحنة في السحابة الممطرة كشحنات موجبة في أعلاها وأسفلها وشحنات سالبة في وسطها، وتسمى البنية الكهربائية للسحابة ثنائية القطب.

الأرض، وتعرف عندئذ بالصاعقة يكون لها تداعيات خطيرة على الإنسان والحيوان والنبات والتجمعات السكانية، والمرتفع من بنايات الشاهقة، وللوقاية منها تتركب مانعات الصواعق احترازاً من أي مكروه^(١). ونظراً للتباين بين سرعة الضوء وسرعة الصوت فإننا نرى البرق أولاً يليه صوت الرعد.

وبفعل البرق يتمدد الهواء بسبب الارتفاع المفاجئ في حرارته بصورة فجائية فيندفع الهواء المجاور ليحل محله محدثاً أصواتاً رعدية شديدة متلاحقة مصحوبة بالمطر والبرد والثلج الغزير قد ينتج عنها أحياناً الفيضانات المدمرة والانزلاقات الطينية المهلكة قد تصيب فيها بعض من غيروا ما بأنفسهم، حيث اقتضت حكمته ألا يمهلهم لعلمه أن لا خير في إمهالهم فاستحقوا هذا العذاب.

٢- تؤكد آيات المقطع على بيان دور الرياح في حمل بخار الماء من المسطحات المائية^(٢) ورفعها إلى مناطق الجو العليا من الطبقة الأولى من طبقات الغلاف الجوي، حيث يتكاثف بخار الماء على شكل سحب منبسطة أو متراكمة ثم يسقط مطراً حيث شاء الله بعد تلقیح الرياح له^(٣)، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ لَوْحٍ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ﴾ [الحجر: ٢٢] وقوله تعالى: ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُحْمَلُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ [الروم: ٤٨] وقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ

(١) مفاهيم أساسية في العلوم، د. عطية محمد عطية: ص ٥١.

(٢) * يقرر العلماء أن الكمية الكلية للمياه في الكرة الأرضية ثابتة لم تتغير منذ خلقت الأرض حسب قانون حفظ الكتلة، والحجم الكلي للمياه يساوي ١,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠ كلم^٣، تشكل ثلثي مساحة الكرة الأرضية وتوزع المياه بالنسب التالية: ٩٥٪-٩٧٪ مياه مالحة. ٣٪-٥٪ مياه عذبة موزعة على النحو التالي: ٢٢٪ مياه جوفية، ٧٧٪ كتل جليدية في القطبين، ١٪ تشكل دورة المياه في الطبيعة ومياه الأنهار والبحيرات.

(٣) الظواهر الفلكية والجغرافية في القرآن الكريم والعلم الحديث، د. عطية محمد عطية، ص ٢١٠. ومفاهيم أساسية في العلوم، د. عطية محمد عطية، ص ٧٥.

الرِّيحَ فَتَثِيرُ سَحَابًا فُسُقْنَهُ إِلَى بَلَدٍ مَّتَّيَ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴿١٠﴾ [فاطر: ٩] وقوله تعالى: ﴿ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لِآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ١٦٤] وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾ [الأعراف: ٥٧] وقوله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ [الفرقان: ٤٨] وقوله تعالى: ﴿ وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الجنائين: ٥] وقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزَيِّجُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ﴾ [النور: ٤٣] وقوله تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً مُّجَابَا ﴿١٤﴾ [النبا: ١٤]. ويراد بالمعصرات هنا السحب وما ينشأ عنها من البرق والرعد والأمطار.

ومما تجدر ملاحظته هنا أن مسميات الرياح المحملة بالأمطار الواردة في القرآن الكريم هي:

(الذاريات) التي تنشئ السحاب أولاً، ثم (الحاملات) وهي الرياح التي تحمل نوايات حب المطر بعد تكاثفه، ثم (الجاريات) وهي الرياح التي تجري بالسحب بعد حملها إلى حيث شاء الله، و(المقسمات) وهي الرياح التي تفرق الأمطار على أقطار الأرض حسب مشيئته سبحانه وتعالى. و(الناشرات) التي تنشر المطر فوق المزروعات والأراضي القاحلة لتعينها على الإنبات و(الفارقات) والتي تفرق السحب في الفضاء.^(١)

وفي قراءة تأويلية للآية الأخيرة نلاحظ تكرار (ثم) التي تفيد الترتيب والتعقيب والتراخي في عملية تداخل بخار الماء ببعضه ببعض وتشكل السحب. كما نلاحظ حرف العطف في كلمة (فترى) التي تفيد الترتيب والتعقيب دون التراخي يفصل بينها فترة زمنية استعداداً لنزول المطر على مراد الله في مكانه وزمانه وكميته، وهذا سر من أسرار المطر كشفه العلم حديثاً، صرح

(١) المرجع السابق: ص ٢٥٦.

به القرآن قبل أربعة عشر قرناً ونيفاً.

ومما تجدر الإشارة إليه هنا أن الله عز وجل قد شبه إنزال الغيث على الأرض الميتة فيحييها بعد موتها بيوم البعث، حيث يبعث الناس من قبورهم، في دلالة على قدرة الله في الخلق والتدبير وإن في ذلك لآية.

٣- إن مصطلح السحاب الثقال الواردة في الآية قد تحتمل علمياً أحد الاجتهادات

التالية:

أ- السحب الممطرة بكل مسمياتها وأشكالها التي تنشأ فوق المسطحات المائية، ويستثنى منها السحب الصيفية غير الممطرة ذات الارتفاع الشاهق التي تبدو على شكل القطن أو الريش في لونها الأبيض.

ب- السحب قطبية المنشأ الداكنة اللون التي تتحرك في شكل متتابع على شكل موجات متلاحقة، تدفعها الرياح مع المنخفضات الجوية وتكون ثقيلة في حمولتها للمياه والبرد والثلج، وتمتد لمساحات هائلة جداً قد تغطي دولاً كاملة في مساحتها، تكون مصحوبة بالبرق والرعد والعواصف.

ج- السحب التي تنشأ في المناطق الاستوائية قرب خط الاستواء، حيث تكون مثقلة بالأمطار المصحوبة بالبرق والرعد والعواصف.

والسحب بارتفاعاتها المختلفة يمكن تقسيمها إلى فئتين:

- مجموعة السحب السمحاقية وهي ذات هطول خفيف.

- مجموعة السحب الركامية وهي سميكة وتظهر على شكل طبقات وجبال متموجة التضاريس، وتكون ثقيلة في حمولتها للماء والبرد والثلج، وغالباً ما تميل إلى اللون القاتم الشديد لشدة كثافتها، وتكون مصحوبة بعواصف رعدية، من أشهر أنواعها سحب المزن الركامي وسحب المزن الطبقي. وللسحب أنواع كثيرة بعضها يهطل منه المطر والبعض الآخر يهطل منه

البرد والثلج، ولكل ميزاته الخاصة. وتنقسم في ارتفاعها إلى ثلاثة أقسام:

- سحب عالية تمتد على ارتفاعات قد تصل من ستة كيلومترات إلى اثني عشر كيلومتراً.
- سحب متوسطة تمتد على ارتفاع بين كيلومترين إلى ستة كيلومترات.
- سحب منخفضة وتصل في ارتفاعها إلى أقل من كيلومترين.

وتتكون السحب بوجه عام من بخار الماء المتصاعد من المسطحات المائية ومن نتج النباتات، حيث يتكاثف في طبقات الجو العليا حول نويات الغبار الدقيق والأملاح المتطايرة في الجو والتي تقاس بالميكرون ١/١٠٠٠ ملم، ولا تستقر السحب على حال واحدة بل يتغير شكلها دوماً تبعاً لنوعها وتحرك الرياح فيها.

٤- تعارف العلماء على تقسيم الغلاف الجوي الذي يغلف الكرة الأرضية إلى الطبقات الرئيسية التالية يفصل بعضها عن بعض طبقات ثانوية:

أ- طبقة تروبوسفير وهي الطبقة الأولى من طبقات الغلاف الجوي، ويحدث فيها كل الظواهر الجوية الواردة في سورة الرعد من التبخر والتكاثف والسحب والهطول والبرق والرعد والرياح والعواصف والتيارات الحمل الصاعدة والهابطة، ويقل فيها الأوكسجين بالارتفاع، ويصل ارتفاعها عند خط الاستواء ثمانية عشر كلم وفوق القطبين تسعة كلم.

ب- طبقة ستراتوسفير وهي طبقة الأوزون الثانية في الترتيب ووظيفتها حماية الأرض من الأشعة فوق البنفسجية^(١)* الضارة، ويصل أقصى ارتفاع لها حوالي خمسة وخمسين كلم فوق سطح الأرض، تمثل هذه الطبقة درعاً واقياً لكوكب الأرض تحمي الكائنات الحية التي تعيش

(١) * توزع الطاقة الشمسية على النحو التالي:

٤٦٪ أشعة تحت الحمراء. ٤٥٪ أشعة ضوئية مرئية. ٩٪ أشعة فوق البنفسجية، لا يصل منها على سطح الأرض إلا الجزء اليسير بالقدر الذي لا يؤثر على حياة الكائنات الحية، وهذا ما تنفرد به الأرض عن سائر الكواكب الأخرى مما ساعد على تجدد التفاعلات الكيماوية بصفة مستمرة حسب تسخير الله لها.

عليها من أضرار الأشعة فوق البنفسجية، فسبحان الله الذي خلق كل شيء بحكمة وتوازن مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ بِقَدَرٍ ۗ ﴾ [القمر: ٤٩] فقد شاءت رحمة الله تعالى أن تمتص أغلب هذه الأشعة في هذه الطبقة مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴾ [سبأ: ٢١] ومما يؤسف له أن تدمير الإنسان للبيئة نجم عنه ثقب الأوزون الذي يهدد الحياة على سطح الأرض، والقرآن حين يلفت الأنظار إلى توازن عناصر البيئة، إنها يريد المحافظة عليها من أي ضرر يلحق بها، لأن حياة الإنسان وسعادته من أسمى مقاصد الشريعة.

ج- طبقة الميزوسفير وهي الثالثة ويصل أقصى ارتفاع لها حوالي تسعين كلم، ومن أهم خصائصها اصطياذ الشهب والنيازك التي تسقط على الأرض من الفضاء الخارجي، وقد ورد في القرآن الكريم رصد هذه الطبقة لشياطين الجن، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَأَنَا لَسَنَّا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَثَّتٍ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَابًا ۗ ﴾ [الجن: ٨] وقوله تعالى: ﴿ وَحَفِظْنَاهَا مِن كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمٍ ۗ ﴾ [الجن: ١٧] ﴿ إِلَّا مَن أَسْرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شُهَابٌ مُّبِينٌ ۗ ﴾ [الحجر: ١٧-١٨].

د- طبقة الأيونوسفير وهي الطبقة الرابعة ويصل أقصى ارتفاع لها حوالي ثلاثمائة كلم فوق سطح الأرض، ومن أهم خصائصها عكس الموجات اللاسلكية القصيرة إلى الأرض فسبحان الله الذي سخر ذلك للإنسان مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ [الرعد: ٨].

هـ- طبقة الثرموسفير وهي الطبقة الخامسة وتصل في ارتفاعها حتى ثمانمائة كلم فوق سطح الأرض. ويمكن تسميتها بطبقة الجو المؤين، التي تتميز بشحناتها الكهربائية مما يجعلها وسطاً موصلًا له، من خصائصها تسهيل اتصالات الراديو، فسبحان الله عز وجل القائل: ﴿ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ [النمل: ٨٨].

و- الطبقة السادسة وتعرف باسم أكسوسفير، وتصل في ارتفاعها ألف كلم فوق سطح الأرض، ومنها يخرج الإنسان نحو الفضاء الخارجي، وإذا تيسر لرائد الفضاء أن يتجاوز

هذه الطبقة فإنه يرى الكون مظلماً حوله^(١)، نستخلص مما تقدم أن طبقات الغلاف الجوي في الإسلام كتابٌ مفتوح للتأمل في آيات الله الكونية، ليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من رب العالمين، مصداقاً بقوله تعالى: ﴿ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا ﴾ [الفرقان: ٢] وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [الرعد: ٣] وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [الرعد: ٤].

وحكمة هذا التقسيم للطبقات أن من يكتب له الهداية يتسع صدره لنور الإسلام، ومن يكتب عليه الضلال يكن صدره ضيقاً شديداً الضيق كمن يصعد إلى السماء، فتتصاعد أنفاسه وتضيق إلى أن يموت اختناقاً لقللة الأوكسجين، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ﴾ [الأنعام/ ١٢٥].

ومما يجدر التنبيه إليه هنا تكرار كلمة (سفير) وتعني الجسم الدائري أو الكروي.

ولما كانت اللغة العربية تستوعب كل جديدٍ من العلوم، يمكننا تعريب المصطلحات السابقة على النحو التالي: طبقة الأثير الأولى و طبقة الأثير الثانية و طبقة الأثير الثالثة و طبقة الأثير الرابعة و طبقة الأثير الخامسة و طبقة الأثير السادسة، ويمكن ترجمة الطبقة الوهمية الفاصلة بين كل طبقتين أساسيتين مما ذكر آنفاً بغشاء الطبقة فتصبح غشاء الطبقة الأولى وغشاء الطبقة الثانية... وهكذا حتى السادسة.

٥. مما يجدر التنبيه إليه أن سوابق هذه الظواهر الكونية مذكور في سور القرآن الكريم وفيها إشارة تفيد أن أهل الكفر والشرك على وتيرة واحدة، مهما تباعد الزمن وتناولت الدهور واختلفت العصور، وقد سبق عليهم القول بهلاكهم وعذابهم لكفرهم. كما ترينا أن دعوة

(١) للمزيد انظر: منشورات معهد الفلك وعلوم الفضاء/ جامعة آل البيت- الأردن، ٢٠٠٥. ومفاهيم

أساسية في العلوم، د. عطية محمد عطية: ص ١٢٣-١٢٤.

الأنبياء والرسل واحدة، والله ينتصر لرسله متى يشاء ويتنقم من أعدائه المكذبين متى يشاء بالطريقة التي يشاء، مع اختلاف صور الهلاك:

فهذا نبا قوم نوح عليه السلام فقد أهلكوا بالطوفان من مياه الأرض وأمطار السماء، ونبا قوم عاد عليه السلام أهلكوا بالريح العاتية، وقوم ثمود عليه السلام أهلكوا بالصيحة الرعدية التي زلزلت الأرض من تحت أقدامهم، وهذا نبا قوم صالح عليه السلام إذ جاءتهم الصيحة وأخذتهم الصاعقة بظلمهم، أما قوم هود عليه السلام فكان أول ما ابتدأهم العذاب رأوا عارضاً (سحباً) في السماء فظنوه سقيا رحمة، فإذا هو سقيا عذاب لم تبق منهم أحداً، وهذا قوم لوط عليه السلام إذ أهلكهم الله بالصيحة الرعدية والمطر الشديد المصحوب بحجارة من سجيل.

٦. تؤكد الآيات على عدم جواز التطير من هبوب الريح أو صوت الرعد أو البرق أو المطر الشديد فالقدر تدبير الله للأشياء حسب علمه وإرادته، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن. وكان من هديه ﷺ عند رؤيته للريح يقول: (لا تسبوا الريح فإذا رأيتم ما تكرهون فقولوا: اللهم إنا نسألك من خير هذه الريح وخير ما فيها، ونعوذ بك من شر هذه الريح وشر ما فيها وشر ما أمرت به)^(١).

٧- تقرر آيات المقطع أن للدعاء والتضرع في نزول الغيث أثراً عظيماً، لأجل ذلك شرعت صلاة الاستسقاء عند انحباس المطر^(٢).

(١) رواه الترمذي ٣٤٤٩، وابن ماجه ٣٨٩١.

(٢) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي: ٧/ ٢٢.

جماليات مشاهد المعنى الإجمالي للمقطع الخامس

ويمتد من الآية ١٤ إلى الآية ٢٩

﴿ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَسِطَ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِيَبْلُغُهُ وَمَا دَعَا الْكٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلٰلٍ ﴿١٤﴾ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظَلٰلَتُهُمْ بِالْغَدُوِّ وَالْاَصٰلِ ﴿١٥﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلِ اللّٰهُ قُلْ اَنَا تَخٰذَلْتُمْ مِنْ دُوْنِهِ اَوْلِيَآءَ لَا يَمْلِكُوْنَ لَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ وَالنُّوْرُ اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَآءَ خَلَقُوْا كَخَلْقِهِ فَتَشَبِهَ الْخَلْقَ عَلَيْهِمْ قُلِ اللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهْرُ ﴿١٦﴾ اَنْزَلَ مِنَ السَّمٰوٰتِ مَآءً فَسَآءَتْ اَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُوْنَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِّثْلُهٗ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَاَمَّا الزَّبَدُ فَيَذٰهَبُ جُفَاءً وَاَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْاَرْضِ كَذٰلِكَ يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ ﴿١٧﴾ لِلَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا لِرَبِّهِمْ الْحُسْنٰى وَالَّذِيْنَ لَمْ يَسْتَجِيبُوْا لَهُ لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّآ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا وَمِثْلَهٗ مَعَهٗ لَاقْتَدُوْا بِهٖ اَوْلٰئِكَ لَهُمْ سُوْءُ الْحِسَابِ وَمَا وٰنَهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّ لِلْمُهٰدِ ﴿١٨﴾ اَفَمَنْ يَعْلَمُ اَنَّمَا اُنزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ اَعْمٰى اِنَّمَا يَنْذُرُ اُولُوْا الْاَلْبَابِ ﴿١٩﴾ الَّذِيْنَ يُؤْفُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَلَا يَنْقُضُوْنَ الْيَمِيْنَ ﴿٢٠﴾ وَالَّذِيْنَ يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُوْنَ سُوْءَ الْحِسَابِ ﴿٢١﴾ وَالَّذِيْنَ صَبَرُوْا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوْا الصَّلٰوةَ وَاَنْفَقُوْا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلٰنِيَةً وَيَدْرُءُوْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ اَوْلٰئِكَ لَهُمْ عَقِبٰى الدَّارِ ﴿٢٢﴾ جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُوْنَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ اٰبَائِهِمْ وَاَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَالْمَلَٰئِكَةُ يَدْخُلُوْنَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ ﴿٢٣﴾ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبٰى الدَّارِ ﴿٢٤﴾ وَالَّذِيْنَ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مِيْثَقِهٖ وَيَقْطَعُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ اَوْلٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوْءُ الدَّارِ ﴿٢٥﴾ اللّٰهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَآءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوْا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا فِي الْاٰخِرَةِ اِلَّا مَتَاعٌ ﴿٢٦﴾ وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْلَا اُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهٖ قُلْ اِنَّ اللّٰهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَآءُ وَيَهْدِيْ اِلَيْهِ مَنْ اَنَابَ ﴿٢٧﴾ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَتَطْمِئِنُّ قُلُوْبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوْبُ ﴿٢٨﴾ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصَّٰلِحٰتِ طُوْبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَاۤ اَبْرَأَ ﴿٢٩﴾

القراءات:

- قرأ حمزة والكسائي (وهل يستوي الظلمات والنور) بالياء والباقون (تستوي) بالتاء.
- قرأ حمزة والكسائي وحفص (يوقدون) بالياء، والباقون (نوقدون) بالتاء^(١).

كان من عادة العرب قديماً أن تضرب مثلاً لمن سعى فيما لا يدركه وعجز عنه بالكلية، كالقايض على الماء باليد حيث خانته فروج الأصابع، لأن الماء ليس ببالح إلى لا يستطيع له حصولاً وطلباً رغم ظمئه الشديد وحاجته إليه، لفساد طريقة جمعه له في كفه وضياعه هدرأ. وفي ضربه عز وجل للمثل في الآية الرابعة عشرة، دليل على يأس الكفار والمشركين، وتوهمهم في نفع آلهتهم لهم إذ كانوا يستنصرون ويستمطرون ويستشفون بها، فدعوتهم لآلهتهم غير حق فهذه الآلهة بزعمهم لا تستجيب لهم دعاءً ولا تسمع لهم نداءً أو استغاثةً، ودعوة الحق وقف على الله تعالى، وما دعاؤهم إلا ضلال وشرك كالسراب الذي يراه الظمان ماءً في الصحراء، أو من يرى خياله في الماء ولا يستطيع إليه طلباً حتى يدركه الموت عطشاً، أو لا تناله كفاه لبعده واستحالة الوصول إليه.

والشواهد السابقة من الأمثلة كناية على يأسهم من استجابة الله عز وجل لدعائهم لكونهم ليسوا أهلاً لها، بسبب ما قر في عقولهم أن آلهتهم واسطة بينهم وبين الله في السماء فهم لا يستجيبون لله إلا كرهاً ورهبةً من عقابه عند رؤيتهم لآياته في الهلاك، في حين يسجد المؤمن لله طوعاً وإخلاصاً ومحبة في السراء والضراء على مدار الوقت في الغدو والآصال.

ثم تمضي الآيات في مقارعة المشركين بالحجة، إذ أمر الله تعالى نبيه محمداً ﷺ، أن يلامس عقول المشركين إلزاماً للحجة ومقارعتهم بها، ويخبرهم عن قدرته سبحانه وتعالى في الخلق والرزق، عسى أن يحملهم على الاستسلام والخضوع والانقياد له، لأجل تحريرهم من محاكاتهم

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لأبي محمد بن أبي طالب القيسي: ص ١٦. والتبيان في إعراب القرآن، لأبي البقاء العكبري: ص ٧٥٦.

وتقليدهم لأبائهم الأولين في عبادتهم للأصنام التي لا تملك لهم نفعاً ولا ضرراً. فإن استمروا على شركهم فإن الآحاد منهم في منزلة الأعمى الذي يسير على قارعة الطريق في ظلمة الليل، وهل يستوي في منزلته عند الله مع المؤمن البصير في نور الله إذ تحفظه معيته في حله وترحاله ومنامه.

وكان من تمام الاحتجاج أن خاطبهم ﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ في إشارة لإعمال العقل في التفكير بقدرة الله عز وجل في الخلق والتدبير، فالكون وما فيه من الملائكة والجن والإنس وغير ذلك من مخلوقات الله ما عرف منها وما لم يعرف مخلوق لله بإرادته وحكمته، يسير مخلوقاته حيث يشاء، فلزم هذه المخلوقات جميعها واجب العبادة والتسبيح والحمد والشكر والسجود لله، كل شيء منها حسب حاله والهيئة التي خلق عليها، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ﴾ [الإسراء: ٤٤].

وتأسيساً عليه فلا مقايسة بين خلقه تعالى للسموات والأرض وما فيهما وتقديره لحركة بعضها وأقوات بعضها الآخر، وبين نحت المشركين لأهتهم بأيديهم والزعم بأن صناعتهم لها مساوية لخلق الله، وقد فاتهم أن الله عز وجل هو الواحد الأحد القهار المعز المذل الغالب لكل شيء، فأين هم من هذا وهم العاجزون عن خلق جناح بعوضة؟ وحقيق بهؤلاء أن تكون جهنم نُزلاً لهم خالدين فيها، فبئساً لمسكنهم ومقامهم هذا لما مهدوه لأنفسهم من الكفر والشرك والضلال والزعم بمشاركة الله في الخلق.

ودفعاً للتوهم يضرب الله عز وجل في الآية السابعة عشرة مثلاً للحق والباطل، فشبّه الكفر بالزبد الذي يعلو ماء السيل المتدفق ويعلق بجنباته في كل اتجاه، فيعلو ويهبط تبعاً لاتجاه الرياح ودفعه دونها خير ولا فائدة ترجى منه. والزبد هذا ليس محبوساً على الماء الذي يجري في السيول حسب تقدير الله عز وجل للماء فيها، بل يشاركه أيضاً ما يطفو من المعادن كالذهب من حيث مماثل عند صهره وفرزه عن شوائبه من التراب، فيستقر الجوهر وتعدّم الشوائب التي لا فائدة منها، (والزبد في كليهما يشير إلى الباطل وما خلص من الماء الزلال، فيمكث في الأرض

والذهب الصافي يصاغ منه أنواع الحلي وهذا المقصود من مكثها في الأرض^(١).

وحكمة ذكر زبد الماء وخبث المعادن وردت للتدليل أن الكفر في منزلة فقايق، وإن علت مكانة أهله حيناً من الوقت، من باب مداولة سنن الله في الأرض جولات صعوداً وهبوطاً، إلا أنه في زوال حتمي مصيره عبرة لغيره يتعظ بمصير أهله من الخلائق ما يتعظ وعاقبته الخسران والندم. فأهل الكفر لا تقبل منهم حسنة ولا يتجاوز لهم عن سيئة، وأنهم لو امتلكوا ذهب الأرض، عاجزون أن يفتدوا بها أنفسهم يوم القيامة، وستكون أموالهم هذه حسرة وندامة. وبالقياس والمقابلة نرى أهل الإيمان في نعيم مقيم، نُزلاً في جنات تجري من تحتها الأنهار، فإيمانهم استقر في الأرض استخلاقاً على مراد الله، فأينعت بذور إيمانه في الدعوة إلى الله والجهاد في سبيله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والثبات على المبدأ لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الشرك هي السفلى، فاستحقوا صفة ذوي الألباب الموفون بعهد الله في أوامره ونواهيه، وهل يستوي أولو الألباب الذين اتبعوا دعوة الحق وأوفوا بعهدهم مع الله مع الكفار والمشركين الذين تنكبوا طريق جادة الإيمان تعنتاً ونقضوا عهدهم مع الله، فالآحاد منهم أعمى البصر والبصيرة فاقد العقل، لا يعقل ولا يتبصر ولا يتفكر لما ركب في عقله من دلائل النقص لوقوعه تحت غريزة المحاكاة والتقليد في عبادتهم لأبائهم الأولين وكانوا بشأنها أكثر الناس جدلاً. ويرى الزمخشري في أهل نقض العهد الوارد في الآية: {الذين ينقضون عهد الله عليهم اللعنة، لما عقدوه على أنفسهم من الشهادة بربوبيته في عالم الذر مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَلَسَتْ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. وما قبلوه من الإيمان بالله وغيره من الموائيق^(٢). وفي هذا الشأن يقول الفخر الرازي: [اعلم أن الوفاء بالعهد مستحسنٌ في العقول والشرائع ومن أجل مراتب السعادة^(٣)].

(١) التفسير الوسيط: ص ٤٢٦.

(٢) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأفاويل، للزمخشري: ٢/ ٥٠٤.

(٣) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي: ٧/ ٣٣.

ويرى (ابن كثير) أن علامات نقض عهد الله {أن الشخص إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أؤتمن خان وإذا عاهد غدر ونقض العهد والميثاق وأفسد في الأرض} (١).

كما فصلت آيات المقطع بعض صفات المؤمنين ذكر منها أنهم ذوو العقول البصيرة القادرة على تمييز الحق من الباطل، صاحبة النفس المؤمنة، يتعظون بالمواعظ والعبر، القائمون على عهدهم مع الله الخاشعون له إجلالاً وتعظيماً ومحبة، الصابرون على أداء العبادات بأنواعها من صوم وصلاة وزكاة وحج المستوفية لشروطها وأركانها وآدابها، الأمرون بالمعروف الناهون عن المنكر من غير رياء وسمعة، يقابلون السيئة بالحسنة ابتغاء وجهه الكريم، وقد توقف (صاحب الظلال) عند هذه الجزئية بالقول: {إن في مقابلة السيئة بالحسنة إشارة خفية بهدف درء السيئة ودفعها، وأما حين تحتاج السيئة إلى القمع ويحتاج الشر إلى الدفع، فلا مكان لمقابلتها بالحسنة، ودرء السيئة بالحسنة يكون غالباً في المعاملات الشخصية ولا يجوز في دين الله، فلا ينفع مع المفسد في الأرض والظالم إلا الدفع الصارم بالقوة حسماً لفساده وظلمه} (٢).

وقررت آيات المقطع أن الله عز وجل سيدخل المؤمنين جزاء صفاتهم هذه جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها، ومن صلح من أهلهم آباءً وأولاداً وأزواجاً وزوجات ممن جرى عليهم حسن العاقبة والختام. ومن جمال نعيم الله عز وجل لهم في الجنة دخول الملائكة عليهم من كل باب من أبوابها بالسلام عليهم تهنئة من الله وتحية لهم، على صدق إيمانهم وحسن صبرهم في الدنيا على الطاعة وما نزل بهم من ألوان البلاء.

ولمثل هذا فليعمل العاملون وليتنافس المتنافسون في دنياهم، وفي هذا بيان لتفاهة التنافس على المال والجاه والرياسة، وما يتأتى عنها من ظلم واستبداد وإذلال واستعباد وكبر وخيلاء يصيب القوي فيها الضعيف.

كما تؤكد الآية الرابعة والعشرون من المقطع وجوب وصل كل ما أمر الله به أن يوصل،

(١) مختصر تفسير ابن كثير، للشيخ الصابوني: ٢/ ٢٨٠.

(٢) في ظلال القرآن، سيد قطب: ٩١/ ٥.

قولاً وفعلاً ظاهراً وباطناً بدءاً من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره، مروراً إلى بر الوالدين وصلة الأرحام مهما تباعدت، وكفالة اليتيم وموالة أهل الإيمان وأداء الحقوق لأصحابها، وانتهاءً بالنظم التي شرعها الله لتنظيم علاقة الناس بعضهم ببعض وما يندرج في منظومتها من تمام العلاقات والحقوق الدنيوية.

ثم يخبر الله تعالى في المقطع أن من قابل ذلك بالنقض والإعراض والصد والعزوف عن مراد الله فيها، وابتغى الفساد في الأرض كفراً حقيقاً بالطرد من رحمة الله وجعلت له جهنم نزلاً ليدوق وبال كفره. وفي الآية ما يفيد أن الناس ليسوا على درجة واحدة في قبولهم للهدى القرآني فمنهم المؤمن الذي له من الصفات أجلاً ومن المناقب أفضلها ومن السلوك أحسنه، ومنهم الكافر الذي له من الصفات والسلوك أقبحها وأرذلها. ولكل من الفئتين منازل ودرجات في طبقات الجنة ونعيمها أو النار وعذابها كلما نضجت جلودهم بدلمهم جلوداً غيرها. ولا يستوي في ذلك الأعمى والبصير ولا الظلمات والنور فاستحق بذلك المجيب لأمر الله بالجزاء العادل والمعرض بسوء العاقبة. واختتمت آيات المقطع بالتأكيد على أن الله عز وجل بيده مقاليد رزق عباده وفق مراده وحكمته كثرة وقلة واعتدالاً وسعةً وضيقاً. يوسع الرزق ويسطه على من يشاء ويقدره ويضيقه على من يشاء، وليس السعة والبسط دليلاً على الرضا، ولا الضيق دليلاً على المقت والغضب، وقد يكون في كليهما إما امتحان واختبار على شكر النعم أو الصبر على الابتلاء. وفي هذا يقول القرطبي: {لما ذكر الله عاقبة المؤمن وعاقبة المشرك، بين أنه تعالى يسط الرزق ويقدر في الدنيا لأنها دار امتحان، فبسط الرزق على الكافر لا يدل على كرامته، والتقتير على بعض المؤمنين لا يدل على إهانتهم} (١) وقد جاء في المنتخب: {واعلم أن الله تعالى قد يعطي الرزق الوفير لمن يشاء، إذا أخذ بالأسباب فهو يعطيه للمؤمن وغير المؤمن، ويعطي الدنيا لمن يجب ولا يجب، وما الحياة الدنيا قياساً بالآخرة إلا متع ضئيلة فانية} (٢).

(١) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣١٤/٥.

(٢) المنتخب في تفسير القرآن الكريم: ص ٣٥٨.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الخامس

١ - تؤكد الآيات على أن الدعاء والخوف والرجاء والرغبة لا تنبغي أن تصرف لأحدٍ غير الله عز وجل، فهو الرازق المحيي المميت المعز المذل، وكل مخلوق من البشر فوّه مخلوق آخر يقهره، ثم فوق ذلك القاهر قاهر أعلى منه حتى ينتهي القهر للواحد الأحد القهار، فالقهر والتوحيد متلازمان له سبحانه وتعالى وحده.

٢ - شبه الله تعالى في المقطع دعوة الحق التي نزلت على رسوله محمد ﷺ بالماء، الذي ينزل من السماء وتجري به أنهار وسيول طمعاً في خيرها وما تحمله من بشر يرجى منه، لما فيه من النفع للكائنات الحية جميعاً وبدونه تنعدم حياتها. مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ [الأنبياء: ٣٠]. وحكمة تشبيهه الكافرين بالزبد الذي يطفو فوق الماء، والخبث الذي يطفو عن صهر الذهب والمعادن. تنغياً تقرير عالمية دعوة الحق الذي فيها نفع للبشرية إلى قيام الساعة كنفع الماء لحياة الكائنات الحية. إذ لا خيار للبشرية إلا بهذه الرسالة المخلصة لها من ضلالاتها وأوجاعها وهمومها على مدار العصور وكر الدهور، تماماً كما يمكث في الأرض من ماء زلال وذهب صافٍ، فبوفرتهما تنعم الدول والممالك والبشر وتشعر بالضيق والحرّج من قلتها أو شحها. فالبشرية اليوم لا عاصم لها من الهاوية التي تتردى فيها، إلا بالإسلام الحق وحاجته إليه كحاجة الإنسان والحيوان والنبات للماء.

٣ - شبهت آيات المقطع قلوب المؤمنين بالأودية الزاخرة بالمياه النازلة من السماء، فتنعشها وتجدد فيها الحياة، لأن قلوب أهل الإيمان تستقر فيها أنوار القرآن الكريم^(١).

٤ - تقرر الآيات وجوب التزام الصبر كخلق إسلامي يبعث على تحمل المشاق والتعب والأذى في سبيل الله تعالى، والرضا بقضائه عند وقوع المصائب، مع عدم جواز التظلم والتشكي والتذمر مما وقع من بلاء، ولقد امتدح الله عز وجل الصابرين ووعدهم بالنصر والتأييد كما

(١) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي: ٢٩/٧.

أعد لهم ثواباً عظيماً في الآخرة مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَجَزَاءُ لَهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةٌ وَحَرِيرٌ ﴾ (١٤) [الإنسان: ١٢] وقد دعا الإسلام المؤمن إلى التحلي بالصبر في مختلف ميادين الحياة لما له من فضل كبير وثواب عظيم، وللصبر أنواع منها:

أ- صبر على الطاعة:

فقد فرض الإسلام على الناس طاعة الله وأمرهم بعبادته وكلفهم ببذل المال والوقت وتحمل المشاق في سبيل ذلك.

ب- صبر عن المعاصي:

ينهى الإسلام عن ارتكاب المعاصي من كذب وغيبة وخيانة وغش وغيرها، فالنفس البشرية قد تميل إلى المعصية وتجذب فيها متعة ورغبة، فمقاومة المسلم لها ولمغريات وشهواتها هو ضرب من ضروب الصبر طلباً لرضوان الله تعالى.

ج- صبر على المصائب:

يعصف بالإنسان في حياته أنواع من مصائب الدنيا ونوازها وقوارعها، من موت أو مرض أو خسارة مالية أو فقدان عمل عزيز أو سجن أو عقوق أولاد أو فساد زوجة أو ثقل مديونية ونحوه، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ ﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٦].

فالمسلم الحق يواجه مواقف الحياة بشجاعة وإيمان ويتلقى مصائب الدنيا بصبر وثبات، حتى يكون من الفائزين برضوان الله تعالى يوم القيامة.

ومما تجدر الإشارة إليه هنا أن الصبر لا يعني الاستسلام للمصائب فإذا كان قادراً على مواجهتها وتصويب أمرها، ولم يفعل ذلك في حدود الأعمال الإرادية فسوف يؤثم، أما ما يدخل منها في حدود اللا إرادية فعليه أن يسأل الله عز وجل أن يُلطف به.

وفيا يلي قراءة تحليلية تأملية مؤطرة بمرجعيات إيمانية في أصناف الناس ودرجة تحملهم للمصائب والنوازل والابتلاءات، ليسهل على الدعاة التعامل معهم على خلفية تحليل شخصياتهم^(١):

(أ) هناك ضرب من الناس قادر على مواجهة الشدائد بكل مسمياتها أياً كانت تداعياتها عليهم وهم أهل التقوى والعقيدة، لقوة إيمانهم وحسن تسليمهم بقضاء الله وقدره، لا اعتقادهم الراسخ أنهم في معية الله ورعايته وحفظه مهما عصفت بهم المحن وعوادي الأيام. وما امتازوا به من فلاح إيماني حملهم على اعتبار أن ما أصابهم مقدر من الله عز وجل لتدبير إلهي محض، لا يستطيعون له دفعاً وأن الحياة إنما هي دار نكدٍ وكدرٍ وغمٍ وهم إلى جانب السعادة.

وحكمة هذا الابتلاء في نظرهم قد وقع إما لأجل تطهيرهم من ذنوب سبقت كنوع من أنواع العقاب الرباني لهم، لأنهم حادوا عن الحق حيناً من الوقت، ليصوبوا ما اعوج من أمرهم أولاً بأول، لغاية تزكيتهم ورفع درجاتهم عند الله في الحياة الآخرة.

أو لرسوخ تقواهم بأن الحياة الدنيا جعلها الله عز وجل دار امتحان وابتلاء، ليعلم سبحانه وتعالى منازل الناس على حقيقتها، فيظهر بالامتحان أهل الإيمان والصبر ليميزهم عن غيرهم، فعاقبة الصبر في نظرهم وان طالت طريقها حصر على المؤمنين بسبب فضلهم وعدم استوائهم مع غيرهم. لهذا تولد لديهم شعور داخلي أن الله يمتحنهم بالغلبة والقهر والغنى والفقر والصحة والمرض دواً وجولات، لأجل أن يتقربوا إليه أكثر بالتضرع والإكثار من الدعاء والاعتصام بحبله ولسان حالهم يقول: «ولله الحمد والمنة والشكر على كل ما هم فيه من الأحوال».

(١) * من الشروط الواجب توافرها في الداعية أن يكون واعياً لما يجري حوله، بصيراً بأحوال الناس ومشكلاتهم وظروفهم الاقتصادية والاجتماعية والنفسية، قادراً على تحليل شخصية المدعو ليسهل التعامل معه في الدعوة، فالنفوس جُبلت على حب من أحسن إليها وخاطبها باللين والمودعة بأسلوب يشرح الصدر.

وهذا الضرب من الناس يستشعر عظمة الخالق فيرضى بما يصيبهم من خير أو شر فإن أصابتهم نعمة شكروا الله تعالى، وإن كان غير ذلك صبروا مما جعلهم مطمئنين في حياتهم بعيدين عن الجزع موقنين أن الأمر كله بيد الله تعالى قدره بعلمه وحكمته، فينسحب عليهم الحديث الشريف: [احفظ الله يحفظك، احفظ الله تجده تجاهك، إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك. رفعت الأقلام وجفت الصحف،] ^(١) شعارهم الآيات القرآنية التالية قوله تعالى: ﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَسْئَلُوكُمْ فِي مَاءِ تَنَكُّرٍ ﴾ [الأنعام: ١٦٥] وقوله تعالى: ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [لقمان: ١٧] وقوله تعالى: ﴿ وَإِن تَصَبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [آل عمران: ١٨٦] وقوله تعالى: ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۗ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ۗ ﴾ [الشرح: ٥-٦].

وفي دراسة سيكولوجية (نفسية) لهذه الفئة تراهم أكثر الناس اعتدالاً في مخرجات سلوكهم في حالتهم الأفرح والأحزان مع بعدهم عن مزلق الترفع والتكبر والخيلاء.

وبقراءة تحليلية فقد استدلل بقريظة إيمان أهل هذه المنزلة أنهم الفائزون بالدنيا والآخرة لتضافر سماتهم في كونهم يكثر من التوبة إلى الله مع ملازمتهم لها في جميع الأحوال والظروف فهم العابدون المتصفون بعبوديتهم لله عز وجل، الحامدون على الدوام لربهم في السراء والضراء واليسر والعسر، المعترفون بنعم الله عليهم بظواهرها وباطنها، المكثرون من الصلاة في مواقيتها الصابرون عليها بخشوعهم، الحافظون لحدود الله في تحليل وتحريم علماً وعملاً، السائقون في سبيل الله التماساً لجهاد أو علم نافع أو كسب حلال أو ضرب من سفر فيه قربة لله، المخرجون لزكاتهم وصدقاتهم وهذه الصفات بالكلية لا تتحقق إلا لهم لحسن عبادتهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر، وقد امتدحهم الله لصبرهم ومداومتهم على ذكره، لهذا أطبقت الشواهد على

(١) أخرجه الترمذي، رقم الحديث ٥٦.

أن أهل هذه المنزلة أبعد الناس عن التأثيرات النفسية والعصبية لرباطة جأشهم واطمئنانهم لحكم الله لعلمهم أن الخير والشر فتنه وابتلاء وقد يكون في الابتلاء خير وفي سعة العيش فتنه مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١٦]. فإن أصابه خير كان من الشاكرين وإن أصابه شر تضرع إلى ربه بالدعاء ليكشف عنه ما نزل به من الضر تصديقاً لقوله تعالى: ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَلِكَ وَمَنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٦﴾ ﴾ [آل عمران: ٢٦]. وهذه مرتكزات مفاتيح السعادة في حياتهم فجعلتهم أكثر الخلق هدوءاً وأقربهم إلى الله ذكراً، فيريح جهازه العصبي من أي توتر وانفعال، وهم بذلك قد صحت لهم مقامات الكرامة الربانية.

(ب) وهناك ضرب آخر من الناس قادر على مواجهه هموم الدنيا ونوائب الأيام مكرمة خصهم الله بهادون غيرهم تمثلت في اعتدال إفراز غددهم الصماء من [الأدرينالين والنورادرينالين والكورتيزون والسيروتونين] بالإضافة إلى منزلتهم من الإيوان فأصبحت لديهم القدرة على ضبط السيطرة على انفعالاتهم، وعدم الاستجابة السلبية للمؤثرات المحيطة البيئية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية يعيشون حياة اعتيادية حتى في أحلك الظروف سوداوية. ويطلق على الآحاد من هؤلاء في المصطلح الشعبي (فلان أعصابه باردة) وأهل هذه الفئة لا يتسلل الوهن العصبي والنفسي إليهم، لكمال مقومات صحتهم النفسية فيستقبلون يومهم بالحيوية والمزاج المعتدل ويقبلون على الحياة ببشر واطمئنان، وأهل هذه المنزلة من الناس قدح الله في نفوسهم الهدوء والسكينة وأضاء لهم طريق السعادة باعتدال التوازن في إفرازات غددهم.

وهي واحدة من نعم الله الكثيرة والتي لا يمكن حصرها لأنها أعظم من أن تستقصى مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ [إبراهيم: ٣٤] وقوله تعالى: ﴿ وَمَا يَكُومُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ﴾ [النحل: ٥٣] وقوله تعالى: ﴿ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهْرَةَ وَبَاطِنَةً ﴾ [لقمان: ٢٠].

من هنا يتبين لنا غلط من يحصر نعم الله في المال فقط، والعقلانية تستوجب أن نعترف بها أفاض الله به من النعم، كنعمة التقوى والإيمان والصحة والولد والسمع والبصر والنطق والحياة والعلم وغير ذلك مما يعود بالنفع. فالزوجة الصالحة نعمة والنجاح نعمة والتفاؤل نعمة والتوفيق في العمل نعمة، وبركة الراتب الشهري نعمة، وبركة طول العمر دون اعتلال نعمة وتوفيق الأبناء نعمة ومحبة الناس نعمة والتسليم بإرادة الله في الشكر الزائد نعمة، والعيش في أمان نعمة، ويستفاد من نبأ هذه الشواهد أن نعم الله كثيرة لا حصر لها وعلى أهل هذه الفئة شكر الله عز وجل على آلائه ونعمه عليهم مصداقاً لقوله تعالى: ﴿لَيْنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧]. فشكر النعم فيها النماء والبركة ودفع البلاء والفوز برضا الله ومحبته.

(جـ) وهناك ضرب ثالث من الناس غير قادر بالكلية على مواجهة النوازل حتى المتوسطة منها فيتسرب إليهم اليأس والقنوط بسرعة، بسبب ضعف إيمانهم فيظهر عليهم السلوك المضطرب ويكونون عرضة للإصابة بالاضطرابات [السيكوسوماتية] أكثر من غيرهم، وترى التأفف والضجر والضيق والقلق والأرق والكآبة والنظرة السوداوية للحياة واضحة عليهم، ممزوجة بمشاعر التيه والضياع والخوف من الغد، وما يحمله من مفاجآت غير سارة فتزداد معها الأمور تعقيداً، [والحالات السيكوسوماتية هي الأمراض العضوية ذات المنشأ النفسي، كقرحة المعدة والإثنى عشر والقولون العصبي والسكري وارتفاع ضغط الدم والصداع واضطرابات الكلى والمسالك البولية]^(١).*

وجملة القول إنها أمراض تصيب أجهزة الجسم كافة كالجهاز الهضمي والعصبي والتنفسي والبولي والتناسلي والأنف والأذن والحنجرة والجلد والشعر، وهذا النوع من الاضطرابات متفاوت من شخص لآخر فقد تبدأ من القلق المرضي وتمتد إلى الأرق الشديد وتتطور إلى

(١) * للمزيد انظر: الصحة النفسية في ضوء علم النفس والإسلام، د. محمد عوده، والاضطرابات العصابية والذهانية والسلوكية، د. فيصل الزراد.

اضطرابات المزاج.

وقد تنتهي إلى اضطرابات الشخصية إذ لكل إنسان تركيبه الفسيولوجي، وحسب تكوينه تختلف استجاباته للمؤثرات تبعاً لاستعداداته الفطرية ودوافعه ومزاجه وشعوره واتجاهاته واستعداده الوراثي.

(د) وهناك ضرب رابع متقلبون في إيمانهم - فتارة يزيد وأخرى ينقص - في منزلة وسط بين أهل الضرب الأول والثاني وهؤلاء أهل الضرب الثالث في وسط المنزلتين، فتراهم تارة يواجهون الشدائد والمحن بعزيمة واقتدار إذا صاحبهم الإيمان والأمل، ثم ما تلبث عزائمهم أن تنهار تبعاً للظروف والتأثيرات المحيطة بهم إذا كانت أقوى منهم، فيحدث عند البعض الاستسلام للواقع وتبدأ المعاناة وتظهر بعض الأمراض السيكوسوماتية على صاحبه.

وغاية ما تقدم من قراءة فلسفية إيمانية حول منزلة الصبر ومكانته في الإسلام، التأكيد على سبق القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة، المناداة إلى التحكم في الانفعالات بالسيطرة عليها، لما فيه من فوائد صحية ونفسية وجسدية وعقلية. إذ يعد الإيمان بالله وبقضائه وقدره أعظم علاج للغضب وما يصاحبه من انفعالات غير محمودة.

وتعقيباً على ما تقدم حول مراتب الصبر عند الناس في مختلف ضروبهم يقول صاحب التفسير الكبير: [اعلم أن الإنسان قد يقدم على الصبر لوجوه:

- أن يصبر ليقال عنه ما أكمل صبره وأشد قوته على تحمل النوازل.
- أن يصبر لثلا يعاب بسبب الجزع.
- أن يصبر لثلا تحصل له شماتة الأعداء.
- أن يصبر لعلمه بأن لا فائدة في الجزع.
- أن يصبر على البلاء لعلمه بأن ذلك قسمة قدرها الله عز وجل لحكمة بالغة ومصلحة

راجحة، فالصابر هنا يكون في أعلى مقامات الصديقين لكمال النفس وسعادة القلب، فأهل هذه الفئة حصلت في قلوبهم الطمأنينة، واحترزوا عن المعصية الموجبة للعقاب^(١).
ونراه في موضع آخر يقول: [أن المحن والمصائب يزيلها الله عز وجل بالدعاء والصدقة^(٢)].

٤- تؤكد آيات المقطع أن الإيمان هو الكفيل بتحقيق السعادة وهي أعظم ما ينشده الإنسان في حياته. فالسعادة ليست بالمال والجاه والسلطان كما يتوهم بعض المتوهمين، فقد ثبت بالمشاهدة أن المال ربما كان سبباً لمتاعب وشقاء صاحبه، وأنه ليس الجسر الموصل إلى السعادة المنشودة، كما أن بعض أهل الجاه والسلطان عندما ظفروا بمواقعهم المتقدمة وخلعت عليهم من النعوت والألقاب التي كانوا ينشدونها بالأمس البعيد، ربما تؤكد لهم أن نُزَّهَم هذا كان من أسباب متاعبهم وآلامهم، وأنهم لو كانوا يعلمون مخرجاته هذه، لما تزاحموا عليها بالمكر والخديعة والبطش، وإنك قد تسمع من أحدهم عند محاسبة النفس أنه قد اجتاز جسراً إلى غير الغاية التي ينشدها، ولا تعدم أن ترى أهل الاستمتاع بالملذات والشهوات الفانية، من يصرح لك أنها جلبت له خسائر وفصائح لم تك في حسابانه وأن لذته لم يبق منها إلا الذكريات المؤلمة، لاقتراب أجله حيث أفنى شبابه في غير طاعة الله.
وبالمقابل فإنك تجد المؤمن يحس بمشاعر السعادة، وإن لم يك لديه ما يحبه من مالٍ أو جاهٍ أو سلطان، لشعوره بأنه في معية الله، وأنه بفضل من الله ورحمته تكلاه العناية الربانية، وبأن سعادة أبدية تنتظره يوم القيامة، والله در من قال من الصالحين: لو علم الملوك ما نحن عليه من السعادة لقاتلونا عليها.

٥- يخبر الله تعالى في الآية الثامنة والعشرين أنه أمر بتطهير القلوب وتزكيتها بالذكر^(٣)، الذي

(١) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي: ٣٨/٧.

(٢) المصدر السابق: ٥١/٧.

(٣) * للمزيد انظر، كتاب الأذكار: للإمام النووي. =

تطمئن فيه القلوب، وتجذ لذة لحياتها أكثر من لذة الغريب والنادر من أطايب الطعام والشراب، فالمدائمة على ذكر الله من الأسباب التي تعين على الشفاء والعافية من الهم والغم والحزن، لهذا يشرع للمسلم أن يكون لسانه رطباً بذكر الله في كل وقته.

والدعاء ضرب من ضروب الذكر وسلاح المؤمن في كل أحواله وملجؤه عند كل شدة وكرب وضر، لهذا فإنك تجد المؤمن حريصاً دائماً على أن يسأل الله من فضله وخيره وبره، ويسأله أن يكفيه من كل شر ومصيبة ويعافيه من كل مرض وداء، وهذا الأمر لا يتيسر إلا لمن تطهر قلبه من أمراض القلوب، كالنفاق والرياء والحسد والغيرة والكبر وعجب النفس ومحبة غير الله واتباع هوى الشيطان. فالذكر ينير للإنسان طريقه ويحفظ عليه عقله، وهو البلسم الشافي لأمراض النفس وعللها، ليعيش في حياة آمنة مفعمة بالنشاط والحيوية، فيحول الوهن إلى نشاط واليأس إلى أمل والكآبة إلى بشاشة، يحيا معها حياة سعيدة في نفسية صافية وادعة تعكس صفاءها على الجسد والسلوك، ينأى بنفسه عن إثارة العاجلة على الآجلة والعرض الزائل على النعيم الدائم. فالطمأنينة والسعادة وراحة البال تكمن في طرق باب الله بالدعاء والذكر، وهما العاصم من السقوط في هاوية الانحرافات والحزن والكآبة، مع التسليم لمراد الله في الشدائد والابتلاءات عند حدوثها مع عدم اليأس وان طالت سنين طويلة. فذكر الله يطمئن القلب ويعين على مواجهة الكآبة والملل، ويترد تسلل الوهن على النفس، ويساعد في الإقبال على الحياة ببشر واطمئنان، وهذا البعد الديني في الدعاء والذكر مفيد جدا في علاج الكثير من الأمراض النفسية والعصبية، ولا يكاد يتفطن إليه إلا الآحاد من أهل الإيمان من ذوي الاختصاص، وهذا مشاهد ومكرور في العديد من المشافي العلاجية. ويعضد ذلك اشتغال القرآن الكريم لعشرات الآيات التي تدلل على إن الإيمان بالله وبقضائه وقدره أعظم

= يرى ابن تيمية أن جنس تلاوة القرآن أفضل من جنس الأذكار، كما أن الذكر أفضل من جنس الدعاء، الفتاوى الكبرى ١/ ١٩٠.

علاج للأمراض النفسية والعصبية، وخير وقاية من أمراض الخوف والقلق والتوتر. ومما يجدر الإشارة إليه هنا أن أكثر الناس هدوءاً أقربهم إلى الله ذكراً. وأكثر الناس سوداوية في نظرهم للحياة أبعد الناس ذكراً لله، فإن القلوب إذا تداعت إلى أهواء الباطل انحدرت إلى تمجيد الدنيا وملذاتها وشهواتها وتطلعت إلى مما في أيدي الغير حسداً وحصل لها التوتر النفسي، فترادفت على أهلها أسباب الذل وموجباته من القلق والاكتئاب والأرق والتوتر وتفكك الشخصية ونحو ذلك، بسبب ما قد يلحق بها من اضطرابات جسدية ونفسية وعصبية وذهنية. مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ [طه: ١٢٤]. وبالمقابل فإن أهل التقوى والإيمان الذين تطمئن قلوبهم بذكر الله خالون منها ومن تداعياتها الخطيرة، مصداقاً لقوله تعالى ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ [الرعد: ٢٨]، فالآحاد من أهل هذه الفئة المؤمنة حيثما ولى وجهه ألفت منه شكراً وسمعت حمداً لله عز وجل في السراء والضراء، ولا تكاد تستمع إلى احدهم إلا وجدته متفائلاً مستبشراً، يستقبل يومه بالبهجة والسرور ويستدبره بجمال القادم من الأيام، فأورثتهم التقوى إيماناً على إيمانهم فطوبى لهم وحسن مآب.

وختاماً وإتماماً للفائدة نؤكد أن عاقبة ترك الذكر وخيمة تعود على صاحبها بالحسرة والندامة والهلاك والضلال والخسران، ويكون الشيطان له قريباً يلازمه مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ أَسْتَحْوِذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ ﴾ [المجادلة: ١٩].

٦- تؤكد الآية السادسة والعشرون من المقطع الخامس طمأنة الخلق على أرزاقهم، ويعضده أن الله عز وجل قد كفل الرزق لعباده مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا تَوَعَّدُونَ ﴾ [الذاريات: ٢٢]. وعلى خلفية هذا فإن الإنسان أيًا كان عمله لا يكون الرزاق لنفسه وإنما الله، فالرزق محدود بقدره شريطة أن يأخذه صاحبه بالعمل في أرض الله، مع العلم أن السعي إليه حالة للرزق وليس سبباً له في بسطته ووفورته، وعلى الإنسان أن يرضى بما قسم الله له ليكون أغنى الناس قناعة، ليعيش في سعادة وهدوء بال، لثلاث تمتد

عينه إلى غيره حسداً، ممن بسط الله له الرزق على إطلاقه، فلينظر إلى ما هو دونه ليشكر الله على نعمائه، ولينأى بنفسه عن التزاحم والتدافع في طلب نصيبه من متاع الدنيا مع الآخرين بالمكر والافتراس، ومما يؤسف له أننا نعيش اليوم في عالم طغت فيه المادية على القيم والمبادئ، وبات المال هدفاً للحياة وغدا الحصول على المزيد منه من أوليات تفكير الناس في حياتهم.

وفيا يلي قراءة تأملية مؤطرة بمرجعيات إيمانية نشخص فيها حكمة تفاوت الناس في مراتب الرزق واختلاف درجاته بينهم ليخدم بعضهم بعضاً، إذ شاءت حكمته تعالى أن يكون الناس ليسوا على طبقة واحدة، لاختبارهم فيها وهبهم من المال أو ابتلاهم به، وليس لأحد أن يسأل عن سبب التفاوت في مقدار الرزق قلة أو كثرة إلا للحكمة من مراد الله في ذلك، فهذا مما ينتهي إليه ولا يسأل عنه إلا للاعتبار والعظة، ولقد شاءت حكمته تعالى أن يكون الناس في طبقاتهم للمال على النحو التالي:

أ- فئة من الخلق الدنيا من أول حياتها لآخرها دار ابتلاء مادي لشحته وقلته، وفي هذا حكمة ربانية بالغة وهو الرحيم في عبادته، وحقيق بأهل هذه الفئة ديمومة الثبات على الصبر وحسن الظن بالله، ولو طال طريق الأمل في فرج الله.

ومما تجدر ملاحظته هنا أن الله عز وجل إذا قبض على أهل هذه الفئة ما قدره من المال، فقد يُمْنُ على بعض أهلها بالقوة والصحة، وهي نعمة لا يقدرها إلا من سلبت منه من أهل العلل والأسقام.

ب- وهناك فئة ثانية من الخلق قد يولد الآحاد منهم وفي فمه ملعقة من ذهب، يعيش حياته في نعيم دائم يرفل بأجمل الثياب ويتناول أجود أنواع الطعام والشراب، ويتبوأ النادر من القصور، ويستقل الجديد المتطور من المركوب، دائم الأسفار والاستجمام، مهيب بين الناس في حله وترحاله لوفرة ماله، ومع هذا فقد بيتلي الله بعضهم بالأمراض المستعصية مما يحمله على التمني أن يكون فقيراً مقابل صحة خالية من العلل، وفي ذلك حكمة بالغة وإن في ذلك لآية.

والحكمة التي ترشد إليها هذه الفئة أن الله عز وجل قد بسط لها المال، وبالمقابل قد يسلب من بعضهم نعمة الولد فيجعله عقيباً، وغير ذلك من الابتلاءات كفقدان الصحة ونعمة الأمان وغياب السعادة ونحو ذلك.

ومما يدعو إلى الاستغراب أن كثيراً من أهل هذه الفئة قد تنكروا لنعم الله عليهم، وأخذوا يضيقون ذرعاً بالعبادة، وانقلبوا على أعقابهم خاسرين لبطرهم وغرورهم حتى كانت سيرتهم في قومهم سيرة كبر وخيلاء وغطرسة، وفي شأن هذه الفئة يقول صاحب الظلال {وقل من يصبر على النعمة فلا يبطر ولا يكفر ولا تصيبه حماقة الكبر والخيلاء} (١).

ومما يجدر التنبيه إليه أن الغني المؤمن الذي يقيم في ماله شرع الله من زكاة وصدقات ووقف لله تعالى، خير له في الدنيا والآخرة من الغني المقتر الشحيح في زكاته وصدقاته الذي نزل المال منه منزلة الابتلاء وليس النعمة.

ج- فئة ثالثة تداولت عليها سنن الله فانقلبت من حياة العيش الرغيد إلى الفقر، بسبب زوال ما كانت عليه من رياسة ومال وجاه، وتلك حكمة الله عز وجل في مداولة الأيام بين الناس، ويستفاد من نبأ هذه الفئة كم من نعمة انقلبت بالغرور نقمة، وكم من مترف في قومه صيرته آيات الله وقدرته ذليلاً.

د- وهناك فئة رابعة ولد الآحاد منهم إما في حالة من الفقر أو التوسط في العيش، ثم دارت عجلة الأيام دوراتها معه على مراد الله، فأصابته تحمة الثراء وهو في منتصف العمر وأصبحت الأموال تجري في حساباته من حيث لا يدري ولا يحتسب، وهذا مشهد مألوف بين الناس ومكرور في المجتمعات كافة. والدرس الذي نستخلصه هنا وجوب الأخذ بالأسباب في ألوان المعاش المختلفة، وترك الرزق على مراد الله ساعة يشاء، فإنه مرهون بوقته وأن لكل شيء وقتاً مقدراً.

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب: ٩٠/٥.

- هـ- وهناك فئة خامسة ينطوي تحت لوائها معظم الناس على مر العصور وهي تمثل الطبقة الوسطى في المجتمعات كافة.
- وبالقياس والمقابلة نرى أن الفئات الأربع المشار إليها آنفاً هي استثناءات على القاعدة إذ يشار إليها لقلة شواهدها، والأصل في قاعدة الرزق هي الطبقة الأخيرة، حتى صارت الوسطية بين الناس منزلة الطبيعة والجملة. ويستفاد من نبأ هذه الفئات الدروس التالية:
- أن المال في الأصل هو مال الله ونحن مستخلفون فيه مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مِّن مَّالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْنَاكُمْ﴾ [النور: ٣٣].
- وجوب تداول المال بين أفراد الرعية مصداقاً لقوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنكُمْ﴾ [الحشر: ٧].
- المال لا يعد ملكية إلا إذا كان في أصله مشروعاً.
- بسط المال أو قلته ليس محكوماً بدرجات الإيمان.
- اختيار الله عز وجل لنا درجة الرزق التي تناسبنا على مراد حكمته خير من اختيارنا لأنفسنا فيه، لعلمه عز وجل أن ما يصلح لهذا قد لا يصلح للآخر.
- المال وسيلة في الحياة وليس غاية، وأن الله يجب أن يرى أثر نعمته على عبده من غير إسراف أو تقطير.
- ملكية المسلم لماله لا تحوله حق التصرف فيه حسبما شاء وكيفما أراد، إنما هي ملكية موزونة بضوابط شرعية.
- المال ليس أداة للتقييم والتفاضل بين الناس، لأن للحياة قيماً أجلاً من المال.
- تقرير الملكية مع صيانتها من كل سفه وانحراف مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ [النساء: ٥].

- ملكية الإنسان لماله ملكية آنية وليست أبدية، تنتهي ملكيته لها بموته، ولم يتبق له منها إلا ما أقام فيه شرع الله من زكاة وصدقات وحقوق أخرى سواهما.
- أن الله تعالى يبسط الرزق ويقبض على مراد حكمته، ساعة يشاء بالقدر الذي يشاء في زمانه ومكانه، وليس على مراد الناس من الله، وسنن الله تقتضي أن يجرب الإنسان في حياته الغنى والفقر صعوداً وهبوطاً للاعتبار.
- تحريم كثره لضرره بالمصلحة العامة مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [التوبة: ٣٤].
- وجوب الحجر على السفهية الذي ينفق أمواله في غير وجه حق، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ [النساء: ٥].
- أن الغاية من المال هو إقامة مجتمع الكفاية والعدل الذي يكفل للجميع العيش الكريم.
- حرمة استخدام المال أداة للضغط على الفقراء وإذلالهم، لان لهم حقاً فيه يؤخذ من زكاة أموال الأغنياء.
- المال ليس أساساً للسعادة في الحياة وان كان دوره فاعلاً في حياة المحتاجين إليه لضرورة العيش الكريم.
- أن الله عز وجل قد يصيب الإنسان بالعسر واليسر، وأحوال الناس لا تدوم على وتيرة واحدة فيه، إنها اختلاف من حال لآخر على مر الأيام والسنين، فلزمهم شكر نعمته حال توافره والصبر عند قلته.
- قد ينشأ عن نزاحم بعض الناس في طلب الحصول على المال لأجل شهوته، صراع وخصومة واحتراب ومكر وتباغض وفتن على غير مراد الله منه، وهو أساس البلاء والفتنة.
- ٧- تقرر الآيات بيان عظمة أمثال القرآن الكريم كضرب من ضروب إعجازه في

إيجازه.

فلقد صورت الآية السابعة عشرة من المقطع تشبيه سلبية استقبال أهل مكة لدعوة الحق بسبب ضلالهم وعدم تمييزهم بين الحق والباطل، بمنزلة من انتفع بالمطر مادياً، دون أن يترتب عليه نفع إيماني في قلبه. فجاء في الآية تشبيه الكافر بحال من أصابه مطر فيه ظلمة ورعد وبرق وعواصف وأعاصير، فخارت قواه ووضع أصبعيه في أذنيه وغمض عينيه خوفاً من صاعقة تصيبه أو برق يخطف بصره. وحكمة التشبيه أن القرآن بزواجه وأوامره ونواهيه وخطابه، نزل عليهم نزول الصواعق الماحقة، رغم دعوته لهم المتضمنة للنور والهداية، كضياء البرق في قبة الساء.

وغاية ذلك أن الإيمان إذا ترسخ في القلب دفع الشهوات الباطلة جانباً، كالسيل إذا جرى في الأودية احتمل زبداً، فالشهووات يطرحها قلب المؤمن كطرح السيل والنار للزبد والخبث. كما ويحتمل المثل تشبيه الحياة بالماء، وتشبيه أعمال الكافر بالسراب، ومما يقتضي التنويه إليه أن عناصر التشبيه القرآني مستمدة من مكونات البيئة الطبيعية بأغلفتها المتعددة، كالغلاف الجوي والمائي والصحري وغلاف التربة وما عليه من نبات وزرع وحيوانات ومن شواهد ذلك (السحاب والبرق والرعد والمطر والأعاصير والعواصف والرياح والبرد والثلج والواابل والطل والماء الفرات الزلال والآسن والأجاج والبرزخ المائي والبحر اللجي، والصفوان والجبال والحجارة والياقوت والمرجان والذهب والفضة، وأعجاز النخل والعرجون وحب القمح وأنواع الزرع من حبوب وكروم ونحوه، والإبل والعنكبوت والحمار والكلب والجراد والذباب والبعوض ونحوه).

والمثل في القرآن يضرب للاتعاظ والاعتبار، ورغم أن الكتاب العزيز قد نزل على مقتضى كلام العرب ولغتهم، إلا أنه لا يجوز حمل آيات الأمثال على معناها اللغوي، وخاصة إذا كان التشبيه ضمناً غير صريح، ومن أدوات التشبيه في القرآن الكريم الكاف وكأن ومثل ونحوه. ويستفاد من نبا الأمثال في بيان أهمية الوعظ والزجر والإقناع والتشويق والإيضاح

والترغيب والترهيب والتقريع والمدح والذم ونحو ذلك^(١). وفيما يلي طائفة من الأمثلة:

﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ [الزمر: ٢٧]
وقوله تعالى: ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [الحشر: ٢١]. وقوله تعالى:
﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٤٣].

وقوله تعالى: ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ [البقرة: ٧٤].
وقوله تعالى: ﴿ كَانَتْهُمْ أَعْجَازٌ مُخْلِ مُنْفَعِرٍ ﴾ [القمر: ٢٠] وقوله تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ أَخْذُوا مِنْ
دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٤١]. وقوله تعالى: ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ لَمْ
يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ [الجمعة: ٥].
وقوله تعالى: ﴿ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ﴾ [الحشر: ١٤]. وقوله تعالى: ﴿ وَهِيَ تَجْرَى بِهِمْ
فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾ [هود: ٤٢]. وقوله تعالى: ﴿ خَشَعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ
مُنْتَشِرٌ ﴾ [القمر: ٧].

ومن أقسام التشبيه في القرآن^(٢):

- تشبيه المحسوس بالمحسوس.

- وتشبيه المعقول بالمحسوس، وشواهد الأول والثاني الآيات السابقة.

- وقد يرد المشبه به غير محسوس لقوله تعالى: ﴿ طَلَعَهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴾ [الصافات: ٦٥].

٨- جاء في الآية الخامسة عشرة من هذا المقطع سجدة لقوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي

(١) للمزيد انظر: الإتقان للسيوطي، باب الأمثال. وأعلام الموقعين، لابن القيم. والبرهان، للزركشي،

٤١٤-٤١٥/٣

(٢) علوم القرآن، د. عدنان زرزور، ص ٣٠٩، ومباحث في علوم القرآن، مناع القطان: ص ٢٨١.

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وظَلَّلْنَاهُمْ بِاللَّغْوِ وَالْأَصَالِ ﴿١٥﴾ [الرعد: ١٥]. إذ يُسَنُّ للقارئ والمستمع أن يسجد في سجدة القرآن الكريم في أربع عشرة^(١) سجدة وردت في المواضع التالية:

- ١- الأعراف/ ٢٠٦. ٢- النحل/ ٤٩ و ٥٠. ٣- الإسراء/ ١٠٧. ٤- مريم/ ٥٨.
- ٥- الفرقان/ ٦٠. ٦- الحج/ ١٨ و ٧٧. ٧- الرعد/ ١٥. ٨- النمل/ ٢٥.
- ٩- السجدة/ ١٥. ١٠- فصلت/ ٣٧. ١١- النجم/ ٦٢.
- ١٢- الانشقاق/ ٢١. ١٣- العلق/ ١٩.

وَحُكْمُ سجود التلاوة سنة مؤكدة، فإذا قرأ المسلم أو استمع إلى آية فيها سجدة، فَيُسَنُّ له أن يسجد سجدة واحدة للتلاوة. وقد روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: كان النبي ﷺ يقرأ علينا القرآن فإذا مر بالسجدة كبر وسجد وسجدنا معه^(٢). ويشترط لصحة سجدة التلاوة ما يشترط لصحة الصلاة كاستقبال القبلة والطهارة.

وفي أثناء الصلاة إذا قرأ المصلي آية فيها سجدة، كَبَّرَ وسجد سجدةً واحدة يقول في سجوده: (سبحان ربي الأعلى) ثلاثاً، ثم يكبر ويقف متابعاً وصلاته. وإذا لم يكن في صلاة وقرأ آية فيها سجدة، كَبَّرَ وسجد سجدة واحدة يقول فيها: (سبحان ربي الأعلى) ثلاثاً، ثم يرفع رأسه من السجود قائلاً: الله أكبر، ثم يجلس ويسلم عن اليمين وعن الشمال.

٩- تشير آيات المقطع إلى وجوب الوفاء بالعهد سواء أكانت عهداً مع الله تعالى أم مع الناس. وأي تقصير في الوفاء به يعتبر إثماً كبيراً يستوجب المقت والغضب، وكل ما يقطعه الإنسان على نفسه من عهد فهو مسؤول عنه ومحاسب عليه، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [الإسراء: ٣٤] ولقد كان الوفاء خلق الأنبياء والرسل

(١) اختلف في سجدة الحج الثانية آية ٧٧، وفي سجدة ص آية ٢٤.

(٢) سنن أبي داود، كتاب الصلاة، رقم ١٤١٣، باب الرجل الذي يسمع السجدة.

عليهم الصلاة والسلام. والوفاء بالعهد واجب كالوفاء بالعقد، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]. والصدق في احترام العهود والمواثيق واجب إسلامي، ودليل على كمال المروءة ومظهر من مظاهر العدالة، والوفاء به جزء من الإيمان ليس له إلا الجنة. ومن عهود المسلم المهمة عهده مع ربه، فالإيمان عهد بين العبد وربّه يجب الوفاء به حسب منطوق آيات المقطع لقوله تعالى: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ [الأنعام: ١٥].

ويشترط في العهود التي يجب احترامها والوفاء بها.

- ألا تخالف حكماً من الأحكام الشرعية المتفق عليها.

- أن تكون عن رضا واختيار.

- أن تكون واضحة لا لبس فيها ولا غموض.

يجب إتمام مدة العهد لمن حافظ عليه، وينقض عند ظهور الغدر والخيانة^(١)، ودليله نقض النبي ﷺ لعهد مع قريش بسبب غدرهم، في السنة الثامنة للهجرة.

جماليات مشاهد المقطع السادس والأخير من سورة الرعد

ويمتد من الآية ٣٠ إلى الآية ٤٣

﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِيَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٠﴾ وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمٌ بِهِ الْمَوْتُ بَل لَّئِنَّ الْأَمْرَ لَللَّهِ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْنِسِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرْيَبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِنَا مِن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُمُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُمُ

(١) فقه السنة، السيد سابق: ٧٠٠-٧٠١.

فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿٣٢﴾ أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بَظَهَرَ مِنْ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٣٤﴾ * مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴿٣٥﴾ وَالَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُبَكِّرُ بَعْضُهُمْ قُلُوبًا إِنَّمَا أُنزِلَتْ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴿٣٦﴾ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا يَاجِدُ اللَّهُ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴿٣٨﴾ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنشِئُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ مَا نُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴿٤٠﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤١﴾ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَعِلْمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴿٤٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٤٣﴾ ﴿

القراءات:

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر (وصدوا عن السبيل) بفتح الصاد، والباقون بضم الصاد وهي قراءة المصحف^(١).

وقرئ قوله تعالى (وسيعلم الكفار) بالجمع والإفراد: (وسيعلم الكافرون) (وسيعلم الذين كفروا)^(٢) الآية ٤٢.

يخبر الله تعالى في المقطع الأخير من سورة الرعد نبيه محمداً ﷺ أنك لست بدعاً من الرسل،

(١) الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها، لأبي محمد مكي القيسي: ٢٢/٢.

(٢) المصدر السابق: ٢٣/٢، والبيان في إعراب القرآن، للعكبري: ٧٦٠/٢.

فقد أرسلنا قبلك رسلاً من آدم وحتى عيسى عليهم السلام إلى أقوامهم لتبليغ رسالات الله فدعوتكم جميعاً واحدة في توحيدها وعبوديتها لله عز وجل. وقد أنزلنا عليك القرآن لتتلوه على قومك وفيه خاتمة الشرائع السابقة، حيث لا شريعة بعدها ولا رسول بعد رسولها، شريعة طبعت بالعالمية وجعلت ديناً عالمياً للناس أجمعين، تحررهم من العبودية لغير الله ومن الخرافات والتقاليد البالية ومن الجشع والظلم والأنانية والاستبداد، لتبني فيهم العزة والكرامة والحرية وتكسبهم روح الانضباط والمسؤولية والاستقامة على منهج الله، وتحقق لهم السعادة والطمأنينة والأمن لو عقلوها وأخذوا بما جاء فيها. بيد أنهم لم يفعلوا ذلك وتنبكوا طريقها تعنتاً وكفراً وأن قوماً ديدنهم الكفر لا بد أن تصيهم قارعة من الله تهلكهم عبرة وعظة، من صاعقة أو قتل أو أسر أو قحط وغير ذلك من ألوان المصائب والابتلاءات، أو تحرير البيت الحرام من شرور أو ثائنهم بفتح قريب سيمن الله به على المؤمنين، ناهيك عن عذاب يوم القيامة للكفار والمشركين. وما مطلب صناديد قريش منك يا محمد رؤية آية كونية تحملهم على الإسلام بمستجاب لهم كطلبهم رؤية جبال مكة تتحرك أمامهم أو تفجر انهاراً فيها أو تسخر الريح لهم ليركبوها في أسفارهم، أو إحياء بعض موتاهم ليخاطبوهم عن العالم الآخر، محاكاة لمعجزات داوود وسليمان وعيسى عليهم السلام^(١).*

وقد غفل القوم أن مطلبهم ليس مما يلتمسونه بالقرآن، ولو أن كتاباً إلهياً أعطي من المعجزات وقدر له بأمر ربه أن تسير به الجبال أو تقطع به الأرض أو يكلم به الموتى لكان القرآن الكريم، ولكن اقتضت مشيئته سبحانه وتعالى أن يكون إعجازه في لغته وتشريعه ونظمه

(١) * روي أن نفرأ من مشركي قريش فيهم أبو جهل وعبد الله بن أمية، أرسلوا إلى رسول الله ﷺ فأتاهم فقالوا له أيسرك أن نتبع دعوتك، فسّر لنا جبال مكة بالقرآن واجعل لنا فيها عيوناً وانهاراً، وسخر لنا الريح فنركبها لتقضي حوائجنا التجارية إلى بلاد اليمن والشام، أو إن شئت فابعث بعض موتانا نكلمهم، وهذا أهون على ربك من معجزات داود وسليمان وعيسى، ولأجل هذه المناسبة نزلت الآية. للمزيد انظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي: ٣١٩/٩، والكشاف، للزمخشري: ٥٠٩/٢. وأسباب النزول لأبي الحسن الواحدي النيسابوري: ص ٢٠٦.

وبيان الحلال والحرام فيه.

وقد فاتهم أيضاً أن المعجزات لا تكون إلا بأمر الله ومراده ساعة يشاء من غير اشتراط على الله. وأنه سبحانه وتعالى لعلمه بباطنهم لو أراد هدايتهم لهداهم، ولكن شاءت حكمته أن يتركهم في إيمانهم لأنفسهم طواعية واختيار.

ثم تمضي الآيات في استفهام توبيخي لأجل مقارعة قريش بالحجة العقلية، حين زعموا بالوهية بعض أصنامهم كالات والعزة وهبل، لقوله تعالى: ﴿ أَمْ تَتَّبِعُونَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ ﴾ [الرعد: ٣٣] بمعنى أتنبئون الله بباطن لا يعلمه وانتم تعلمونه حسب زعمكم وهو علام الغيوب، وتقطع الآيات أن الله عز وجل لا يعلم له شريكاً، لا في الخلق ولا في الألوهية والربوبية والوحدانية المطلقة، وما هذا الإدعاء الباطل إلا نتيجة تقليدكم لأبائكم الأولين، وخضوعكم لخطوات الشيطان لعدم أعمال عقولكم، بسبب تزيين ما أنتم عليه من الكفر والمكر والاستهزاء، وآله صفاتها لا تجلب نفعاً ولا تدفع شراً ليست جديرة بالعبادة، والاشتغال بها إتعاب للبدن في غير فائدة، فاتقوا الله بالكف عنها فاعتبروا قبل فوات الأوان. وفي الآية ﴿ وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلِي مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُمُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُم مِّمَّ كَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴾ [الرعد: ٣٢] نجد تسرية للنبي ﷺ لتثبيت قلبه في مواجهة تكذيب قومه له، وأخبرت أن الله عز وجل لا يخلف وعده في الكافرين، الذين استهزءوا بالذي أنزل عليهم. وهذا ليس وفقاً عليك يا محمد بل هذه سيرة الكافرين مع أنبيائهم ورسلمهم على امتداد تاريخ الرسالات السماوية، لأجل هذا فإن مصيرهم نار جهنم خالدين فيها أبداً، خلاف المؤمنين الذين استقاموا على الحق لهم جنات تجري من تحتها الأنهار، لهم من النعيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت وما خطر على بال بشر، فرحون بفوزهم العظيم هذا.

كما خصت الآيات اللاحقة خطاباً للنبي ﷺ: اعلم يا محمد أن الجاحدين برحمة الله فيما أنزل عليك من الوحي، وأنكروه عداوةً وعناداً، واستهزءوا في بعض ما نزل عليك من الوحي وأنكروا بعضه الآخر، من أهل قريش ومن لم يؤمن من اليهود والنصارى، فأجبههم أن القول

الفصل في خاتمة أمرهم بيد الله، واني أمرت عبادة الله وحده لا أشرك به شيئاً كمن سبقني من الأنبياء، فهو ناصرني واليه مرجعي، ومحال أن أتوقف عن الدعوة لرسالة الإسلام، إلى أن يفصل الله بيننا بالحق فلکم دينکم الباطل الذي ارتضيتموه لأنفسكم منكرًا من الاعتقاد وزورًا من القول، ولي الدين الحق، والخطاب هنا وإن كان خاصًا بالنبي ﷺ فالعبرة فيه بعموم اللفظ إذ لا يجوز مهادنة أهل الكفر والشرك وممالاتهم أو التقرب إليهم على حساب الدين الحق. وفي هذا يقول صاحب الظلال: (الكلام الموجه للرسول ﷺ في الآية، أبلغ في تقرير حقيقة الدعوة للإسلام، إذ لا تسامح في الانحراف عن مبادئها حتى ولو كان من رسول الله وحاشاه عليه الصلاة والسلام)^(١).

ويخبر الله تعالى في الآية السادسة والثلاثين أن نفرًا من مؤمني أهل الكتاب، الذين ما زالوا على صحيح التوراة والإنجيل، فرحون بما جئناك به من الكتاب الحق، لموافقة ما ورد في كتبهم.

ثم يقول تعالى تسرية للنبي ﷺ: وكما أرسلناك في أمك رسولاً تلو عليهم قرأنا بلغتهم تبليغهم رسالة الله في أشرف الكتب السماوية، بأشرف اللغات على أفضل الرسل فوق أقدس بقاع الأرض، على خير أمة أخرجت للناس حال أمرها بالمعروف ونهيها عن المنكر، فكم من كل الوجوه ما شرفناك به وفضلناك على من سواك بهذا الكتاب المبين الذي لا يأتيه الباطل ففيه الحكم القاطع للحلال والحرام في كل شيء من أمور الحياة ونظمها. ومع هذا فإن أغلب المشركين كافرون جاحدون به. مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [الشعراء: ٨]. ثم تعقد الآيات اللاحقة مقارنة بين مصير الكفار الذين زين لهم مكرهم شرًا بالمؤمنين الفائزين بالجنة. وهذا مكرور في سور القرآن الكريم، إذ كثيراً ما يقرن الله تعالى بين صفة الجنة وصفة النار، ليرغب في الأولى ويحذر من الثانية مع وجوب البراءة من أهلها وتحذير المؤمنين من اتباع أهواء أهلها ابتغاء مرضاتهم على حساب الدين، وفي هذا حكمة

(١) في ظلال القرآن، سيد قطب: ١٠١/٥

الثبات على مبدأ الإسلام والصبر في الدعوة وعدم التعجل في النتائج، إذ لكل أمرٍ وقته وأجله وغاية المستعجلين فوته.

وتتابع آيات المقطع إلى أن تصل الآية الثامنة والثلاثين، فقد كشفت عن خبث اليهود وسوء طويتهم حين عابوا النبي محمد ﷺ وعيرته بالنساء بقولهم: ما نرى لهذا الرجل همة إلا النساء والنكاح، ولو كان نبياً لشغله أمر النبوة عن ذلك^(١)، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨]. ففي الآية تذكير على وجه الخصوص لنبي الله داود وسليمان عليهما السلام لكثرة ما كان عندهما من النساء والأولاد. والآية في معناها العام أن الله عز وجل قد أرسل رسلاً بشراً، يقضون ما أحل الله من شهوات الدنيا وخصهم بالنساء والأولاد كغيرهم من البشر وهذا موافق للفطرة البشرية.

وإنما التخصيص في الوحي القائم على تبليغ الشريعة الربانية، وتبين معاني ما أنزل لأجل هداية الناس إلى كل خير، وتربيتهم على منهج الشريعة الربانية وتأديبهم بأدائها بالحكمة والموعظة الحسنة، بحيث لو ترك الناس لأهوائهم لظلوا في الضلالات يتيهون بسبب اندفاعهم وراء غرائزهم وشهواتهم. ثم يرد قوله تعالى في الآية التاسعة والثلاثين: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٣٩] إذ تفيد الآية الكريمة أن الله قادر على أن يغير كل شيء من حال لآخر، كأن يجعل الغني فقيراً والفقير غنياً، والسليم عليلاً والعليل سليماً، ويغفر أو يعذب، ويقبل توبة هذا ولا يقبل توبة الآخر، ويمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء فيبيده ملكوت كل شيء ويمحو الحياة بالموت، ويمحو السيئات لمن يشاء، ويمحو الليل بالنهار والنهار بالليل والشمس بالقمر والقمر بالشمس، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿فَمَحْوًا آيَةً يُتْلَىٰ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ [الإسراء: ١٢] ويمحو ما يشاء من الأقسام والأجيال ويثبت ما يشاء منها، ويمحو الدنيا ويثبت الآخرة، كل ذلك في أم الكتاب مدون في اللوح المحفوظ.

(١) الجامع لإحكام القرآن، للقرطبي: ٣٢٧/٩

ومما يقتضي الإشارة إليه: (أن ما في علمه سبحانه وتعالى من تقدير الأشياء لا يبدل فلا راد لحكمه، والذي في علم الله ثابت لا تبديل له، ولا تبديل لقضاء الله، وأن من القضاء ما يكون واقعاً محتوماً وهو الثابت، ومنه ما يكون مصرفاً بأسباب وهو المحو)^(١).

وأخيراً يعود الخطاب في الآية الأربعين إلى النبي ﷺ، فتوجه الأنظار إلى حتمية مصير الكافرين تسرية للنبي ﷺ، فتوضح لئن أريناك يا محمد بعض مشاهد عذاب الماضين الذين كذبوا رسلهم، وبعض ما وعدنا قومك من العذاب كالأسر والقتل والسبي والقهر ونحوه فقد تتوفينك قبل أن نريك مصير الكافرين، فلا تبتئس فليس عليك إلا التبليغ وعلينا الجزاء والعقوبة، وفي هذا درس للدعاة عدم تعجل النتائج.

ثم تنعطف الآيات بعد ذلك في تخصيص الخطاب لأهل مكة من باب العظة والاعتبار فتشير ألم يروا أننا قادرون على كل شيء من خراب الأرض وذهاب بركاتها وثمارها، وقبض أهلها في بطنها بسبب جورهم وظلمهم وكفرهم وعنادهم ومكرهم، والله عزيز ذو انتقام الواحد الأحد، لا راد لحكمه في مراده للأمر، بالرد والإبطال، في نقص أو تغيير أو رفض أو تدمير أو تبديل. وقيل في رواية أخرى أن المراد في تفسير قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٤١﴾﴾ [الرعد: ٤١]. أن الله تعالى قد وعد المسلمين بحسن العاقبة بما يمن عليهم من تناقص أرض الكفر وزيادة أرض الإسلام بالنصرة والظفر، ففي الآية حكم للإسلام بالغلبة والإقبال وعلى ديار الكفر بالإدبار والانتكاس ما داموا على طاعة الله^(٢).

وهناك تفسير علمي معاصر للآية الكريمة سنورده في الدروس والعبر المستفادة من المقطع.

(١) الجامع لإحكام القرآن، للقرطبي: ٣٣٢/٩.

(٢) الكشف، للزخشري. ٥١٤ / ٢ :

وبمناسبة قوله تعالى في الآية الثانية والأربعين ﴿ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا ﴾ ما يفيد أن مكر أهل الكفر لا يضر أحداً من المؤمنين إلا بإذنه تعالى، والله سيجازيهم بعذاب جهنم يوم القيامة على كفرهم ومكرهم عدا ما قد يصيبهم من مصائب وابتلاءات الدنيا. وأن سنن الله لا تتغير ولا تبدل، وهي ماضية في الآخرين كما كانت في الأولين، والقرآن حين يتحدث عن الأمم الماضية وما حل بها من الهلاك والبوار، أنها مقصوده الإنذار والتحذير والتهديد والوعيد، وأخذ العبرة من هلاك الأمم السابقة وتجنب الأسباب التي أوجبتها، ومن شواهد مكر الكافرين في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿ وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَمًا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿٥٠﴾ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ [النمل: ٥١-٥٠] ويعضده قوله تعالى حين تأمر المشركين في قتل محمد ﷺ ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَكْرِينَ ﴾ ﴿٣٠﴾ [الأنفال: ٣٠] فكانت النتيجة نجاة محمد ﷺ وفتح مكة وهزيمة المشركين وإسلام كثير منهم وتلك حكمة العليم الحكيم. وتفيد كلمة المكر في القرآن الكريم معنى الخسة والنذالة وخوارم المروءة بالنسبة للبشر، وحسن التدبير والتقدير والعدل إذا اقترنت باسم الله عز وجل.

واختتمت السورة بقوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾ ﴿٤٣﴾ [الرعد: ٤٣]. إذ تفيد الآية الكريمة نفي أهل مكة النبوة والرسالة عن النبي ﷺ، وزعمهم انه متقول ليس بنبي ولا رسول لبشرته وآدميته فيهم، فهو مثلهم في الخلق يأكل ويشرب ويتزوج ويمشي في الأسواق. ونسوا أن الرسل قبله بشر مثله ذوي أزواج وذرية، وما كان أن يأتوا بآيات برأيهم، ولا يأتون بما يقترح عليهم من ذوات أنفسهم إلا بإذن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد.

وهنا يعلق الإمام الفخر الرازي على شبهات المشركين في إبطال نبوة الرسول ﷺ فيقول: طعنوا في نبوته ﷺ بسبب جداهم في إنكار البعث وإبطال الحشر والنشر، ثم طعنوا في صحة ما ينذرهم به من نزول عذاب الاستئصال، ثم طعنوا في نبوته بأن طلبوا منه المعجزة والبينة،

كما أنكروا كون القرآن من جنس المعجزات، ولإبطال نبوته بالكلية تساءلوا منكرًا من القول: ﴿مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٨].

وقالوا في شبهة أخرى: لا بد للرسول أن يكون من جنس الملائكة، ولا يجوز أن يكون له ذرية أو زوجات، وهذا من مرذول الشبهات^(١).

وتناولت الآية أمر الله تعالى نبيه محمدًا ﷺ أجبههم يا محمد أن حسبي الله الشاهد على صدق ما دعوتكم إليه فيما أبلغتكم من رسالة ربي، وهو شاهد عليكم أيها المكذبون فيما تفترونه من البهتان، وكفى صدق ما دعوتكم إليه، إيمان بعض أهل الكتاب بما نزل علي من رب العالمين تصديقًا لما ورد في كتبهم من البشارة به. وحسبي أنكم تلمسون منهم بعض أنباء الماضين ورسلمهم وقصصهم الوارد ذكرهم في القرآن الكريم. وعليه فأنتم بكفركم لستم بأهل للحكم على هذه الرسالة، وأنتم تعلمون أن العاقبة للمتقين فيها وليس لكم: والأجدر بكم تأدبًا في حق الله واعترافًا بالعبودية له، أن تؤمنوا بما أنزل عليكم، فإن لم تفعلوا فلا تستعجلوا العذاب فإن كل ما هو آتٍ قريب ولا تغتروا بأمهالكم فلکم أسوة فيمن قبلكم، فمن اختار الكفر ودلائل الإييان حاضرة أمامه أخذه الله بالهلاك أخذ عزيز مقتدر.

الدروس والعبر والهدايات المستنبطة التي ترشد إليها آيات المقطع الأخير من سورة الرعد

١ - أن الله تعالى لا يأذن بالمعجزات إلا في وقتها الذي قدره وقضاه، وليس استعجال الكفار بالآيات أو العذاب موجباً لأن يقدم الله عز وجل ما أخره، مع أنه تعالى فعال لما يريد فهو الذي يدبر الأمور بحسب إرادته وعلمه، وما منع الله عز وجل من إرسال الآيات التي اقترحها كفار مكة إلا أن يكذبوا بها فيهلكوا كما فعل بمن كان قبلهم، فأخر الله سبحانه وتعالى العذاب عن كفار قريش، رغم عنادهم واستعجالهم بها، لعلمه عز وجل

(١) التفسير الكبير، للإمام الفخر الرازي: ١٢/٧ و٤٩.

أنه سيخرج من أصلابهم ما تقوم دعوة الإسلام على يديه، فتقلب أحوالهم من الكفر إلى الإيمان خلاف ما وقع في الرسالات السابقة وأن في ذلك لآية.

٢ - لقد تكرر مرتين في المقطع الأخير الاستشهاد بالمؤمنين من أهل الكتاب على صدق رسالة الإسلام، بما لهم من دالة سابق المعرفة بهذه الرسالة، ولما ورد في كتبهم من البشارة في صفات خاتم الأنبياء والمرسلين والعقل يقتضي أن كل أمر إنما يستشهد منه بأهله، الأعلم به من غيرهم، بخلاف المنكر له عناداً وتعنتاً عنه كالأميين من مشركي العرب وغيرهم فلا فائدة في استشهادهم لعدم خبرتهم ومعرفتهم في رسالات الله السابقة^(١)، الذين تخيلوا أباطيل ظنوها حقاً، كانت سبب كفرهم.

٣ - من تمام الحكمة الربانية أن يبعث الله تعالى إلى البشر رسولاً منهم، وصفة البشرية في رسل الله هي من كمال الحكمة ليكونوا حجة عليهم فيهم جميع طبائع البشر وغرائزهم. وإذا تعجب أهل الكفر ببشرية الرسل فتعجبهم هو الذي يستدعي العجب!. هب لو جاء الرسول من الملائكة مثلاً، فلا بد أن يأتي على صورة بشرية حتى يستطيعوا مشاهدته والتحدث إليه بما يتناسب ومستوى إدراكهم ومشاعرهم وفهمهم، وفي كلا الأمرين لا بد من دعوتهم للإيمان من رسول على هيئته بشرية. ولو أعملوا العقل لتبين لهم أن بشرية الرسول خيراً لهم وأكثر أنساً لنفوسهم. يجوز عليه ما يجوز على الناس من الأكل والشرب والذرية والنوم والموت وهذا أدعى في التأثير والقبول لطول الرؤية والملازمة له والسؤال عن كل جديد طارئ.

وبشرية الرسول هي اصطفاء من الله بالوحي مبلغ عنه أحكام شريعته، مطاع بإذن الله مصدق من ربه بمعجزة مقرونة بالتحدي. كما أن سابق سيرته في قومه تدل على مصداقيته في الرسالة، أليس من مظاهر استدلال صدق النبوة حسن سيرة النبي في قومه؟ فلم العجب في بشرته!.

(١) تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، للشيخ عبد الرحمن السعدي، ص ٣٩٦.

٤ - اقتضت مشيئة الله عز وجل أن ميز الإنسان بالعقل، وبقراءة تأملية بالرسالات السماوية فإنك تجزم ليس هناك رسالة كرمت العقل والفكر وأشادت بأولي الألباب والنهي ودعت إلى النظر والتفكير وحرضت على التعقل والتدبر كالإسلام مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ٤٤] ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ٧٣] ﴿ لَا يَتَّبِعُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة: ١٦٤] ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٩] ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا ﴾ [الروم: ٨] ﴿ أَوْلَمْ يَنْظُرُوا ﴾ [الأعراف: ١٨٥] ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ ﴾ [الغاشية: ١٧] وبهذا الصدد يعلق د. يوسف القرضاوي (وقد اعتبر العلماء أن العقل مناط التكليف ومحور الثواب والعقاب، وهو أساس النقل الذي يثبت صدق الوحي والنبوة)^(١). وفي موضع آخر نراه يقول: (ومن هنا قرر المحققون من العلماء: أن إيمان المقلد المطلق غير مقبول، لأنه لم يؤسس على برهان، ولم يقيم على حجة بينة، بل على تقليد محض)^(٢)، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٢٣].

وتأسيساً على ذلك فإن القرآن يطالب كل ذي دعوة بإقامة البرهان على دعواه، مصداقاً لقوله تعالى في زعم المشركين شركاء الله عز وجل في الألوهية ﴿ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [النمل: ٦٤] فالعقائد لا بد أن تؤسس على البراهين اليقينية، لا على الظنون والأوهام ولهذا عاب الله المشركين حين أنكروا البعث بقوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾ ﴾ [الجاثية/ ٢٤] ولا عجب أن نرى أن العلم في الإسلام إنما هو علم في حضانة الإيمان، فالعلاقة بينهما علاقة وئام وانسجام لا تنافر وتقاطع يسيران جنباً إلى جنب، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ [المجادلة: ١١] (ومن فضل العلم القائم على الإيمان انه يثمر اليقين الذي به حياة القلب وطمأنينته)^(٣).

(١) الحياة الربانية والعلم، د. يوسف القرضاوي: ص ٧٦

(٢) المرجع السابق: ص ٧٢.

(٣) المرجع السابق: ص ٩٨.

وعلى خلفية هذا يحرم على المسلم أن يعطل ما وهبه الله من السمع والبصر والفؤاد في تحصيل المعرفة، فقد نهى الله عز وجل عن القول بلا عمل ولا علم ولا نظر بتدبر وتعقل، ونهى عن سمع الأوهام والظنون والأباطيل والخزافات، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (الإسراء: ٣٦). كما نهى عن المحاكاة والتقليد وحث على الإبداع والابتكار والتجديد.

وبقراءة موضوعية تحليلية حول منزلة العقل ومكانة العلم في المعرفة، على ضوء ما اشتملت عليه سورة الرعد من الآيات الكونية، وقضايا الغيب والعلم نقول: إن العقل على عظيم منزلته مقيد بعلم الحس لا عمل له في الحكم على عالم الغيب، فعالم الغيب لا تستطيع عقولنا أن تحكم على شيء فيه استقلالاً ذاتياً، إلا أن يأتيها خبر يشهد العقل بوجوده ولا يتأتى ذلك إلا بالوحي. وإن كل ما زعم به الفلاسفة على امتداد التاريخ، أنهم فسروا أسرار الحياة وعالم الغيب إنما هي ظنون وأوهام، لمحدودية العقل في استيعاب الحس فكيف به أن يحيط علماً ومعرفة بعالم الغيب، فكما للنظر حد ينتهي إليه فإن للعقل حداً ينتهي إليه كذلك.

فإذا كان العقل عاجزاً عن فهم أشياء الكون من حوله، فهو عن إدراك حقيقة الغيب أضعف وأعجز مما يوجب التسليم عقلاً وإيماناً بعالم الغيب وأسرار الكون الربانية.

وفي هذا رد على المشركين قديماً الذين أنكروا البعث، وفيه رد على ملاحدة العصر ممن يظنون توهماً أن العلم قادر على مشاركة الله في الخلق، كالزاعمين أن بمقدور العلم من خلال التعامل مع الـ D.N.A (الحامض النووي الرايبوزي منقوص الأكسجين) الذي يحمل الشيفرة الوراثية للإنسان، استنساخ بشر محاكاة لخلق الله، علماً أن أهل العلم عاجزون بالكلية عن خلق جناح بعوضة من ذوات أنفسهم. وأن استنساخ البشر إن أقدم العلماء عليه يوماً وكتب لهم النجاح فيه، فما تم إلا بإرادة الله وقدرته، فجوهر الـ D.N.A من خلق الله وليس من خلق البشر، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ (الرعد: ٨). وإن تعجب من ملاحدة اليوم في مزاعمهم

هذه فعجبهم ليس بأقل من عجب أهل الجاهلية الأولى حين أنكروا البعث، وقالوا من باب الغرابة والاندھاش: ﴿أَوِذًا كَمَا تَرُبَّا أَهْنَا لَفِي خَلْقِي جَدِيدٍ﴾ [الرعد: ٥].

ونستخلص مما سبق: (أن الوحي هو الطريق الوحيد الذي يعرفنا على كل ما يتصل بمسائل الغيب)^(١). ولا يصح قياس هذا العالم بالعالم السماوي لتغايرهما في كل شيء، وقد قسم القرآن الكريم العالم بالنسبة للمخلوقات إلى قسمين هما:

(عالم الغيب وعالم الشهادة)^(٢)، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَزَلَهُ الْعَلِيْبَ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الحشر: ٢٢]. وقوله تعالى: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾ [الرعد: ٩]. فعالم الغيب ما تفرد الله به، واستأثره بعلمه كالروح ويوم القيامة وساعة الموت وغيره، أما عالم الشهادة فهو عالم الإيِّان القائم على إشهاد الخلق بأن الله تعالى خلق الكون وما فيه من آيات تدل على قدرته سبحانه وعظيم صنعه، لهذا ورد تكرار الظواهر الكونية الواردة في سورة الرعد للدلالة على وجود الله، فالعقل يدرك وجود الله تعالى بالتأمل في الكون، ويدرك حاجة الناس إلى الرسول، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥] كما يدرك العقل أن القرآن الكريم هو خاتمة الكتب السماوية، ويدرك مسؤولية الإنسان عن أعماله ومحاسبة الإنسان على هذه الأعمال واجبة يوم القيامة.

كما يمكن تأويل عالم الشهادة في قراءة ثانية: كل ما يستطيع العلم أن يصل إليه ويجسده إلى واقع ملموس في حياة الإنسان للانتفاع به بعد أن كانت غائبة عنه دهوراً طويلة، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلاً﴾ [الإسراء: ٨٥] وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: ١١٤].

(١) المرجع السابق: ص ٧٣.

(٢) العقيدة الإسلامية وأسسها، عبد الرحمن الميداني: ص ٢٧.

ومن شواهد معرفة بعض نواميس الكون وقوانينه كالجاذبية ونزول المطر ومعرفة جنس الجنين بعد شهره الرابع أو الخامس ومعرفة تكون الرياح والأعاصير والزوابع واستمطار السحب الصناعية ونحو ذلك.

فعالم الشهادة هو من نتاج استخلاف الله للإنسان على الأرض، ودور العلماء فيه واضح تمام الوضوح، عن طريق العلم الذي يوصل إلى الإيـان بالله وبكل عقائد الإسلام ومبادئه.

ومما يقتضي التنويه إليه هنا (أن ثمة أشياء قد تكون من عالم الشهادة الغيبي المقيد بالنسبة لمخلوقات أخرى كالجن مثلاً)^(١). وهذا الصدد يعلق الشيخ محمد متولي الشعراوي في كتابه الفتاوى ص ٣٤٦: (الغيـب نوعان: الغيب المطلق والغيـب المقيد)، فالغيـب المطلق لا يعلمه إلا الله عز وجل، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾^(٢) إِلَّا مَن أَرَادَ مِن رَّبِّهِ مَن أَرَادَ قَوْلَهُ لِيُرِيَهُ فَسِيَّءٌ مَّا يُرِيهِمْ أَلَّا يَعْلَمُونَ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرة: ٢٥٥].

أما الغيب المقيد وهو ما يعلمه بعض الناس ويجهله البعض الآخر، كمعرفة المعلم رسوب الطالب غير المجتهد قبل الامتحان.

وجاء في فتاوى الشيخ محمود شلتوت: (الغيـب ثلاثة أنواع هي الغيب الحاضر والغيـب الماضي وغيـب المستقبل. أما الغيب الحاضر فهو غيب مكاني بمعنى أن تقع الحادثة في مكان بعيد ويعلمها المنجم بعد وقوعها بقليل، والغيـب الماضي وهو الغيب الذي وقع في الماضي. وهذان الغيبان يمكن للإنسان معرفتهما عن طريق الجن، أما غيب المستقبل فهو الغيب الذي لم يحدث، وقد اختصه الله سبحانه وتعالى بعلمه)^(٣).

٥- تقرر الآية الثامنة والثلاثون ترغيب النكاح والنهي عن التبتل، وتحض على طلب الذرية،

(١) المرجع السابق: ص ٢٩.

(٢) الفتاوى، الشيخ محمود شلتوت: ص ٢٨.

وهذه سنة المرسلين حسب منطوق الآية^(١)، وحكمة النكاح في الإسلام هي:

- تحقيق السكينة والمودة والرحمة والعفة بين الزوجين.

- الحفاظ على النسل الطيب وصيانة الأنساب من الاختلاط.

- المشاركة في التربية السوية للأبناء.

- قضاء الرغبة الجنسية بشكل مشروع.

- إقرار تبادل الحقوق والواجبات لكلا الزوجين.

والزواج سنة مؤكدة من سنن الرسول ﷺ، فقد تزوج النبي ﷺ النساء، ونعى أولئك المتشددین الذين أرادوا أن يترهبنا، وينقطعوا للعبادة فلا يتزوجون ظناً منهم أن الزواج مجرد متعة جسدية تلهيهم عن عبادة الله تعالى، ولم يتنبهوا إلى أن الإقدام عليه عبادة، ففيه العفة وغيض البصر، وفي الحديث (فمن رغب عن سنتي فليس مني)^(٢).

٦- من الدروس التربوية في توجيه خطاب الله عز وجل إلى نبيه ﷺ ﴿وَلَعِنَ أَتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ تأكيد على أهمية الدعوة والثبات عليها. فالخطاب وإن كان في صورته موجهاً للنبي ﷺ، إلا أنه في الحقيقة تعليم للأمة وإرشاداً لها لتسلك طريق التقوى وتعمل بهدي القرآن، لأجل تربيتهم على منهج الشريعة الربانية وتأديبهم بأدائها بالحكمة والموعظة الحسنة. وأن النبي ﷺ مع اصطفائه وعلو منزلته وعصمته قابل للتحذير، فكيف من نزلت فيهم الرسالة.

وهذا التوجيه الحاسم بما فيه من التحذير جاء مع عظيم منزلة الامتنان بعصمته تحذيراً له ﷺ وحاشاه من أي نقص أو خلل في الدعوة، ليكون الدعاة أسوة في الصبر وتحمل مشاق الدعوة من غير مدهانة ولا مهادنة لأحد في أمور العقيدة، فالجهر بالدعوة من أول

(١) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي: ٣٢٧/٩.

(٢) فتح الباري في شرح صحيح البخاري: ١٠٤/٩، حديث رقم ٥٠٦٣، كتاب الترغيب في النكاح. للمزيد حول الترغيب في النكاح انظر: إحياء علوم الدين، للغزالي: ٣٠/٢، كتاب آداب النكاح.

مراتب الجهاد فلا ألوهية ولا ربوبية ولا خضوع إلا لله عز وجل، وإن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ويعقلون ويتدبرون ويبصرون، فإن فعل الدعاة هذا كانوا أسوة برسول الله ﷺ في الصدق بقول الحق، ويستفاد من حكمة هذه الآية في سياقها الذي ذكرت فيه: وجوب التصريح بالوعيد والتحذير بحق الدعاة الذين قد يخرجون عن قواعد الدعوة لله، طمعاً في أسباب دنيوية.

فالعقيدة ليست من الأمور التي يجوز فيها المجاملة لأحدٍ أياً كانت مكاتته. وليس أدل على ذلك من فقهاء السلاطين ومن دار في فلکهم، لتغليهم الغرض الدنيوي والمصلحة الشخصية في دعوتهم، إما التماساً للرزق في غير موضعه، أو خوفاً من بطشهم أو حفاظاً على مناصبهم وما تحقق لهم من امتيازات، وهم في غفلة مما يراد بهم من إصدار فتاوى يُشتم منها رائحة المنفعة يشرعون للسلاطين من الأحكام ما لم يأذن به الله، يصرفونها كيفما شاءوا وأينما شاءوا ومتى شاءوا، ولو التمسوا أمانة الدعوة لوجدوها أمام أعينهم.

٧- المناداة بعدم الزج في القرآن الكريم في كل قضية علمية تستجد، وعدم تأويل الآية الكونية فوق ما تحتمل، مع إقرار التسليم بتفسيرها علمياً حال موافقتها للمنهج البحثي السليم وخروجها من إطار الفرضية إلى المسلمات، ومن شواهد ذلك قول الله عز وجل ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾ [الرعد: ٤١]. كان للمفسرين قديماً في تأويلهم للآية مذاهب متعددة من الاجتهادات، إلى أن انتهى تفسيرها اليوم بصورة مغايرة لكل التفسيرات القديمة، فالآية تتضمن حقائق علمية سلمت بها البحوث العلمية الأخيرة، إذ ثبت أن سرعة دوران الأرض حول محورها وقوة طردها المركزي يؤديان إلى تفلطح في القطبين ونقص في طرفي الأرض وانبعاج عند خط الاستواء^(١).

(١) المنتخب في تفسير القرآن الكريم: ص ٣٦١.

الخاتمة

إن التفكير في سورة الرعد وتدبر آياتها، يكشف لنا تآزر مقاطعها الستة، في ربط وثيق عميق محكم، تبدى في تشابك نسيجها بشكل رائع متلاحم، في خيوط النظم والأسلوب والشكل والجوهر والمحور، فبدت وحدة متجانسة في وشائج ترابطها، فكل مقطع يشد عضده بالمقطع الآخر حتى نهاية السورة، وليس هذا فحسب بل كل آية تتكامل مع الآيات التي تليها في المقطع ذاته والمقاطع الأخرى، مهما بدا ظاهرها من تعدد مقاطعها وتشعيب قضاياها، فزاد السورة حسناً في عرض محورها الذي يقرر إفراد الله عز وجل بالألوهية والربوبية والوحدانية المطلقة، ومما يرصده القارئ الفهيم عند إعمال العقل في آياتها، أنه ما انفك ينتقل من محطة لأخرى في أمور العقيدة وآيات الله في الكون والقضاء والقدر، وإثبات نبوة محمد ﷺ أمام استهزاء المشركين، وحكمة ابتلاء الإنسان في حياته (ابتلاء صبر أو ابتلاء شكر أو ابتلاء نعمة أو ابتلاء تطهير ورفع درجات أو ابتلاء نقمة)^(١).

كما كشفت السورة عدداً من صفات الله عز وجل فهو القادر على كل شيء وبيده تدبير الكون، المحيي والمميت، الغفور الرحيم، لمن تاب وعمل صالحاً ثم اهتدى، المعز المذل، شديد العقاب، وهذا بالكلية في منزلة الترغيب للمؤمنين والترهيب بالوعيد والإنذار للكاذبين لعلمهم يهتدون وينأون بأنفسهم عن حماقة الملامن أهل مكة كأبي جهل وأبي لهب وعقبة بن أبي معيط وأمية بن خلف وغيرهم.

وأفادت آيات المقاطع أن بدهاة العقل تحكم أن القرآن الكريم حكم على الكتب السماوية السابقة، فليس للمؤمنين تحت رايته أن يكونوا مغلوبين على أمرهم، فهو المعز لأوليائه المذل لأعدائه، فمن يلجأ إلى الله تعالى في كافة أموره، يجد في كنف معيته الرحمة والرعاية والعناية والعلم والصبر والعصمة من ضلالات الجهالة والظلام، مما ينير للمؤمن ظلمات حياته فتصغر

(١) * للمزيد حول الرضا بالمصائب أنظر: الفتاوى الكبرى، لابن تيمية: ١/ ١٩٤.

أمامه الأهوال والمصائب، وهذه واحدة من وجوه الحكمة التي برزت في السورة.

ومن لطائف الاستدلال القرآني التي زخرت فيها السورة مناقشة منكري البعث، فأبانت لهم أن الله عز وجل قد بين في غير موضع من القرآن، أن إعادة الخلق أهون عليه من ابتدائه، ثم صرفهم إلى النظر في أنفسهم، وفي مظاهر قدرته في الكون، ولقد توقفت السورة عند ذكر الأرض وبعض الظواهر الطبيعية كالسحاب الثقال والبرق والرعد والعواصف ونحو ذلك.

لحكمة أرادها الله عز وجل، فقد كشفت الآيات أن الله عز وجل قد شاءت حكمته أن جعل الأرض موطناً لذرية آدم يخلف بعضهم بعضاً وحملهم أمانة المسؤولية عليها، وسخر كل شيء فيها لخدمته، وهياً له من أسباب الحياة على أكمل وجه، وقدر له من الأرزاق ما يفي بحاجته وحاجة الكائنات الحية الأخرى، وأنزل من السماء ماءً عذباً فراتاً طهوراً أحيا به الكائنات الحية، وكل هذه النعم وغيرها مما لا يعد ولا يحصى، يجري وفق نواميس الله في الكون، وهي ما تعارف عليها العلماء في قوانين توازن الكون.

فبرز الخلق في السورة ناطقاً حياً بسلطان الله في الوحي والرسالة والتوحيد ومشاهد يوم القيامة والجنة والنار، والتمكين لأهل الأرض من المؤمنين والإهلاك للكافرين.

ثم برزت السورة في لمسات وجدانية عقلية، صورت تصويراً دقيقاً ثبات رسول الله ﷺ في الدعوة، في وقت اشتد فيه الإعراض والتكذيب والتحدي وطلب الخوارق من كفار مكة.

وتعاضدت مقاطع السورة في إبراز منزلة القرآن وعظمة الله عز وجل في سعة ملكه وسلطانه، وتكرر ذلك في أكثر من موضع من السورة.

وورد فيها طائفة من الدروس التربوية والعبر، هدفت إلى تعميق الإيمان وتقويم الأخلاق وتزكية النفوس وتهذيب الطباع وإعمال العقل في التدبير والتفكير، وهذا من أمهات المقاصد التي يدعو إليها القرآن الكريم وأسماها.

وبدأت السورة في إثبات الرسالة وختمت بإنكار الكفار والمشركين لها، وانفردت بتكرار

تسرية رسول الله ﷺ، وتعزيتة عن تكذيب المشركين له ونعيمهم على سلوكهم هذا. ولقد توقفت السورة عند ذكر المقاصد التالية بالتفصيل تارة والاعتدال تارة أخرى وبالإشارة الخاطفة عند بعضها:

١- التأكيد على مكانة القرآن الكريم، حيث اقتضت مشيئة الله عز وجل أن تكون معجزة الإسلام فيه. فإن لهذا الكتاب عطاءً متجدداً في كل عصر، يتجلى لكل جيل بمعجزة عقلية لم يقف عليها السابقون، فالتحدي به قائم إلى قيام الساعة، وهذا أوضح برهان ومصداقية على عالميته، وإن في تفسير بعض آياته الكونية علمياً معين لا ينضب في أساليب الدعوة، فالقرآن لا يخالف علماً ثبت بالبرهان القطعي ثبوتاً لا يحتمل الشك والارتياب وبات من المسلمات.

٢- لقد حث القرآن الكريم على وجوب التأمل والتفكير في خلق الله للكون، فأثنى على أولئك الذين ينظرون فيعتبرون، وذم أولئك الذين تعمى بصائرهم عن التأمل، فيمرون على آيات الله في الكون غافلين، فالقرآن الكريم وإن كان كتاب هداية وتشريع، إلا أنه يلفت العقل إلى اعتماد المنهج العلمي البحثي السليم في أمور الحياة من الذرة إلى المجرة^(١) مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [يونس: ١٠١] فقد انتظم فيه نيف وسبعمئة آية كونية، تناولت العلوم المختلفة، و سورة الرعد شاهد على ذلك، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿ مَا قَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام: ٣٨].

٣- قررت الآيات أن للمعرفة قنوات ثلاثاً هي الوحي ثم العقل ثم الحواس، والأولى أصدقها ومهمينة على ما عداها وخاصة في أمور الغيب المطلق.

(١) الظواهر الفلكية والجغرافية في القرآن الكريم والعلم الحديث، د. عطية محمد عطية: ص ٣٤. للمزيد حول مكانة التفكير والتفكير، انظر: إحياء علوم الدين، للغزالي، كتاب التفكير ٤/ ٥٣٢-٥٤.

كما أكدت آيات سورة الرعد أن التفكير في الكون فريضة إسلامية هي أساس الإيمان بالله، ومن أغفل عقله وحواسه في النظر إلى صفة الكون بالتدبير والتفكير، كان مشاركاً للأنعام في تقلب الحدقة من غير إعمال للعقل، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَأَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٩].

٤ - الكون في منظور سورة الرعد، شأن القرآن الكريم في سوره كافة، يشمل المادة والزمان والمكان والسموات السبع، وما يندرج في السماء الأولى من المجرات والمجموعات الشمسية والكواكب المختلفة والأقمار، وغير ذلك من الظواهر الطبيعية الحية وغير الحية على كوكب الأرض، وقد ورد تخصيص الأرض والقمر بالذكر في السورة لبيان أهميتهما في حياة الكائنات الحية، وخاصة الإنسان الذي حمل مسؤولية الأمانة على الأرض، فكان ظلوماً جهولاً في تلويث البيئة وتدميرها على غير مراد الله منه في الاستخلاف.

٥ - أكدت سورة الرعد أن الرسول ﷺ شاهد على أمته في تبليغ الرسالة ونصح الأمة وأداء الأمانة، والناس جميعاً على قدم المساواة بين يدي دعوته، لهذا كان الجزاء أثراً من آثار صفة العدل الإلهي بين الخلائق يوم القيامة.

٦ - تقرر آيات المقاطع الحاكمة لله في كل شيء والسيادة لشريعة الإسلام، فالله المحلل والمحرم، ويحرم علينا أن نتحاكم إلى غير شرع الله، ولا يجوز لنا أن نتصرف في شيء على غير مراد الله في أمور حياتنا كلها، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤] ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [المائدة: ٤٥] ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧].

٧ - تعد سورة الرعد من عيون سور القرآن الكريم التي زاوجت بين الدعوة إلى الله والعلم والإيمان، وهذا من تمام الحكمة الربانية في الدعوة لتكون حجة على الناس بما يتناسب وفهمهم، ليؤسس الإيمان على برهان يقيني، يكون داعماً لمحور السورة في أفراد العبودية

والألوهية والوحدانية المطلقة لله عز وجل، وهذا أساس دعوة القرآن الكريم في تحقيق الربط الإيماني بالعلم الذي يعمل بنور الله، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا ﴿١٧٤﴾﴾ [النساء: ١٧٤] فالعلم الرباني نور يكشف للبشر قوانين وأسرار الكون، الذي لا تنقضي عجائبه ولا تنفذ أسرارته، حتى يتأكد للناس أن خالق هذا الكون هو منزل القرآن الكريم.

ومطلوب من المسلم أن يتدبر كتاب الله لأجل الهداية أولاً ثم كمفتاح للسبق في كل جديد، ليتمكن من تصنيف الآيات الكونية في القرآن الكريم حسب الاختصاصات الدقيقة التي تناولتها، وصولاً إلى تأسيس مكتبة الإعجاز العلمي في القرآن الكريم، فيعطي لكل جيل شيئاً جديداً لم يعطه للجيل الذي سبقه.

٨- تقرر آيات سورة الرعد أن الناس في إيمانهم صنفان، صنف يقوم إيمانه على الفطرة التي جُبل عليها كإيمان العجائز، وصنف آخر يؤسس إيمانه على قاعدة من إعمال العقل، لمعرفة سنن الله في الكون ليزداد إيماناً على إيمانه، فالناس في عقولهم متفاوتون، فمنهم من يطلب الحق لذاته، ومنهم الجدلي المتفلسف الذي ينشد جوهر الحقيقة بالعقل، ومنهم العاصي الذي ينشد الشك في طرحه، وعليه فقد جعل الله تعالى لكل صنف من هؤلاء نوعاً من الخطاب الذي يناسب عقله، فكانت سورة الرعد خير مثال لذلك.

الفهرس

الصفحة	السورة
١	الأعراف
١٣١	الأنفال
١٧٨	التوبة
٣٠٣	يونس
٤٤٥	هود
٥٠٣	يوسف
٥٦٣	الرعد



مطبعة المعارف
AL-MAARIF
PRINTING PRESS

Tel. (9716) 5 321 321 Fax (9716) 5 323 323
P.O.Box 598, Sharjah - U.A.E.
E-mail: almarifpress@yahoo.com

